

الفَصِيحُ
فِي

الْمَلِكِ الْأَهْوَلِ وَقَوْلِ النَّحَّاسِ

تأليف

الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بابن خزم الظاهري

المتوفى سنة ٤٥٦هـ

الجزء الأول

تحقيق

الدكتور عبد الرحمن عميرة

كلية أصول الدين

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الدكتور محمد إبراهيم نصير

كلية اللغة العربية

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

دار البجمل

بيروت



مقدمة

نحمدك اللهم حمداً يوافي نعمك ، ويكافئ مزيدك ، ونصلي ونسلم على خاتم أنبيائك ، وصفوة خلقك ، سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين وأصحابه الهداة الراشدين ، ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين .

اللهم إنا نبرأ إليك من الحول والطول ، ونسألك التوفيق لما ترضاه من العمل والقول ، ونعوذ بك أن نتكلف ما لا نحسن ، أو نقول ما لا نعلم ، أو نمارى في الحق ، أو نجادل عن الباطل ، أو نتخذ العلم صناعة ، أو الدين بضاعة « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا(*) » « ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم(**) » .

يسعدنا أن نقدّم للقراء كتاب « الفصل : في الملل والأهواء والنحل » لابن حزم الظاهري .

ابن حزم نسبه وحياته

وابن حزم : هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم . لقب ألقاباً كثيرة منها الإمام الأوحد ، الحافظ ، العالم ، ناصر الدين .

ولد ابن حزم « بقرطبة » (٣٨٤ هـ - ٩٩٤ م) ، وكان أبوه وزيراً للحاجب المنصور ،

(*) سورة البقرة رقم ٢٨٦ .

(**) سورة الحشر آية رقم ١٠ .

وهو بحق كما ذكر ابن بشكوال : من أهل العلم والأدب والخير وكان له في البلاغة يدقوية « ولا جرم أن هذه الخلال الكريمة التي أضفتها الأقدار على والد ابن حزم هي التي أهلتها لمنصب الوزارة الذي اختاره له ابن أبي عامر الذي عرف بدقة حكمه ونفوذ بصيرته في الحكم على الرجال وتمييز جواهرهم »^(١).

فشب ابن حزم « في منت ليشم » في كورة « لبلة » في حياة مترفة شأن أبناء الوزراء والأمراء الذين يجدون كل وسائل المتع والبذخ ميسرة لهم ، ويصور لنا ابن حزم جانب من حياته المترفة في رحلة مع أصدقائه فيقول :

« تنزهت أنا وجماعة من إخواني من أهل الأدب والشرف إلى بستان لرجل من أصحابنا ، فجلسنا ساعة ، ثم أفضى بنا القعود إلى مكان ، فتمدنا في رياض أريضه وأرض عريضة ، للبصر فيها منفسح ، وللنفس لديها مسرح ، بين جداول تطرد كإباريق اللجين ، وأطياف تغرد بألحان تزرى بما أبدعه معبد^(٢).... وظلال مظلة تلاحظنا الشمس من بينها فتتصور بين أيدينا كرقاع الشطرنج ... وأنهار متدفقة تنساب كبطون الحيات لها خريز يقوم ويهدأ ... الخ^(٣)

غير أن سقوط الدولة العامرية - التي رفع الحاجب المنصور قواعدها - طوّح فجأة بمجد أسرته وجاهاها ، فقذفت به الحرب الأهلية بادئ الأمر إلى (المَرِيَّة) ، حتى إذا غلب سليمان على أمره - أتهم بالتواطؤ مع الأمويين ، ونفى بعد اعتقال دام عدة شهور . وفي « بلنسية » اتصل بعبد الرحمن الرابع الأموي الذي استطاع أن يحتفظ بخلافته فترة من الزمان هناك ، فلما كانت (١٠١٨ م) تمكن ابن حزم من العودة إلى مسقط رأسه حيث وزر « لعبد الرحمن الخامس » الخليفة الأموي سبعة أسابيع بين أواخر سنة ١٠٢٣ م وأوائل سنة ١٠٢٤ م ، وفي سنة ١٠٢٧ م نجده في شاطبة حيث اختتم صفحة شبابه برسالته في الحب الإنساني التي تحدث عنها في كتابه « طوق الحمامة » ، وهو من أقدم المؤلفات التي شرحت نظرية الحب الإنساني .

وما هي إلا فترة يسيرة حتى شرع في وضع مؤلفه الديني التاريخي العظيم « الفصل في الملل والأهواء والنحل » وهو كتاب لم يسبق إلى مثله في الفكر العالمي ، عرض فيه لمختلف الفرق الإسلامية ، وللدانيتين اليهودية والنصرانية أيضاً بأقصى النقد والدعة .

وكان ابن حزم في أول أمره شافعي المذهب ، ولكنه أصبح من الظاهرية الذين يرفعون لواء

(١) ابن حزم للأستاذ طه الحاجري ص ٣٢ .

(٢) أحد رجال الغناء والموسيقى المميزين .

(٣) طوق الحمامة لابن حزم ص ١٣٣ وما بعدها .

الإسلام كما كان عليه منذ نشأته الأولى ، وشاركهم مواقفهم ضد الأشعرية ، وضد الصوفية ، وتقديس الأولياء وضد الخرافات جميعها .

وفي النصف الثاني من حياته وضع عددًا ضخمًا من المؤلفات التاريخية والفقهية وقد وجد الأمن عند حاكم جزيرة « ميورقة » أحمد بن شدياق طوال عشر سنوات تمكن في نهايتها أبو الوليد الياجي أحد فقهاء المالكية من إبعاده عنها بسبب خلاف نشب بينهما .

ومهما يكن من أمر فقد قضى ابن حزم آخر سنى حياته مع أسرته حيث توفي عام ٤٥٦ هـ (٤).

(٤) راجع تاريخ الشعوب الإسلامية : لبروكلمان ص ٣١٣ ، ٣١٤ - نقله إلى العربية أمين فارس ومدير البعلبكي ط دار العلم للملايين - بيروت وكذلك الإسلام والعرب لروم لاندو - ط دار العلم للملايين - بيروت ١٩٦٢ م وللإستزادة من التفاصيل التاريخية لحياة ابن حزم راجع كتابه (طوق الحمامة) .

شيوخ ابن حزم

ابن حزم الذى نشأ فى قصور الأمراء ، وترى على موائد الوزراء ، وفتح عينيه على جهابذة الفكر والأدب ، فنهل من ينابيعهم وقطف من بساتينهم ، وعرف فى مقاعد الدرس شوارد اللغة وأسرار الشريعة وفقه الحياة ، ولقد اختار له والده مجموعة خيرة من رجال الإسلام وعمالقة الأدب . وكان ثمة ذلك تكوين ابن حزم فقيه الإسلام وشيخ العلماء . ومن هؤلاء الشيوخ :

١ - أبو محمد الرهونى عبد الله بن يوسف بن نامى . وكان رجلاً صالحاً خيراً فاضلاً لا يقف بباب أحد ، وكان مجوداً للقرآن ، حسن الخلق ، جيد العقل خاشعاً ، كثير البكاء متحريراً فيما يسمع متحفظاً ورعاً فى دينه^(٥).

٢ - مسعود بن سليمان بن مفلت أبو الحيار - وعنه أخذ القول بالظاهر حتى صار فيه إماماً متفرداً قال الضبى : مسعود فقيه عالم زاهر يميل إلى الاختيار والقول بالظاهر ذكره أبو محمد ابن حزم وكان أحد شيوخه^(٦).

٣ - أبو القاسم عبد الرحمن بن أبى يزيد المصرى الذى ذكره ابن حزم فقال : وأذكر فى مثل هذا إبان الاضطرابات السياسية أنى كنت مجتازاً فى بعض الأيام بقرطبة فى مقبرة باب عامر فى جماعة من الطلاب ونحن نريد مجلس الشيخ أبى القاسم عبد الرحمن بن أبى يزيد المصرى بالرصافة أستاذى - رضى الله عنه^(٧).

(٥) ابن حزم - طه الحاجرى ص ٧١ وما بعدها .

(٦) بغية الملتبس ص ٤٦٧ .

(٧) طرق الحمامة ص ١٠٢ .

٤ - أبو عمر أحمد بن محمد بن الجسور ، وكان أول من جلس بين يديه واستمع إلى حديثه ولا شك أنه كان عالمًا جليلاً حبيب إليه العلم وقربه من العلماء ووضعه على أول الطريق .

٥ - محمد بن الحسن المذحجي القرطبي المعروف بابن الكنانى ، وكان أديباً شاعراً طبيباً له في الطب رسائل ، وكتب في الأدب ، ومات بعد الأربعمئة ذكر ذلك ابن ماكولا في كتاب « الأكمال » في باب الكنانى نقلاً عن الحافظ أبى عبد الله الحميدى^(٨) وابن حزم يدعوه باستاذة حين يعرض في رسالته في فضل علماء الأندلس . ويذكر كتبه في الطب ويصفها بأنها « كتب رفيعة حسان » ويذكر رسائله الفلسفية ويصفها بأنها مشهورة متداولة وتامة الحسن ، فائقة الجودة ، عظيمة المنفعة .

٦ - على عبد الله الأزدي المعروف بابن الفرضي ، وهذا الشيخ لم ير فعله بقرطبة في سعة الرواية ، وحفظ الحديث ، ومعرفة الرجال والافتنان في العلوم ، إلى الأدب البارع ، والفصاحة المطبوعة ، إلى غير ذلك من الصفات الحميدة^(٩).

هؤلاء بعض شيوخ ابن حزم ولا نستطيع أن نحيط بهم جميعاً لأنهم فوق الحصر والعد ومن تلقى المعرفة على هؤلاء العلماء الأفذاذ يستحق ما وصفه به ابن بشكوال حيث قال :

كان أبو محمد أجمع أهل الأندلس قاطبة لعلوم أهل الإسلام وأوسعهم معرفة مع توسعه في علم اللسان ووفور حظه من البلاغة والشعر والمعرفة بالسير والأخبار^(١٠).

(٨) ابن خلكان - الوفيات ج ٣ ص ١٤ .

(٩) ابن بشكوال الصلة ٢٥٣/١ .

(١٠) ابن خلكان الوفيات ج ٣ ص ١٤ .

آثاره العلمية

آثاره العلمية

تحتل آثار ابن حزم العلمية مكاناً هاماً في كل مجال من مجالات العلم والمعرفة ، ولا يفوتنا في هذا المجال أن نشير إلى أهم هذه الكتب والمؤلفات :

- ١ - إبطال القياس والرأى والاستحسان والتقليد : بروكلمان « المعلمة الإسلامية »
- ٢ - الاتصال : هكذا ذكره في كشف الظنون : ٢ / ٢٥٨ .
- ٣ - الإحكام لأصول الأحكام : بروكلمان : مطمع الأنفس ، كشف الظنون ، مطبوع في مجلدين - طبع بالقاهرة ١٩٠٨ .
- ٤ - الأخلاق والسير : طبع بالقاهرة .
- ٥ - الاستقصاء : (لم يذكره أحد ، وإنما يوجد في رسالة الزركشي : « الإجابة لإيراد ما استدرسته عائشة على الصحابة » ص ٧٩ - طبع المكتبة الهاشمية بدمشق .
- ٦ - أسماء الصحابة الرواة ، وما لكل منهم من الأحاديث : بروكلمان - الذيل .
- ٧ - أسماء الله الحسنى : بروكلمان : الذيل . قال الغزالي : « وجدت في أسماء الله الحسنى كتاباً ألفه أبو محمد بن حزم يدل على عظم حفظه وسيلان ذهنه . (تذكر الحفاظ) .
- ٨ - الأصول والفروع : بروكلمان - الذيل .
- ٩ - إظهار تبديل اليهود والنصارى للتوراة والإنجيل ، وبيان تناقض ما بأيديهم من ذلك

مما لا يحتمل التأويل . : بروكلمان - الذيل - كشف الظنون .

١٠ - الإمامة والسياسة : إرشاد الأريب : في قسم سير الخلفاء ومراتبها ، والندب والواجب منها : (ياقوت : المرقى - واسمه في المرقى « الإمامة والخلافة » .

١١ - الإيصال إلى فهم كتاب الخصال الجامعة لمحصل شرائع الإسلام في الواجب والحلال والحرام : (بروكلمان - الذيل) . قال في « كشف الظنون » بصدد الكلام على كتاب الخصال الجامعة لمحصل شرائع الإسلام في الواجب والحلال والحرام : شرحه ابن حزم وسماه : « الإيصال إلى فهم كتاب الخصال ، وهو شرح كبير أورد فيه أقوال الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم من الأئمة في مسائل الفقه ودلائله ، زاد ابن خلكان : « والحجة لكل طائفة وعليها ، وهو كتاب كبير ، قال الإمام أبو محمد بن العربي ، أحد كبار تلاميذ ابن حزم القارئين عليه أكثر تواليفه : « كان عند الإمام أبي محمد بن حزم كتاب الإيصال في أربعة وعشرين مجلدًا بخط يده ، وكان في غاية الإبداع : (إرشاد الأريب) .

١٢ - البيان عن حقيقة الإيمان : الذيل .

١٣ - التحقيق في نقد زكريا الرازي في كتابه العلم الإلهي - الذيل - أشار إليه ابن حزم في كتاب الفصل ١ : ٣ .

١٤ - التقريب لحدود المنطق : الذيل . صاعد . كشف الظنون ، والمدخل إليه بالألفاظ الباعية ، والأمثلة الفقهية لا بالألفاظ الفلاسفة ، جاء في كشف الظنون : ١ / ٣١٩ تقريب في المنطق لابن حزم الظاهري ، وهو مختصر جعله مدخلًا إليه ، وأورد الأمثلة الفقهية بالألفاظ عامية . بحيث أزال سوء الظن عنه .

وقد عاب هذا الكتاب كثير ممن ترجموا له ، فقال « صاعد » في الطبقات ص ١١٨ : « بسط فيه القول على تبين طرق المعارف ، واستعمل فيه أمثلة فقهية ، وجوامع شرعية ، وخالف « أرسطاطاليس » واضع هذا العلم في بعض أصوله مخالفة من لم يفهم غرضه ، ولا ارتاض في كتابه ، فكتابه من أجل هذا كثير الغلط ، بين السقط » .

وقال أبو مروان بن حيان في « إرشاد الأريب - في ترجمة ابن حزم : وله في بعض تلك الفنون ، يعنى المنطق والفلسفة ، كتب كثيرة ، غير أنه لم يخل فيها من غلط وسقط ، لجراسته في التسوّر على تلك الفنون ، ولا سيما المنطق فإنهم زعموا أنه زلّ هنالك ، وضلّ في شكول المسالك ، وخالف أرسطاطاليس واضعه مخالفة من لم يفهم غرضه ، ولا ارتاض . وقد حقق

هذا الكتاب الدكتور إحسان عباس ، وسماه : « التقريب لحد المنطق ، والمدخل إليه بالألفاظ العامة والأمثلة الفقهية : « منشورات دار مكتبة الحياة - السودان » .

١٥ - التلخيص لوجود التلخيص - الذيل . وفي بعض المصادر ، التلخيص والتلخيص في المسائل النظرية وفروعها التي لا نصّ عليها في الكتاب والحديث .

١٦ - تنوير القياس : الذيل ..

١٧ - التوفيق إلى شارع النجاة باختصار الطريق - الذيل .

١٨ - الجامع في صحيح الحديث باختصار الأسانيد - الذيل ، زاد ياقوت : والاقتصار على أصحها ، واجتلاب أكمل ألفاظها ، وأصح معانيها .

١٩ - جمهرة الأنساب : بروكلمان - المعلمة الإسلامية - كشف الظنون . عينت المعلمة الإسلامية وضع هذا الكتاب في سنة ٤٥٠ هـ ، وذكرت أن ابن خلدون يعتمد عليه ، ويذكره كثيراً في كتابه ، نشر وترجم في مدريد عام ١٨٩٢ هـ - وحققه الاستاذ : عبد السلام هارون وجاء في النشرة الشهرية لدار الكتب يوليو سنة ١٩٣٨ م عن هذا الكتاب ما يلي :

أوله : الحمد لله مبيد القرون الأولى ، ومزيل الدول ، خالق الخلق

صدره بجملة من الأحاديث الدالة على فضل النسب ، وبين أن من فوائده اختيار الخليفة من القرشيين ، وذكر باباً في أقسام الفن جملة ، ثم ذكر أولاد عدنان من ولد إسماعيل ، وأولاد كنانة ، وأولاد النضر ، وأولاد فهر ، وأولاد عبد المطلب ، وأولاد أبي طالب ، وغيرهم على سبيل الإجمال ، ثم ذكر قبائل العرب ، وأنسابهم ، وبطونهم ، وأفخاذهم ، وما تفرّع منهم .

٢٠ - الدرة : في تدقيق الكلام فيما يلزم الإنسان اعتقاده ، والقول في الملة والنحلة باختصار وبيان (الذيل) .

٢١ - طوق الحمامة ويعتبر من أوائل مصنفات ابن حزم كتبه في شاطبه حوالى عام ٤١٨ .

٢٢ - الرد على ابن النغيلة حقه د . إحسان عباس .

٢٣ - المحلى حقه الشيخ أحمد شاكر وعبد الرحمن الجزيري وأتمه محمد منير الدمشقي في أحد عشر مجلداً عام ١٩٥٨ م .

٢٤ - الفصل في الملل والأهواء والنحل : وهو موضوع هذا التحقيق .

هذا ثبت بأهم المؤلفات التي نسبت إلى ابن حزم وقد وجد بعضها عناية المحققين ، وما زال

بعضها الآخر في حاجة إلى أن يعكف عليه بالدراسة والتحقيق لتحقيق الفائدة من علم هذا العالم الكبير . وقد اعتمدنا في هذا الثبت على ما ذكره الأستاذ سعيد الأفغانى ورسائله المفاضلة بين الصحابة في كتابه ابن حزم ، وعلى ما جاء في كشف الظنون وما ذكره المحققون المحدثون .

عناية المسلمين بدراسة الأديان

عناية المسلمين بدراسة الأديان :

وبهمنّا في هذا التمهيد أن نكشف عن منزلة كتاب « الفصل في الملل والأهواء والنحل » بين الكتب التي ألفت في الأديان ، وبالتالي نوضح عناية المسلمين بهذه الدراسة :

فكثير من المشتغلين بدراسة الأديان — في الشرق والغرب — يكادون يتفقون على أن المسلمين كانوا أول من وضع بعض القواعد المنهجية لدراسة الملل والنحل وأنّ غيرهم ممّن اشتغل بهذه العلوم اتّبع قواعدهم ، واستفاد من محاولاتهم .

ولقد بدأ اهتمام المسلمين بدراسة كتب الأديان السماوية والعقائد المذهبية مبكراً .

ويذكر صاحب كتاب الفهرست : أن أحمد بن عبد الله بن سَلام ترجم للخليفة هارون الرشيد التوراة والإنجيل ، وأنه تحرّى الدّقة في الترجمة^(١١) .

فإذا صحّ ما يقوله أبو الفرج محمد بن إسحاق البغدادي المعروف بالوراق صاحب كتاب الفهرست فإنّ معناه وجود ترجمة عربية للعهديين ؛ القديم والجديد في أواخر القرن الثاني للهجرة .

والمستعرض للجزء الأول من الكتاب المعروف بتاريخ اليعقوبى يجد بيانات عن الأناجيل الأربعة ، واستشهادات من نصوصها تدلّ على اطلاعه عليها ، والعكوف على دراستها^(١٢).

ويذكر ابن جرير الطبرى فى تاريخه أيضاً فقرات عن عيسى عليه السلام ، ونماذج من أقواله^(١٣).

وأورد المسعودى فى كتابه « مروج الذهب » بعضاً من أخبار ملوك الروم المنتصرة ، ذكر فيها المجامع الدينية التى أسماها « سندوسات^(١٤) » .

وذكر فى موضع آخر من كتابه السابق أنه تناول دراسة الملل والنحل فى كتابه المسمى « المقالات فى أصول الديانات^(١٥) » .

وقد أفرد « البيرونى » كتاباً فى ديانات الهند أسماه « تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة فى العقل أو مردولة » .

وعقد « البارون كاردى فو » موازنة بين ما كتبه كل من البيرونى والمسعودى عن المسيحية فقال :

(أما البيرونى : فكان أكثر معرفة من المسعودى بالمسيحية ، وقد أخذ عن « النساطرة » عندما صنّف كتابه « الآثار الباقية عن القرون الخالية » ، وكان يعرف كثيراً من نصوص الأناجيل^(١٦) .

ومما يلفت النظر فى المؤلفات الخاصة « بالملل والنحل » الحيز الكبير نسبياً الذى تشغله ديانات الفرس والهنود مما يدل على قوة التيارات الفكرية ، والمستعرض لكتاب الفهرست يرى صدق ما نرمى إليه :

ففى الجزء الخاص الذى عقده أبو الفرج الوراق للمذاهب والاعتقادات يستغرق أكثر من خمسين صحيفة ، ويخص الحديث عن التوراة والإنجيل خمس صفحات ، والفرق المسيحية صحيفة واحدة^(١٧).

ومن القواعد التى التزمها المسلمون فى الدراسات المقارنة للملل والنحل الحيدة التامة فى عرض وجهة نظر الآخرين ، دون أية محاولة للرد عليها أو إظهار بطلانها أو تهافتها قبل إتمام العرض .

(١٢) تاريخ اليعقوبى : ٥٢ - ٦٣ .

(١٣) تاريخ الرسل والملوك : ٢ ص ٢٤ ، ٢٥ .

(١٤) سندوسات : أى مجمع دينى : مروج الذهب ط بولاق ج ١ ص ١٥٢ .

(١٥) المصدر السابق : ج ١ ص ١٧ .

(١٦) مقدمة كتاب الرد الجميل للغزالي - تحقيق الأستاذ/عبد العزيز عبد الحق : ٧٦ .

(١٧) المصدر السابق : ٧٧ بتصرف .

ومما يصدق عليه ذلك كتاب « مقالات الإسلاميين » لأبي الحسن الأشعري ت ٣٢٤ هـ .
 وكتاب « الملل والنحل » للشهرستاني المتوفى ٥٤٨ هـ ، وكتاب « مقاصد الفلاسفة » للغزالي .
 أما فيما يتعلق بالمؤلفات الجدلية الخاصة بالمسيحية فمن أقدم ما ذكر منها رسالة الجاحظ
 « الردّ على النصارى » .

ونشطت الحركة الجدلية بين المسلمين والمسيحيين في العراق والشام ومصر ولكنها بلغت
 ذروتها في الأندلس لكثرة المسيحيين واليهود في تلك البلاد .
 ومن الرسائل الجدلية القصيرة التي كتبها علماء المسلمين في الأندلس :

- ١ - الردّ على اليهود : للرقيلي .
 - ٢ - الردّ على النصارى : لأبي القاسم القيسي .
- وقد نشر « بلاثيوس » النصّ العربيّ لهما مع ترجمته إلى الأسبانية . وكتاباً لابن أبي عبيدة
 في الردّ على النصارى .
 على أن أعظم ما ألف من الكتب الجدلية في الأندلس هو كتاب « الفصل في الملل والأهواء
 والنحل » لأبي محمد علي بن حزم المتوفى ٤٥٦ هـ .

كتاب الفصل

« كتاب الفصل » :

حرص « ابن حزم » على أن يبدأ أيًا من مؤلفاته بتحديد موضوع بحثه ، وتعيين خطته في الدراسة ، والنص على الهدف الذى قصد إليه من وراء تأليفه .

فقد نص في مقدمة كتابه « الفصل » على الغرض الذى من أجله تعرض لدراسة الديانات والملل فقال :

« إن كثيراً من الناس كتبوا في افتراق الناس في دياناتهم ، ومقالاتهم كتباً كثيرة جداً ، فبعضهم أطال وأسهب ، وأكثر وهجر واستعمل الأغاليط والشغب ، فكان ذلك شاغلاً عن الفهم ، قاطعاً دون العلم . وبعضٌ حذف وقصّر ، وقلل واختصر وأضرب عن كثير من قوى معارضات أصحاب المقالات ، فكان في ذلك غير منصف لنفسه في أن يرضى لها بالغبن في الإبانة ، وظالماً لخصمه في أن لم يوفه حقّ اعتراضه ، وباخساً حق من قرأ كتابه إذ لم يغنه عن غيره ، وكلهم .. عقد كلامه تعقيداً يتعذر فهمه على كثير من أهل الفهم ، وحلّق على المعانى من بعد ، حتى صار ينسى آخر كلامه أوّله ، وأكثر هذا منهم ستائر دون فساد معانيهم فكان هذا منهم غير محمود في عاجله وآجله » .

وهذه المقدمة تدلنا على منهج « ابن حزم » الذى أخذ به نفسه منذ البداية منهج التزام الوضوح في الرأى ، واجتناب التعقيد في الفكر ، واستيفاء حجج الخصوم عند العرض .

وكتاب « الفصل » مكوّن من خمسة أجزاء .

الجزء الأول :

تحدّث فيه بعد مقدمة مختصرة عن رموس الفرق المخالفة ، ثم وضع البراهين الجامعة الموصلة إلى الحق ، وانتقل بعد ذلك إلى الكلام عمن أبطلوا الحقائق ، وهم السوفسطائية فعرض أقوالهم ، وناقشهم وردّ عليهم ، ثم تكلم بعد ذلك عن أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، وعدد فرقهم ، وناقش الإنجيل والتوراة التي بين أيديهم ، ويبيّن أنّها من وضع أفكّ جاهل غرّو بهم وضحك على عقولهم .

وختم الجزء الأول بالحديث عن التناسخ ، مع عرض مستفيض لحقيقة الروح في منهج الإسلام .

وبالإضافة إلى ما سبق نجد أنه في عرضه للجزء الأول دافع عن الفلسفة بقوله :

« إنّ الفلسفة على الحقيقة إنما معناها وثمرتها ، والغرض المقصود نحوه بتعلمها ليس هو شيئاً غير إصلاح النفس ، وهذا نفسه لا غيره هو الغرض في الشريعة ، هذا ما لا خلاف فيه بين أحد من العلماء بالفلسفة ، ولا بين أحد من العلماء بالشريعة .. اللهم إلا لمن انتمى إلى الفلسفة بزعمه وهو ينكر الشريعة بجهله على الحقيقة بمعاني الفلسفة ، وبعده عن الوقوف على غرضها ومعناها^(١٨) » .

وخلاصة هذا النص : « أن ابن حزم يرى أن غاية الشريعة هي الحكمة العلمية أو إصلاح النفس » ، وهذا ما ترمى إليه الفلسفة .

ويدحض ابن حزم حجج السوفسطائيين بالأدلة العقلية المعروفة فيقرر أنه لا موجب للطعن في شهادة الحواس بأنها قد تخطئ أحياناً ، فإن الخطأ قد يكون لآفة داخلية على الحواس .

ويردّ على الشكّك منهم فيقول :

« أشكّكم موجود صحيح منكم أم غير صحيح ولا موجود .. ؟

فإن قالوا : هو موجود صحيح ممّا أثبتوا أيضاً حقيقة ممّا ، وإن قالوا : هو غير موجود نفوا الشكّ وأبطلوه ، وفي إبطال الشكّ إثبات الحقائق أو القطع على إبطالها^(١٩) » .

(١٨) الفصل : ج ١ ص ٩٤

(١٩) الفصل : ١ : ٩٠٨

والجزء الثاني :

يتكلم فيه عن الأناجيل الأربعة وبيان ما فيها من التناقض والكذب ، ثم ينتقل بعد ذلك إلى الحديث عن فرق أهل الإسلام ، وخروج أكثر هذه الفرق عن دين الإسلام ، ثم يفرد الكلام عن التوحيد وقضايا الذات والصفات الإلهية وما يتصل بهذه القضايا من آراء وأفكار .

وابن حزم في تفنيده لآراء الأناجيل أو التوراة يعتمد على الأوليات العقلية والمقدمات البديهية ، فيقدم بين يدي القارئ النص من الإنجيل أو التوراة ثم يوضح ما فيها من تناقض أو استحالة أو خروج على قواعد العقل .

من ذلك ما أورده نقلاً عن سفر الخروج من أن الله قال لموسى : « إنه سيهلك بنى إسرائيل ، وسيقدمه هو على أمة أخرى عظيمة ، وكان الله يكلم موسى فمّا لفم كما يكلم المرء صديقه ، فلم يزل موسى يتودّد إلى ربه ويطلب إليه المغفرة حتى أخذ الرب بقول موسى ، ورضى عن شعب إسرائيل » . ثم يعقب ابن حزم على هذه الواقعة بقوله .

« إنَّ في هذا الفصل من السخف غير قليل ، لأن فيه البُداء ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، وفيه التكليم فمّا لفم ، وتحقيق التجسيم والتناقض على الباري تعالى في كلامه وفعله دون تأويل ، ولا مخرج لهم من هذا^(٢٠) » .

وهو في ردّه على أهل الكتب السماوية يتبع طريقته الظاهرية في معالجة المواضيع بوضوح وصراحة بعيداً عن الغموض والتعمية والتزييف الفكري ..

فهو لا يؤول كالباطنية ، ولا يقيس كالحنفية ، ولا يكتنى ولا يورى ، ولا يغمغم بل يمشی قدماً واضحاً صريحاً ، ولا يحمل اللفظ أكثر مما يطيق من معنى ، ولا يدعى دعوى إلا أرفقها بشاهدها ، وأيدها بمرورى متسلسل الإسناد^(٢١) .

والجزء الثالث :

تناول فيه الكلام عن القرآن وإعجازه ، والقضاء والقدر ، والاستطاعة ، والهدى ، والتوفيق ، وخلق الله عزّ وجلّ لأفعال خلقه ، وعن الإيمان والكفر ، والطاعة والمعصية ، والوعد والوعيد ، ومكان المشيئة الإلهية من كفر الكافر وفسق الفاسق .

ولقد نالت مشكلة الجبر والاختيار اهتمام ابن حزم ، ويبدأ حديثه فيها بحصر الإجابات الممكنة على هذه المشكلة ، ورأى أنها تنقسم إلى رأيين أصليّين : رأى يرى أهله أن الإنسان مجبر

(٢٠) الفصل : ١٦١ ، ١٦٢ .

(٢١) مقدمة كتاب حجة الوداع لابن حزم ، تحقيق ممدوح حقي ط دمشق دار البقعة العربية ص ٨ .

على أفعاله ، وأنه لا استطاعة له أصلاً ، وهذا قول « جهنم بن صفوان » ، وطائفة من الأزارقة .
ورأى آخر يرى أصحابه أن الإنسان ليس مجبراً بل هو يملك قوة أو استطاعة بها يفعل ما اختار فعله .

وأصحاب هذا الرأي الأخير منقسمون إلى فريقين : فريق يرى أن الاستطاعة التي يكون بها الفعل لا تكون إلا في الفعل ولا تنفذ منه ألبة . وهذا رأى الأشعرى وبعض طوائف المرجئة .
وفريق آخر : يرى أن الاستطاعة التي يكون بها الفعل موجود في الإنسان قبل الفعل ، وهذا هو رأى المعتزلة .

وقد انقسم أصحاب هذا الرأي الأخير إلى فرق ، فقال بعضهم إنَّ الاستطاعة قبل الفعل ومع الفعل أيضاً ، وأنَّ في وسع الإنسان أن يقبل على فعله أو أن يتركه ، وهو قول بشر ابن المعتز ، بينما ذهب « أبو الهذيل العلاف » إلى أن الاستطاعة لا تكون مع الفعل ألبة ، ولا تكون إلا قبله ، ثم تفنى مع أول وجود الفعل . في حين ذهب آخرون وعلى رأسهم النظام إلى أن الاستطاعة ليست شيئاً آخر غير نفس المستطيع^(٢٢) .

الجزء الرابع :

يتناول فيه الكلام عن الأنبياء والرسل ، والكلام عن الملائكة ، والكلام في الشفاعة والميزان ، والكلام في القيامة وتغيير الأجساد ، والإمامة ، والفضل والمفاضلة بين الصحابة ، ويتناول الكلام عن حرب على ومن حاربه من الصحابة ، وم يصلح عقد الإمامة ؟ ، وذكر العظام المخرجة إلى الكفر . ثم ذكر شنع الشيعة والخوارج والمعتزلة والمرجئة .

الجزء الخامس :

تكلم فيه عن السحر ، والمعجزات ، والجن ، والطبائع . ونبوة النساء ، وتكلم عن الرؤيا ، وأى الخلق أفضل ؟ وعن الفقر والغنى ، والاسم والمسمى ، وقضايا النجوم ، وفي البقاء والفناء ، وفي المعدم ، والحركة والسكون ، وفي الجواهر والأعراض ، والجسم والنفس .

ويختم الكلام عن المعارف بعرض أقوال العلماء فيقول : « اختلف الناس في المعارف فقال قائلون : المعارف كلها باضطرار إليها ، وقال آخرون : المعارف باكتساب لها ، وقال آخرون : بعضها باضطرار وبعضها باكتساب .

قال أبو محمد : والصحيح في هذا الباب : أن الإنسان يخرج إلى الدنيا ليس عاقلاً ، لا معرفة له بشيء ، كما قال عز وجل : « والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً »^(٢٣) . ثم يقول : العلم والمعرفة اسمان واقعان على معنى واحد ، وهو اعتقاد الشيء على ما هو عليه ، وتيقنه به ، وارتفاع الشكوك عنه ، ويكون ذلك إما بشهادة الحواس ، وأول العقل ، وإما ببرهان راجع من قرب أو من بعد إلى شهادة الحواس . أو أول العقل ، وإما باتفاق وقع له في مصادفة اعتقاد الحق خاصة بتصديق ما افترض الله عز وجل عليه اتباعه خاصة دون استدلال . وأما علم الله تعالى فليس محدوداً أصلاً ، ولا يجمعه مع علم الخلق حد ، فلا حس ، ولا شيء أصلاً .

~ ~ ~

« رأى العلماء في كتاب الفصل »

يقول « دى لابولييه » في كتابه « الدراسات المقارنة للأديان » : « إن كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل يشهد بسعة اطلاع مؤلفه ابن حزم .. إذ أفرد فيه حيزاً كبيراً للمسيحية وفرقها ، أورد فيه ملخصاً عن نشأة كل فرقة ومدى انتشارها ، ثم اليهودية وأخبارها .. وأضاف أيضاً « دى لابولييه » « إن هذه البيانات على إيجازها تعدّ بالغة الدقة ، وأنها إزاء هذا الاستناد المستفيض إلى النصوص لا نعرف ما يرجع من هذه البيانات إلى أبحاثه الشخصية لتعذر مقارنة كتاباته بأبحاث من سبقه من العلماء العرب في هذه الموضوعات »^(٢٤) .

يقول « ابن حيان » : « ولهذا الشيخ أبى محمد مع اليهود - لعنهم الله ومع غيرهم من أولى المذاهب المرفوضة من أهل الاسلام - مجالس محفوظة ، وأخبار مكتوبة » ثم إنه رأى أن الاطلاع على نصوص كتبهم يقوى موقفه ، وينفى عنه تهمة الجهل بما يوردونه عليه من آراء ، فقرأ التوراة وهى الأسفار الخمسة الأولى^(٢٥) ، ويبدو أنه كان منها نسخ مترجمة ترجمات مختلفة ، ولم تكن هناك ترجمة واحدة معتمدة لقوله : « ورأيت في نسخة أخرى منها »^(٢٦) .

ويقول : « دى لابولييه » في موضع آخر من كتابه السابق : « إن المسائل التى عاجلها فيما بعد أخبار المسيحية سبق أن بحثها ابن حزم وناقشها في كتابه « الفصل » .

(٢٣) سورة النحل : آية ٧٨

(٢٤) الدراسات المقارنة للديانات : ج ١ ص ١٠٨ نقلا عن مقدمة كتاب الرّد الجميل ص ٨١ بتصرف .

(٢٥) الذخيرة : ج ١ ص ١٤٣

(٢٦) كتاب الفصل ج ١ ص (١٢١) .

ويؤيد ما ذهب إليه « دى لابوليه » : ما يقوله أحد الباحثين المعاصرين من أن ابن حزم سبق الكثير من علماء الأديان ، ورجالات النقد التاريخي إلى دراسة التوراة والإنجيل بروح الفيلسوف المتعمق ، والمؤرخ الفاحص المدقق حتى إننا لنجد في تضاعيف كتبه الكثير من الآراء التي يرددها من بعده خصوم المسيحية من أمثال « دافيد شتراوى » و « برونو باور » و « رنان » وغيرهم^(٢٧) وقد يكون من المسلم به إذا فكّر بعض الباحثين القيام بدراسة مقارنة لكتب ابن حزم في نقد الديانتين : اليهودية والمسيحية ، ومؤلفات أنصار الفكر الحر من رجالات المدرسة الغربية المعاصرة - فإنه واجد بلا شك لدى فيلسوفنا العربى الكثير من الآراء المطابقة لما انتهى إليه أولئك المفكرون .

ويكاد يتفق معنا في هذه النتيجة التى يقول بها المستشرق « مرجليوث » فى قوله : إن دراسات ابن حزم للأسفار الخمسة فى العهد القديم أدت به إلى السبق فى إيراد بعض الاعتراضات التى أدلى بها النقاد الحديثون من أمثال الأسقف « د . كولنو^(٢٨) » .

وقال الشيخ « عبد الله الترجمان » فى كتابه « تحفة الأريب فى الرد على أهل الصليب » : « وجدت تصانيف علمائنا الإسلاميين رضى الله عنهم محتوية على ما لا مزيد عليه إلا أنهم رحمهم الله - قد سلكوا فى معظم احتجاجهم على أهل الكتاب من اليهود والنصارى مسالك مقتضيات المعقول إلا الحافظ إبا محمد بن حزم رحمه الله ، فإنه قد ردّ عليهم بالمعقول والمنقول ، غير أنه لم يرد عليهم بمقتضى المنقول إلا فى النادر من المسائل^(٢٩) » .

ونحن نعتز بهذا رأى ونقدر قيمته لأنه لم يصدر عن رجل قريب الصلة بالمسيحية فحسب بل كان واحداً من قسيسيها^(٣٠) تلقى قبل تكريسه دراسة فى الكتاب المقدس .

ويقول الأستاذ « محمد محفوظ » :

« إن منهج بن حزم فى نقده يتمثل فى معارضة نصوص الكتاب المقدس بعضها ببعض ، وبيان ما فيها من اضطراب ، وتناقض واختلاف ، وردّ الروايات التاريخية التى تصادم مقررات العلوم على ما وصلت إليه فى عصره من الحساب والهندسة والجغرافية ، والحيوان ، والنبات ، والمعادن ،

(٢٧) ابن حزم الأندلسى المفكر الظاهرى الموسوعى . د . زكريا إبراهيم ص ١٥٣ .

(٢٨) موسوعة الدين والأخلاق مادة « أسفار العهدين ، القديم والجديد » ، ولهذا الأسقف كتاب ضخيم عنوانه : « الفحص النقدى للأسفار الخمسة - وسفر يوشع هاجم فيه دعوى تأليف موسى للأسفار الخمسة .

(٢٩) تحفة الأريب فى الرد على أهل الصليب - المقدمة : ٢ ط مطبعة التمدن بالقاهرة ١٩٠٤ م ونقل ذلك عنه الأستاذ عبد العزيز فى مقدمة كتاب الرد على الجمل ٨٤ .

(٣٠) كان الشيخ عبد الله الترجمان قبل إسلامه قسيساً فى جزيرة « ميورقه » إحدى جزر البليار شرق أسبانيا ، قدم تونس فى زمن أبى العباس أحمد الحفصى وأسلم ، وأولاه أحمد الحفصى قيادة البحر بالديوان .

وبالجملة كل ما يتعارض مع القوانين اليقينية الثابتة المطردة التي يسير العالم والمجتمع الإنساني على حسب مقتضياتها ، وهذا يعدّ عند ابن حزم كذباً ، ومحالاً من باب ما يتسلّى به العجائز من الخرافات والأسمار^(٣١).

من ذلك ما يورده في كتابه « الفصل » عن قصة تعبد بنى إسرائيل لعجل من ذهب صنعه لهم « هارون » أخو « موسى » ، وكيف أن « موسى » عليه السلام وجد بنى إسرائيل عراة بين يدي العجل يتغنون ويرقصون ، وكان « هارون » قد عرّاهم بجهالة قلبه .

ويعقب على هذه القصة بقوله :

« هذه نصوص كتابهم ، أفتسوغ لمن له أدنى مسكة من عقل أن يكون نبي يعمل عجلاً للعبادة من دون الله ، ويأمر قومه بعبادته ، ويرقص هو وهم تعظيماً للعجل على أنه إلههم ؟ ! .. ثم يقول : « والذي لا شك فيه عندى أن من بدّل توراتهم ، وأدخل فيها مثل هذا إنما قصد إلى إبطال النبوة جملة^(٣٢) » .

لماذا حرصنا على تحقيق كتاب الفصل مع أنّه طبع مرتين أو ثلاث مرات ؟!

الحقيقة التي وقفنا عليها : أن هذا الكتاب من أهمّ الكتب التي يجب العناية بها ودراستها وتحقيقها ، لأنّ مثله في مجال العقائد كمثّل ديوان المتنبي في الشعر العربي ، غير أن ديوان المتنبي قد وجد عناية المحققين ، فأخرجوه محققاً مرّات عدة وترك المهتمون بدراسة العقائد تحقيق هذا الكتاب حتى الآن ، وإخراجه في الصورة التي تحقق الفائدة ، وتبعد عنه الخلط ، واللحن ، والتضارب .

لقد لقي ابن حزم اهتماماً كبيراً في هذا العصر ، فدارت حوله دراسات متعدّدة تناولت نواحي التفكير التي اتجه إليها ، فقد ثبت أنه بين المؤرخين يحتل مكانة مرموقة ، وبين الأدباء أديب يشار إليه بالبنان ، وهو بين الفقهاء فقيه صاحب رأى واجتهاد ، وبين علماء الكلام عالم وصل إلى منزلة لا يتسنى لها إلا القلائل ، وها هي ذى الأطروحات العلمية حول تفكير ابن حزم وآرائه تناقش فينال أصحابها الدرجات العلمية من (ماجستير أو دكتوراه) .

ولا ندرى لِمَ ترك المحققون هذا الكتاب حتّى هذه الآونة . . ربّما كان ذلك لأنّ القدر أراد

(٣١) « بين ابن حزم وابن خلدون » مقال للأستاذ محمد محفوظ نشر في مجلة الفكر التونسية . عدد يناير سنة ١٩٦٣ ص ٤٢ - ٤٨ نقلاً عن الرد الجميل .

(٣٢) الفصل : ج ١ ص ١٦١، ١٦٢

أن يقترب اسمنا بهذا العالم الكبير ، وهذا العمل العظيم الذى نرجو أن نكون قد بذلنا فيه جهداً يحقق الغاية التى نهدف إليها ، وهى تيسير هذا الكتاب وتيسير الانتفاع به أمام هذا الجيل الذى يتعرض لأعتى ضروب التحدى ، وأقسى حملات التشكيك من تلك المذاهب المادية التى انتشرت سمومها فى شتى نواحي المعرفة بطريق مباشر أحياناً ، وبطريق غير مباشر فى كثير من الأحيان ، والصحف المسمومة تغذى هذه الاتجاهات الضالة تحت شعارات براقة مرة باسم التقدمية ، ومرة تحت اسم التحرر الفكرى ، أو النضال من أجل التقدم ، أو الطلائع المبشرة بميلاد جديد ، أو غير ذلك من الأسماء البراقة التى تخفى وراءها الكفر والإلحاد ، والزيف والضلال .

وقد ظهر فى هذا العصر من يقول : « إنَّ الصراع الاقتصادى بين الفقراء والأغنياء هو العامل الأساسى فى تحريك الصراعات والثورات ، وكافة التطورات الاجتماعية ، ومن ثم يرى أن الديانات كلها - لم تكن إلا ثورات بشرية تمثل الصراع بين الأغنياء والفقراء على مصادر النتائج الاقتصادى ، وينتهى من هذا كله إلى أن الإسلام لم يكن ديناً موحى به ، وإنما كان مجرد ثورة بشرية من اليسار الفقير على اليمين الغنى .

ومن المبتدعين الضالين من بشر بالفكرة المادية القائلة بأن العلم المادى التجريبي أبطل القول بوجود الإله ، وحلَّ هو محل الديانات والنبؤات فى قيادة البشرية وسيرها الحثيث نحو التقدم .

فما أشبه الليلة بالبارحة ! ! وما أشبه هذا القول المنكر بقول السوفسطائية ، ويقول القائلين بإثبات الحقائق ، وأن العالم لم يزل ، وكذلك القائلون بإثبات الحقائق وأنَّ للعالم مدبرين وأنهم أكثر من واحد . . إلى آخر الفرق الست التى ذكرها ابن حزم وفند آراءها ، وناقشها مناقشة علمية عقلية بطريق يتفق تماماً مع المناهج العلمية الحديثة بعيداً عن النصوص الدينية ، لا يأتى بها إلا بعد أن يستكمل البرهان ، ويقم الدليل العقلى الواضح لأن أمثال هؤلاء ينكرون الديانات أصلاً ، فكيف يعتدّون بالنصوص التى أتت بها .

وممَّا أضفى أهمية بالغة على هذا الكتاب : أن ابن حزم قرأ العهد القديم والعهد الجديد (التوراة والإنجيل) وأورد نصوصاً منها ، وبين تضارب هذه النصوص وتعارضها ، كما أورد قصصاً منها وحكايات لا يمكن أن تصدر من إله ، بل لا تصدر إلا من مجموعة من البشر يضمهم مجلس يتناجون فيه أحياناً أو يتبادلون فيه الشراب والتهديدات ، ثم يتصافون ويعود بعضهم إلى بعض بعد ذلك . . فكيف عرضت التوراة صوراً لغضب الرب على بنى إسرائيل ، وتهديدهم بالويل والثبور ، وعظائم الأمور فلم يزل موسى معه يرضيه ويتودده حتى ينقلب غضبه على بنى إسرائيل إلى رضى وتنقلب تهديداته لهم إلى وعدٍ بالأرض الموعودة ، وإلى تحقيق للنصر والغلب والفتح والاستعلاء .

إنَّ مناقشة ابن حزم لهذه الآراء ، وإبطالها ، وإقامة الحجج العقلية ، والبراهين المنطقية ، جعلت لهذا الكتاب أهمية كبرى ، وستظل أهميته قائمة على مدى الأيام ما دامت هناك فرق تعادى الإسلام ، وتتخذ منه موقف التحدى والإنكار .

* * *

بقى أن نذكر أن هذا الكتاب طبع مرات عدّة من غير أن يبذل في تحقيقه جهد يذكر ، فقد اطلعنا على النسخ المطبوعة فظهر لنا فيها ما يأتي :

- ١ - اضطراب في المعنى ، وتناقض فيه بسبب عبارات متروكة أو كلمات محرّفة .
- ٢ - الأعلام متروكة بغير تحقيق ولا ضبط .
- ٣ - الأحداث والبلدان التي وردت في الكتاب تركت بغير تعريف بها ، أو إشارة إلى ما يوضح ما فيها من غموض وإبهام .
- ٤ - النصوص القرآنية وقع في بعضها تحريف ، وفي بعضها الآخر تصحيف .
- ٥ - الأحاديث النبوية لم تُخرّج .
- ٦ - الكلمات التي يقع فيها لبس في النطق لم تضبط بالشكل .
- ٧ - طبع الكتاب بدون مراعاة للترقيم ، فالعبارات التي تبدأ بفكرة جديدة لم تبدأ من أول السطر ولم يهتم بوضع النقط في نهاية العبارة ، وكذلك الفصولات بين العبارات المتعاطفة . وهكذا كان الكتاب في حاجة ماسة إلى التنسيق والتبويب ، وملافاة هذه الأخطاء والعيوب .

الخطوات التي اتبعناها حتى تمّ تحقيق الكتاب

○ رجعنا إلى فهارس المخطوطات لنعثر على الأصل المخطوط ، وقد استعنا بفهارس دور الكتب المختلفة في أنحاء العالم العربي والإسلامي والغربي ، ومن حسن الحظ وجدنا في عمادة شئون المكتبات التابعة لجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - نسخًا من هذه الفهارس ، ويعون من المشرفين على قسم المخطوطات - بعد عون الله تعالى - أمكننا أن نقف على النسخ الخطية الأصلية لهذا الكتاب ، ونتعرف على أمكنة وجودها .

وقد تبين لنا أن أوفى نسخة منه موجودة في قسم المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة .. فيممنا وجوهنا نحو الجامعة العربية ، واستطعنا أن نحصل منها على صورة (بالميكرو فيلم) ، ثم عدنا إلى الرياض ، واتصلنا بقسم المخطوطات في جامعة الرياض وهو قسم معدّ إعدادًا جيدًا . . وتمكنا من تصوير هذا الفيلم على ورق مصقول ، وحصلنا على نسخة واضحة .

○ لقد اتخذنا هذه النسخة المصورة أصلاً ، قابلنا عليها النسختين المطبوعتين (أ ، ب)
وسياتى وصف لهما ، وقد هالنا ما رأينا !!..

وجدنا عبارات كاملة تتجاوز السطور الخمسة متروكة ، وقد تكرر هذا في أكثر
من موضع .. وكان يدفع إليها في معظم الأحيان تكرار كلمة واحدة في سطور متقاربة ، كأن
تكون كلمة (المتمكن) مثلاً قد وردت في السطر السادس ثم تكررت بعد ذلك في السطر
العاشر ، فتنتقل عين الناسخ من الأولى إلى الثانية وسوف نضرب أمثلة لذلك في هذه المقدمة .
كما وقع كثير من التحريف في الكلمات مما أدى إلى فساد المعنى ، والبعد به عن الصواب ،
فمثلاً كلمة (تَجَلَّةُ القسم) بالتاء المثناة والحاء المكسورة واللام المشددة ، تكتب (نَحْلَة) بالنون
المكسورة ، والفرق كبير بين المعنيين . وكلمة (يُفْنَد) تكتب (يُغْنِي) ، وكلمة (تَتَوَحَّوْا)
تكتب (تَبُوحُوا) وهكذا مما وضحناه في أثناء التحقيق .

وأحياناً تكون الكلمة منفية فيسقط حرف النفي فتصبح مثبتة ، ويضطرب المعنى ويفسد .
وكما ذكرنا من قبل : تُركت الأعلام كلها من غير ضبط ولا ترجمة لها ، فقمنا بتلأفي
هذا النقص بقدر الإمكان ، وإخراج الكتاب على نحو يحقق الفائدة المرجوة منه إن شاء الله .

أمثلة لما وقع في النسخ المطبوعة من قصور :

○ بدأت النسخة الخطية بـ : « بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وأصحابه وسلم تسليمًا كثيرًا ، قال الشيخ الإمام الأرحد ، الحافظ ، العلم ، ناصر الدين » .
وسقطت هذه البداية في النسختين (أ ، ب) .

○ وفي (خ) في المقدمة « أحمد بن سعيد بن حزم » وفي (أ ، ب) سقط من نسبه
(سعيد ابن) . وفي « خ » (إِلَّا تَحْلَّةُ القسم) وفي (أ ، ب) حرّفت فصارت (نَحْلَة)
بالنون . وقد ذيلنا ذلك بالتحقيق الذى يوضح المعنى حيث ورد في قول الرسول عليه السلام :
« لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إِلَّا تَحْلَّةُ القسم » كأنه يريد قول الله
تعالى : « وإن منكم إِلَّا واردها كان على ربك حتماً مقضياً » لأنه في حكم القسم من الله تعالى .

○ وفي ص ١٧ في النسخة (أ) جاء ، (وادَّعُوا ما لا سبيل إِلَّا معرفة) . وهو تحريف
والصَّواب كما جاء في (خ) ، (وادَّعُوا ما لا سبيل إلى مشاهدته) .

○ وفي ص ٥٠ سقطت عبارة كاملة وهى : « كلها فقط ، والبارى تعالى لا زمان له ،
ولا هو من التَّوَامِي » .

وقد سقطت هذه العبارة لأن كلمة (النوامي) مكررة في سطرين متتالين فنسخ الناسخ الكلمة الأولى ، ثم سبقت عينه إلى الثانية فترك ما بينهما .

○ وفي ص ٥٤ سقطت عبارة (أم لا داخل ولا خارج) من (أ ، ب) . وهي ضرورية في توضيح السؤال الذي يوجهه ابن حزم في مناقشته للذين يقولون بقدوم الزمان والمكان ، فيسألهما : أهما داخل الفلك أم خارجه ، (أم لا داخل ولا خارج ؟) وهو التصور الثالث للمسألة ، وحذفه يترتب عليه نقص في المعنى .

○ وفي الصفحة نفسها جاء في (أ) (التمكن) بدلاً من (المتمكن) وهو تحريف يؤدي إلى فساد المعنى .

○ وفي ص ٥٥ من (خ) : « وأنه مكان لا متمكن فيه » وقد سقط حرف النفي في (أ) فجاء « وأنه مكان متمكن فيه » .

○ ويتحدث عن النار والهواء فيقول : (ولا يفارق هذا الطبع إلا بحركة قسر تدخل عليهم) ، وهو تحريف صوابه (عليهما) كما في (خ) .

○ وفي ص ٥٥ : جاء في (أ ، ب) « ولا ينسفك » والصواب (ولا يسفل) حيث يقول : « يبقى الماء صعداً ولا يسفل » فحرفت إلى « ولا ينسفك » .

○ وفي ص ٥٦ : حرفت كلمة (تمص) فكتبت (تمس) .

○ وفي ص ٥٧ : سقطت من (أ ، ب) عبارة : « وهذا القول يوجب وجود جسم لا نهاية له ، وكل ما أوجب كون ما لا يكون فهو باطل لا يكون أصلاً » .

وواضح أن هذه العبارة تحمل قضية تلخص رأى ابن حزم واستنتاجه ، وحذفه يؤدي إلى ضياع رأيه في هذه القضية .

وفي الصفحة نفسها : « ومن قال إنَّ في خارج الفلك ناراً غير محرقة ليست من جنس هذه النار » . وفي (أ) سقطت كلمة (غير) . فأصبحت (ناراً محرقة) والمعنى على النفي .

○ وفي الصفحة نفسها سقط من (أ ، ب) عبارة كاملة وهي : « قال أبو محمد : وكل ما أدخلنا في الباب من إبطال قولهم بأزلية المكان والزمان فهو لازم لهم في قولهم بأزلية النفس أيضاً ، ولا فرق ، وبالله تعالى التوفيق » .

○ وفي ص ٥٩ : حرفت كلمة (الأصلين) فزادت ياء فأصبحت (الأصليين) في (أ)

وفى الصفحة نفسها سقطت جملة يصف بها الكواكب السبعة ، والبروج الإثنى عشر من (أ ، ب) وهى جملة (ويقولون بقدمها) .

○ وفى صفحة ٦٢ : سقطت العبارة التالية من (أ ، ب) وهى (فإذا ثبت أنه تعالى واحد بطلت الأقوال التى ذكرنا كلها) .

وواضح أهمية هذه العبارة فى مساق الدليل والوصول إلى النتيجة .. كما أشرنا إلى ذلك فى موضعه .

○ وفى (أ ، ب) : سقطت عبارة هامة حين يناقش ابن حزم من يقول : بأن خالق العالم ومدبره متعدّدون فيقول : ولا يخلو فاعل الخيرات عندكم من أن يكون قادراً على تغيير الشر والمنع منه (أو لا يكون قادراً على ذلك ، فإن قلتم إنه قادر على تغييره والمنع منه) ، فالعبارة من أول (أو لا يكون ..) سقطت بأكملها وهى هامة فى إثبات الحقيقة التى يريدّها المؤلف .

○ وفى ص ٦٩ تحريف يخل بالمعنى ويفسده ، فقد ناقش ابن حزم المانية فى زعمهم أن النور كان فى العلو إلى ما لا نهاية ، وأن الظلمة فى السفلى إلى ما لا نهاية فيقول : « فكل علو فهو سفلى لما فوقه حتى تنتهى إلى الصفحة العليا من الفلك الأعلى التى لا صفحة فوقها ، وهم يقرون بهذا .. » . وقد سقط فى (أ ، ب) كلمة (من الفلك الأعلى) . وزيد فيها حرف نفى فقال (وهم لا يقرون بهذا) بالنفى . وهو تحريف ظاهر لأنه أصل قضيتهم .

○ وثمة كلمات كثيرة محرّفة فكلمة (تبوحوا) حرّفت إلى (تتوتّخوا) ، وكلمة (نبية) حرّفت إلى (نبتية) . وكلمة (يواش) حرّفت إلى (بواس) .

وقد ساعدنا فى ضبط كثير من الأعلام المحرّفة رجوعنا إلى العهد القديم والعهد الجديد .

فقد حرصنا على مراجعة النصوص التى أوردها ابن حزم من التوراة والإنجيل على الأصل الحالى من التوراة والإنجيل ، ووقفنا على كثير من التحريفات ، وكثير من النقص ، فأشرنا إلى ذلك فى هامش الصفحات .

* * *

ولا نغالى إذا قلنا : إن الكتاب المطبوع به مئات الأخطاء من حذف ، وتحريف ، وتصحيف ، وتبديل ، وقد أشرنا إلى ذلك فى موضعه من التحقيق .

* * *

ولا يفوتنا أن ننبه إلى أننا قد أحدثنا بعض التعديلات التي تتعلق بتنسيق الكتاب ، وحسن إخراجها ، كالعناوين الجانبية التي استحدثناها ، وترقيم البدايات التي تحتاج إلى ترقيم ، حتى تظهر أهميتها وتتضح . . وبدء كل فكرة جديدة من أول سطر جديد . . كما حرصنا على أن نضع العناوين الرئيسية في وسط السطر بعد أن كانت مكتوبة في ثانيا السطور أو كيفما اتفق .

طريقة ابن حزم في المناقشة :

كما لا يفوتنا أن نشير إلى أن ابن حزم له في هذا الكتاب نمط فريد في المناقشة يعرف به ويدل عليه ، حتى أن من تمرس بأسلوبه يستطيع أن يتعرف عليه من غير أن يدلّه أحد على أن هذا هو أسلوب ابن حزم .

ومن خصائص هذا الأسلوب : دقته في المناقشة حتى يسدّ كل مسلك على معارضه ، ولا يترك له منفذاً ينفذ منه ، لاستيفاء الحجج العقلية والمنطقية ، وقد اتضح ذلك في مناقشته نصوصاً من التوراة والإنجيل ، وبيان ما فيها من تحريف وخلط ، وتجلي ذلك في إظهاره اضطراب التوراة في الحساب والعدّ ، ففي سفر من الأسفار يعدّ أولاد لاوى ، والجنود الذين ينتسبون إليهم ، وفي سفر آخر يتحدث عن عددهم مرة ثانية فيذكرهم بالزيادة أو بالنقص .

وكذلك الحال بالنسبة للمدن ، ورؤساء العشائر .

ويكشف بدقّة عن المبالغة التي تقع في التوراة ، فقد ذكرت أن عدد بنى إسرائيل عند خروجهم من مصر كان ستمائة ألف ونيّف ، وقد ناقش ابن حزم ذلك وبيّن استحالة هذا العدد . وكشف عن اضطراب وتناقض في عدد المدن التي احتلها بنو إسرائيل . وناقش ما ذكرته التوراة من عدد بنى دان ، فقد ذكرت أنهم كانوا عند خروجهم من مصر اثنين وسبعين ألفاً وسبعمائة رجل لم يعد فيهم ابنٌ أقلّ من عشرين سنة . ويتساءل كيف تأتّى ذلك العدد كله ، وهم يرجعون إلى « حوشيم بن دان » وحده إذ لم يكن لدان غير « حوشيم » فكيف استطاع أن ينجب هذا العدد ؟

ويتساءل في إنكار : كيف بلغ أحفاد يهوذا أربعاً وسبعين ألفاً وستائة مع أن « يهوذا » لم يكن له إلا ثلاثة أولاد فقط ؟

وكيف يزعمون أن بنى يوسف كانوا اثنين وسبعين ألفاً وسبعمائة رجل وكلهم يرجع إلى « أفرايم » و « منسى » ولم يكن لأفرايم غير ثلاثة أولاد ، ولمنسى ولدان فقط . وقد زعمت

توراتهم أنهم أنجبوا في مدة مائة وسبعة وعشرين عامًا نحو مائة وستين ألفًا ... ويتساءل ابن حزم قائلاً : فهل هذا معقول ؟ !

وذكرت التوراة أن بني جرشون بن « لاوى » من ابن شهر فصاعداً كانوا خمسمائة وستة آلاف رجل ، ثم ذكرت أبنائهم تفصيلاً ، فوقع في خطأ في الحساب والعد .

وابن حزم حادّ اللسان في مناقشة خصومه ، يستعمل معهم كلمات جارحة قاسية ، كقوله : (فعليهم ما يخرج من أسافلهم) وقوله : (لقد هان من بالت عليه الثعالب) . وقوله : (هؤلاء الأندال الكفرة) ، (ولو لم يكن في توراتهم إلا هذه الكذبة وحدها لكفت في أنها موضوعة مبدلة من حمار في جهله) ، (وأراد أن يخرج هذا الساقط من مزيلة فوقع في كنيف عذرة) (وما افتراه الكفرة أسلافهم الأنتان) ، (لعنة الله وغضبه عدد كل شيء خلق الله) . (أترأه بلغ المسخم الوجه الذى كتب لهم هذا الكتاب الأحق من الجهل بالحساب هذا المبلغ ؟) ، (لقد كان الثور أهدى منه ، والحمار أنبه منه بلا شك) .

وهكذا تظهر حدة انفعاله ، حتى يخرج الغضب والحنق إلى استعمال هذه الشتائم ، وتلك الأساليب القاسية العنيفة .

وتكثر الجمل الاعتراضية في أسلوبه ، مما يعوق فهم المعنى أحياناً .

النسخ التى اعتمدنا عليها

١ - النسخة (١) المصورة (الميكروفيلم) : برقم ١٧٨ توحيد ، وهى منقولة عن نسخة في مكتبة رئيس الكتاب باستنبول تحت رقم ٥٥٥ ، و تقع في اثنتين وعشرين وخمسمائة ورقة ، وقد نسخت سنة ٧٢٢ هـ ، وقوبلت على نسخة انتسخت وقوبلت على نسخة المؤلف^(٢٤) .

وهذه النسخة مكتوبة بخط النسخ الجميل ، ومضبوطة بالشكل ، وتدل التصويبات على هامشها على أنها قد روجعت بدقة .

وتبدأ هذه النسخة بـ : « بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً » ، قال الشيخ الإمام الأوحى ، الحافظ ، العالم ، ناصر الدين ، أبو محمد على ابن أحمد بن سعيد بن حزم « .

وعدد السطور في كل صفحة واحد وعشرون سطراً ، يحوط الكتابة إطار يحدّد بداية السطور ونهايتها .

وفي آخر النسخة : « صور هذا المخطوط بالمكتبة السلیمانیة باستنبول فی يوم الاثنين الموافق ٢٠ من یونیه سنة ١٩٤٩ م .

وقد رمزنا لهذه النسخة بالرمز (خ) .

٢ - النسخة (ب) : وهی نسخة موجودة فی مكتبة الأزهر رقم ١٠٣٤٩/١٤٥١ توحيد وهی نسخة فی مجلد واحد بقلم معتاد بها أكل أرضه فی ٣٨٦ صفحة وتبدأ هذه النسخة ببسم الله الرحمن الرحيم ، عونك الهم . قال الفقيه الأصول الفاضل الحافظ المحدث أبو محمد علی أحمد بن حزم رضی الله عنه . الحمد لله رب العالمين كثيراً وصلى الله علی محمد عبده ورسوله وخاتم أنبيائه . أما بعد .

فأن كثيراً من الناس كتبوا فی افتراق الناس فی دياناتهم ومقاتلهم كتباً كثيراً . الخ وفي آخره « فكفروا وجحدوا نعمة الله عز وجل فحل بهم البلاء وزوال النعمة كما قال عز وجل : إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » وفي آخره تم الكلام عن الجزء الثاني وبه تم الكتاب ومسطرتها ٢٩ سطرًا ٢,٦ سم .

٣ - النسخة (أ) : وهی نسخة مطبوعة علی ورق مساحته ٢٠ × ٢٨ سم وبهامشها « الملل والنحل » للشهرستاني المتوفى سنة ٥٤٨ هـ ، قام بطبعها ونشرها مطبعة ومكتبة محمد علی صبيح وأولاده بميدان الأزهر عام ١٣٨٤ هـ ١٩٦٤ م ، وعدد السطور فی كل صفحة اثنان وثلاثون سطرًا ، وهذه النسخة لم تحقق تحقيقًا علميًا ، وبها كثير من العبارات المتروكة ، والكلمات المحرفة ، وقد تركت فيها الأعلام بغير تحقيق ، وكل موضوع من موضوعاتها يبدأ فيه بعنوان (فصل) . وفي بداية كل كلام جديد : (قال أبو محمد رضی الله عنه) .

وانتهى الجزء الأول منها فی صفحة ١٦٠ ، وآخر الموضوعات التي انتهى بها الجزء الأول : « الكلام علی أن التوراة لم تكن موجودة إلا فی الهيكل عند الكوهن » . بينما انتهى الجزء الأول فی النسخة (ب) بانتهاء الحديث عن اليهود ، وبدأ الجزء الثاني بالحديث عن الإنجيل وكتب النصارى .

خاتمة

وبعد : فلقد بذلنا فى تحقيق هذا الكتاب جهدنا ، وتخيّرنا الأوقات المباركة التى تنشط فيها النفس ، وينقدح فيها الخاطر للعمل فيه ، ولكن لا يسعنا فى نهاية المطاف إلا أن نردّد ما قاله عماد الدّين الأصفهاني :

« إنه ما كتب كاتب فى يومه كتابًا إلا قال فى غده ، لو زيد كذا لكان أحسن ، ولو حذف كذا لكان يستحسن ، ولو أضيف كذا لكان أفضل ، وهذا دليل على جملة النقص على جميع البشر » .

فاللّٰه نسأل أن ينفع بهذا الجهد ، وأن يبعث فينا العزم والقوة لإتمام هذا العمل الجليل . إنه سميع مجيب .

المحقّقان

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وسلم تسليماً كثيراً ، قال الشيخ الإمام الأوحى ، الحافظ ، العلم ، ناصر الدين^(١) ، أبو محمد على بن أحمد بن سعيد^(٢) ابن حزم (رضى الله عنه)^(٣) .

الحمد لله حمداً^(٤) كثيراً ، وصلى الله على محمد عبده ورسوله وخاتم أنبيائه بكره وأصيلاً ، وسلم تسليماً .

أما بعد : فإن كثيراً من الناس كتبوا في افتراق الناس في دياناتهم ومقالاتهم كتباً كثيرة جداً ، فبعض أطال وأسهب ، وأكثر وهجر^(٥) ، واستعمل الأغاليط والشغب ، فكان^(٦) ذلك شاغلاً عن الفهم ، وقاطعاً^(٧) دون العلم ، وبعض حذف وقصر ، وقلل واختصر ، وأضرب عن كثير من قوى معارضات أصحاب المقالات فكان في ذلك غير منصف لنفسه في آين لا يرضى لها بالغبن في الإبانة^(٨) وظالماً لخصمه في آين^(٩) ، لم يوفه حق اعتراضه ، وباخساً حق من قرأ كتابه ؛

(١) في (أ ، ب) سقط الكلام من أول « بسم الله إلى ناصر الدين » . وذكر ذلك في (خ)

(٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة « سعيد » وذكرت في (خ) .

(٣) راجع ترجمته في مقدمة التحقيق .

(٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة (حمداً) .

(٥) هجر : قال الهجر من الكلام ، وهو البذى الفاحش . وفي (خ) « أهجر » بمعنى أكثر الكلام فيما لا ينبغي .

(٦) في (خ) « وكان » .

(٧) في (أ ، ب) : [قاطعاً] بدون واو العطف .

(٨) في (أ ، ب) : [أن يرضى] .

(٩) في (أ ، ب) : « أن » .

إذ لم يفتد به^(١٠) غيره . وكلهم - إلا تحلة القسم^(١١) - عقد كلامه تعقيدا يتعذر فهمه على كثير من أهل الفهم ، وحلق على المعاني من بعد حتى صار يُنسى آخر كلامه أوله ، وأكثر هذا منهم ستائر دون فساد معانيهم^(١٢) ، فكان هذا عملاً^(١٣) منهم غير محمود في عاجله وآجله .

قال « أبو محمد رضى الله عنه » : فجمعنا كتابنا هذا مع استخارتنا الله عز وجل في جمعه ، وقصدنا به^(١٤) إيراد البراهين المنتجة عن المقدمات الحسية أو الرجعة إلى الحس من قرب أو من بُعد على حسب قيام البراهين التي لا تخون أصلاً^(١٥) مخرجة^(١٦) إلى ما أخرجت له ، وألاً يصح منه إلا ما صححت البراهين المذكورة فقط ، إذ ليس الحق إلا ذلك ، وبالغنا في بيان اللفظ وترك التعقيد ، راجين من الله عز وجل^(١٧) على ذلك الأجر الجزيل ، وهو تعالى ولي من تولى ، ومعطى من استعطاه لا إله إلا هو ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه)^(١٨) فنقول وبالله التوفيق : ربوس الفرق المخالفة لدين الإسلام ست ، ثم تتفرق كل فرقة من هذه الفرق الست على فرق ، وسأذكر جماهيرها^(١٩) إن شاء الله تعالى^(٢٠).

فالفروق الست التي ذكرناها على مراتبها في البعد عنا .

أولها : مبطلو الحقائق : وهم الذين يسميهم المتكلمون « السوفسطائية »^(٢١).

(١٠) في (أ ، ب) : « لم يفنه عن » .

(١١) في (أ ، ب) « تحلة القسم » بالنون ، والصواب ما أثبتناه ، وقد وردت في حديث الرسول ﷺ : « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلة القسم » كأنه يريد قوله تعالى : « وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ، لأنها في حكم القسم من الله تعالى وهو مثل يضرب للقليل المفرط في القلة ، والمعنى لا تمسه النار إلا مسة بسيرة (القرطبي : تفسير ح ١١ ص ١٣٥ ، ١٣٦ ط دار الكتب المصرية سنة ١٣٦٠ هـ) .

(١٢) يقصد بذلك : أنهم اتجهوا هذا الاتجاه ستر على معانيهم الفاسدة .

(١٣) في (أ ، ب) سقطت كلمة « عملاً » . وفي « خ » سقطت كلمة « منهم » .

(١٤) في « خ » وقصدنا به قصد .

(١٥) في (أ ، ب) « مخرجها » .

(١٦) في (أ ، ب) [تعالى] بدلاً من عز وجل .

(١٧) كلمة (رضى الله عنه) لم تذكر في (خ) فهي من زيادات النساخ .

(١٨) أى ربوسها والمشهور منها .

(١٩) في (أ ، ب) [عز وجل] .

(٢٠) السوفسطائية : أصل هذا اللفظ في اليونانية (سوفسيا) وهو مشتق من لفظ « سوفوس » ومعناه : « الحكيم والحاظ » . وقيل إن السفسطة قياس ظاهره الحق وباطنه الباطل ، ويقصد به خداع الآخرين أو خداع النفس ، و « السوفسطائي » هو المنسوب إلى السفسطة ، وتطلق هذه الكلمة على كل فلسفة ضعيفة الأساس متهافة المبادئ ، وينقسم السوفسطائيون إلى ثلاث فرق : اللاأدرية : وهم القائلون بالتوقف في وجود كل شيء وعلمه ، وثانيتها : العنادية : وهم الذين يعاندون ويدعون أنهم جازمون بأنه لا موجود أصلاً . وثالثتهما : العندية : وهم القائلون إن حقائق الأشياء تابعة للاعتقادات دون العكس (كشاف اصطلاحات الفنون : للتهانوي - نقلاً عن المعجم الفلسفي - للدكتور جميل صليبا) .

وثانيتهما : القائلون بإثبات الحقائق^(٢١)، إلا أنهم قالوا : إنَّ العالمَ لم يزل ، وأنه لا محدث له ولا مدبر .

وثالثتها : القائلون بإثبات الحقائق ، وأن العالم لم يزل ، وأنَّ له مدبراً لم يزل .

ورابعتها : القائلون بإثبات الحقائق . وقال^(٢٢) بعضهم : إنَّ العالمَ لم يزل ، وقال بعضهم^(٢٣) : بل هو محدث . واتفقوا على أن له مدبرين لم يزلوا ، وأنهم أكثر من واحد ، واختلفوا في عددهم . وخامستها : القائلون بإثبات الحقائق ، وأن العالمَ محدث ، وأن له خالقاً واحداً لم يزل ، وأبطلوا النبوات كلها .

وسادستها : القائلون بإثبات الحقائق ، وأن العالمَ محدث ، وأن له خالقاً واحداً لم يزل ، وأثبتوا النبوات ، إلا أنهم خالفوا في بعضها فأقروا ببعض الأنبياء عليهم السلام ، وأنكروا بعضهم .

* * *

قال : « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد تحدث في خلال هذه الأقوال آراء هي منتجة من هذه الرؤوس ، ومركبة منها ، فمنها ما قد قالت به طوائف من الناس مثل ما ذهبت إليه فرق من الأمم ، من القول بتناسخ الأرواح^(٢٤) ، أو القول بتواتر النبوات في كل وقت ، وأن^(٢٥) في كل نوع من أنواع الحيوان أنبياء^(٢٦) ، ومثل ما قد لقيت جماعة من القائلين به ، وناظرتهم عليه من القول بأن العالم محدث ، وله مدبر لم يزل ، إلا أن النفس والمكان المطلق ، وهو الخلاء والزمان المطلق لم تزل معه .

قال « أبو محمد » : وهذا قول قد^(٢٧) ناظرني عليه عبد الله بن خلف بن مروان^(٢٨) الأنصاري ، وعبد الله بن محمد السلمى الكاتب ، ومحمد بن على بن أبى الحسين الأصبهى

(٢١) أى إثبات الموجودات .

(٢٢) فى (أ ، ب) [فبعضهم قال] .

(٢٣) فى (أ ، ب) [وبعضهم قال] .

(٢٤) تناسخ الأرواح : يؤمن به طائفة كبيرة من الهند ، وهم يعتقدون أن النفس لا تفنى ولكنها تنتقل فى أكثر من جسم حتى تصفو وتعلم ، وبعدها تصير إلى الله تعالى الذى إليه تصير الأمور . (تحقيق ما للهند من مقولة ، مقبولة فى العقل أو مردولة - للبيرونى ص ٧٢) طبع مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بمحدر أباد الدكن سنة ١٣٧٧ هـ .

(٢٥) فى (أ ، ب) « أو أن » .

(٢٦) يعتمد من يقول بهذا رأى من المسلمين على قوله تعالى : وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم « سورة الأنعام آية ٣٨ . ويستدل بقوله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » سورة غافر - آية ٢٤ ، على إرسال الرسل إلى هذه الأمم من الحيوان والطير ، وقد تحدث المؤلف عن ذلك فى هذا الكتاب .

(٢٧) فى (أ ، ب) ذكرت « قد » وسقطت من (خ) .

(٢٨) فى (أ ، ب) سقطت كلمة (ابن) .

الطبيب ، وهو قول يؤثر عن محمد بن زكريا الرازي الطبيب^(٢٩)، ولنا عليه فيه كتاب مفرد في نقد كتابه في ذلك ، وهو المعروف بالعلم الإلهي ، وكمثل ما ذهب إليه قوم من أن الفلك لم يزل ، وأنه غير الله تعالى ، وأنه هو المدبر للعالم الفاعل له إجلالاً بزعمهم لله عز وجل عن أن يوصف بأنه فعل شيئاً من الأشياء وقد كنى بعضهم عن ذلك بالعرش . ومنها ما لا نعلم أن أحداً قال به إلا أنه غير الله تعالى ، وأنه هو المدبر للعالم الفاعل له إجلالاً بزعمهم لله عز وجل عن أن يوصف بأنه فعل شيئاً من الأشياء وقد كنى بعضهم عن ذلك بالعرش . ومنها ما لا نعلم أن أحداً قال به إلا أنه مما لا يؤمن أن يقول به قائل من المخالفين عند تطبيق الحجج^(٣٠) عليهم ، فيلجئون إليها ، فلا بد إن شاء الله تعالى من ذكر ما يقتضيه مباحث الكلام منها .

وذلك مثل القول : بأن العالم محدث ولا محدث له ، فلا بد بحول الله تعالى من إثبات المحدث بعد الكلام في إثبات الحدوث ، وبالله تعالى التوفيق والعون لا إله إلا هو^(٣١).

* * *

البراهين الجامعة الموصلة إلى معرفة الحق^(٣٢).

« باب » مختصر جامع في ماهية البراهين الجامعة الموصلة إلى معرفة الحق في كل ما يختلف فيه الناس وكيفية إقامتها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه)^(٣٣) : هذا باب قد أحكمناه في كتابنا المرسوم « بالتقريب في حدود الكلام »^(٣٤) وتقصينا هنا لك غاية التقصى والحمد لله رب العالمين ، إلا أننا

(٢٩) هو محمد بن زكريا الرازي أبو بكر فيلسوف من الأئمة في صناعة الطب ، ولد سنة ٢٥١ هـ وتولى سنة ٣١١ هـ من أهل الري ، ولد وتعلم بها ، وسافر إلى بغداد بعد سن الثلاثين يسميه كتاب اللاتينية « رازيس » Razies أولع بالموسيقى والغناء ، ونظم الشعر في صغره ، واشتغل بالسيما والكيمياء ثم عكف على الطب والفلسفة في كبره ، له تصانيف ، سمى ابن أبي الأصبعة منها : مائتين وثلاثين كتاباً ورسالة ، ولخص كتاب « جالينوس » في حيلة البرء - (الأعلام : ج ٦ : ٣٦٤) .

(٣٠) في (أ ، ب) « الحجج » .

(٣١) في (خ) لم يذكر (والعون لا إله إلا هو) .

(٣٢) هذا العنوان من وضع المحقق ، وقد ذكر هذا الباب في النسخة الخطية (خ) بعد القسم الأول الذي تحدث فيه عن السوفسطائية ، ولكن النسختين المطبوعتين (أ ، ب) أتتا به في هذا المكان وقد تبعناهما في هذا الترتيب لأن الترتيب المنطقي يقتضى ذكره في هذا المكان لأنه قد أراد أن يجعل هذا الفصل أساساً يثبت فيه أولاً العقيدة الحققة ثم يبين بعد ذلك أن ما خالف ذلك من النحل الست التي سيذكرها باطل وفاسد .

(٣٣) في (خ) : لم تذكر (رضى الله عنه) وهذا يوحى بأن هذه النسخة الخطية نقلت عن نسخة المؤلف حيث لم يدع فيها لنفسه ، أما النسخ الأخرى التي ذكر فيها هذا الدعاء فيبدو أنها نقلت بعد وفاته بفترة طويلة .

(٣٤) حقق هذا الكتاب الدكتور « إحسان عباس » وسماه « التقريب لحدود المنطق والمدخل إليه بالألفاظ العامة والأمثلة الفقهية - نشرته دار مكتبة الحياة بالسودان عام ١٩٥٩ م .

نذكر هاهنا جملة كافية لتكون مقدمة لما يأتي بعدهم مما اختلف الناس فيه ، يرجع إليها إن شاء الله تعالى عز وجل^(٣٥) فنقول وبالله التوفيق .

إن الإنسان يخرج إلى هذا العالم ونفسه قد ذهب ذكرها جملة في قول من يقول : إنها كانت قبل ذلك ذاكرة^(٣٦) ، أو لا ذكر لها ألبتة في قول من يقول : إنها حدثت حينئذ^(٣٧) ، أو أنها مزاج عرض^(٣٨) ، إلا أنه قد حصل^(٣٩) أنه لا ذكر للطفل حين ولادته ولا تمييز إلا ما لسائر الحيوان من الحس والحركة الإرادية فقط ، فتراه يقبض رجله ويمدّها ، ويقلب أعضائه حسب طاقته ، ويألم إذا أحسّ البرد ، أو الحرّ ، أو الجوع ، وإذا ضرب ، أو قرص ، وله سوى ذلك مما يشاركه فيه الحيوان والنوامى مما ليس حيواناً^(٤٠) ، من طلب الغذاء لبقاء جسمه على ما هو عليه ، ولثمائه فيأخذ الثدى ويميزه بطبعه - من سائر الأعضاء^(٤١) - بفيه دون سائر أعضائه ، كما تأخذ عروق الشجر والنبات رطوبات الأرض والماء لبقاء أجسامها على ما هي عليه ، ولثمائها ، فإذا قويت النفس على قول من يقول : إنها مزاج ، أو إنها حدثت حينئذ ، أو أخذت يعاودها ذكرها وتمييزها في قول من يقول : إنها كانت ذاكرة قبل ذلك ، أو إنها كالمفريق من مرض فأول ما يحدث لها من التمييز الذى ينفرد به الناطق من الحيوان فهم ما أدركت بحواسّها الخمس^(٤٢) ، كعلمها : أن الرائحة الطيبة مقبولة من طبعها ، والرائحة الرديئة منافرة لطبعها ، وكعلمها أن الأحمر مخالف للأخضر ، وللأصفر وللأبيض ، وللأسود ، وكالفرق بين الحشن والأملس ، والمكتنز والمتهيل والزرج ، والحر والبارد والدافئ ، وكالفرق بين الحلو والحامض ، والمر والمالح والعفص^(٤٣) ، والزاعق^(٤٤) والتفه^(٤٥) ، والعذب والحريف ، وكالفرق بين الصوت الحاد والغليظ ، والرقيق والمطرب والمفزع .

(٣٥) في (أ ، ب) لم تذكر كلمة (عز وجل) .

(٣٦) وتوضيح ذلك : أن بعض الفلاسفة يرى أن النفس كانت تعرف كل شيء قبل حلولها في الجسد فلما حلت فيه ، نسيت ما كانت تعلم ، وبدأت في اكتساب معلومات جديدة عن طريق الحواس والعقل ، ومن هؤلاء ابن سينا ، وله قصيدة مشهورة في النفس .

(٣٧) ويرى هؤلاء : أن النفس كانت صفحة بيضاء قبل حلولها في الجسد ، وبدأت في كسب المعلومات عندما حلت فيه .

(٣٨) وأصحاب هذا الرأي يرون أن المعلومات التى تكتسبها النفس مزاج عارض وليست صفة ثابتة لها ، قال « بروقلس » : التذكر والنسيان خاصان بالنفس الناطقة ، وقد بان أنها لم تزل موجودة فوجب أن تكون لم تزل عالمة وذاهلة ، أما عالمة فعند مفارقتها البدن وأما ذاهلة فعند مقاربتها البدن ، فإنها في المفارقة تكون من خير العقل ، فلذلك تكون عالمة ، وفي المقاربة تنحط عنه ، فيعرض لها النسيان لغلبة بالقوة عليها (تحقيق ما للهند من مقولة ، مقبولة في العقل أو مردولة : للبيروني ص ٤٤) .

(٣٩) لا معنى لهذا الاستثناء .

(٤٠) يقصد بالنوامى مما ليس حيوانا عالم النبات .

(٤١) الأولى حذف قوله : « من سائر الأعضاء » ليستقيم المعنى ويتضح .

(٤٢) في (خ) حذفت كلمة (الخمس) .

(٤٣) المكتنز : الصلب كثير اللحم . المتهيل : المترهل كالهباء المنبت . الزرج : الذى يتمطط ويتمدد . العفص : شجرة من البلوط تحمل سنة بلوطاً وتحمل سنة عفصاً وهو دواء قابض يجفف يردّ المواد المنصبة ، ويشد الأعضاء الرخوة الضعيفة وإذا نقع في الخل سود الشعر . . وعفص ككتف .

(٤٤) الزاعق : من الشراب المر الذى لا يطاق ، ومن الطعام : كثير الملح (القاموس المحيط) .

(٤٥) التفه : الغث القليل ، والطعام التفه : ما ليس له طعم حلاوة أو حموضة أو مرارة . المرجع السابق

قال « أبو محمد » : فهذه إدراكات الحواس لمحسوساتها .

والإدراك السادس : علمها بالبدهيّات^(٤٦)، فمن ذلك علمها بأن الجزء أقل من الكل ، فإنّ الصبى الصغير في أوّل تمييزه إذا أعطيته تمرتين بكى ، وإذا زدته ثلاثة سرّ ، وهذا علم منه بأن الكل أكثر من الجزء ، وإن كان لا يتنبه لتحديد ما يعرف من ذلك ، ومن ذلك علمه بأن لا يجتمع المتضادان ، فإنك إذا وقفته قسراً بكى ونازع^(٤٧) إلى القعود ، علماً منه بأنه لا يكون قائماً قاعداً معاً . ومن ذلك : علمه بأنه^(٤٨) لا يكون جسم واحد في مكانين ، فإنه إذا أراد الذهاب إلى مكان ما فأمسكته قسراً^(٤٩) بكى ، وقال كلاماً معناه ، دعنى أذهب ، علماً منه بأنه لا يكون في المكان الذى يريد أن يذهب إليه ما دام في مكان واحد . ومن ذلك : علمه بأنه لا يكون الجسمان في مكان واحد ، فإنك تراه ينازع على المكان الذى يريد أن يقعد فيه ، علماً منه بأنه لا يسعه ذلك المكان مع ما فيه ، فيدفع مَنْ في ذلك المكان الذى يريد أن يقعد فيه إذ يعلم^(٥٠) أنه ما دام في المكان ما يشغله فإنه لا يسعه وهو فيه . وإذا قلت له ناولنى ما في هذا الحائط وكان لا يدركه قال : لست أدركه وهذا علم منه بأن الطويل زائد على مقدار ما هو أقصر منه ، وتراه يمشى إلى الشيء الذى يريد ليصل إليه ، وهذا علم منه بأن ذا النهاية يحصر ويقطع بالعدو^(٥١)، وإن لم يحسن العبارة بتحديد ما يدرك من ذلك ومنها : علمه بأنه لا يعلم الغيب أحد ، وذلك أنك^(٥٢) إذا سألته عن شيء لا يعرفه أنكر^(٥٣) ذلك وقال : لا أدرك . ومنها : فرقته بين الحق والباطل فإنه إذا أخبر بخبر تجده في بعض الأوقات لا يصدّقه حتى إذا تظاهر^(٥٤) عنده بمخبر آخر وآخر^(٥٥) صدّقه وسكن إلى ذلك . ومنها : علمه بأنه لا يكون شيء إلا في زمان فإنك إذا ذكرت له أمراً ما قال : متى كان ؟ . وإذا قلت له : لِمَ تفعل كذا وكذا ، قال : متى كنت أفعله^(٥٦)؟ وهذا علم منه بأنه لا يكون شيء مما في العالم إلا في زمان . ويعرف أن للأشياء طبائع وماهية تقف عندها ولا تتجاوزها ، فتراه إذا رأى شيئاً لا يعرفه قال : أى شيء هذا ؟ فإذا شرح له سكت . ومنها : علمه بأنه لا يكون فعل إلا من فاعل^(٥٧)، فإنه إذا رأى شيئاً

(٤٦) في (خ) قوله : « بالبدهيّات فمن ذلك علمها » غير مذكور فيها .

(٤٧) في (أ ، ب) : « ونزع » .

(٤٨) في (أ ، ب) : « بأن » .

(٤٩) في (خ) : « قهراً » .

(٥٠) في (خ) : « أن » .

(٥١) في (خ) : « بالعدد » .

(٥٢) في (خ) : « أنه » .

(٥٣) في (خ) : « أنكره » .

(٥٤) أى اجتمع معه خبر آخر يكون له ظهيراً ومساعداً في تقرير الخبر .

(٥٥) في (خ) : سقطت « وآخر » .

(٥٦) في (أ ، ب) : « ما كنت أفعله » .

(٥٧) في (أ ، ب) : « لفاعل » .

قال : من عمل هذا ؟ ولا يقنع ألْبَتة بأنه انعمل بدون عامل . وإذا رأى بيد آخر شيئاً قال : من أعطاك هذا ؟ ومنها : معرفته بأن في الخبر^(٥٨) صدقاً أو كذباً ، فَيَبْزُوهُ يَكْذِبُ بعض ما يُخْبِرُ به ، ويُصَدِّقُ بعضه ، ويتوقف في بعضه .

هذا كله مشاهد من جميع الناس في مبدأ نشأتهم .

قال « أبو محمد » فهذه أوائل العقل التي لا يختلف فيها ذو عقل ، وهاهنا أيضاً أشياء غير ما ذكرنا إذا فُتِّشت وجدت وميزها كل ذى عقل من نفسه ومن غيره ، وليس يدرى أحد كيف وقع له العلم بهذه الأشياء كلها بوجه من الوجوه ؟

ولا يشك ذو تمييز صحيح في أن هذه الأشياء كلها صحاح^(٥٩) لا امتراء فيها ، وإنما يَشْكُ فيها بعد صحة^(٦٠) علمه بها من دخلت عَقْلُهُ آفةٌ وفسد تمييزه أو مال إلى بعض الآراء الفاسدة فكان ذلك أيضاً آفة دخلت على تمييزه كآلَافَةُ الدَّاخِلَةِ على من به هيجان الصفرَاء ، فيجد العسل مرّاً ، ومن في عينه ابتداء نزول الماء^(٦١) فيرى خيالات لا حقيقة لها ، وكسائر الآفات الدَّاخِلَةِ على الحواسِّ .

قال « أبو محمد » : فهذه المقدمات الصحاح^(٦٢) التي ذكرنا هي التي لا شك فيها ، ولا سبيل إلى أن يَطْلُبَ عليها دليلاً إلا مجنونٌ ، أو جاهلٌ لا يعلم حقائق الأشياء وَمَنْ الطفل أهدى منه ، وهذا أمر يستوى في الإقرار به كبارٌ جميع بنى آدم عليه السلام^(٦٣) وصغارهم ، في أقطار الأرض ، إلّا من غالط حسّه ، وكابر عقله ، فيلحق بالمجانين ، لأن الاستدلال على الشيء ، لا يكون إلّا في زمان ، ولابدّ ضرورة أن يُعلم ذلك بأوّل العقل ، لأنه قد عُلم بضرورة العقل : أنه لا يكون شيء مما في العالم إلّا في وقت ، وليس بين أوّل^(٦٤) أوقات تمييز النفس في هذا العالم ، وبين إدراكها لكل ما ذكرنا^(٦٥) مهلة ألْبَتة ، لا دقيقة ولا أقل ولا أكثر فلا سبيل إلى الاستدلال عليها ، إذ لا وقت يمكن فيه الاستدلال^(٦٦) على ذلك فصح أنها ضرورات أوقعها الله تعالى^(٦٧) في النفس ، ولا سبيل إلى الاستدلال ألْبَتة^(٦٨) إلّا من هذه المقدمات ، ولا يصح شيء

(٥٨) في (خ) : سقطت « في » .

(٥٩) في (أ ، ب) : « صحيحة » .

(٦٠) وفي (خ) « وإنما شك فيها بعدم » .

(٦١) يقصد به ما يصيب العين من بعض الأمراض كالماء الأزرق ويسمى في الطب الحديث « بالتراكوما » .

(٦٢) في (أ ، ب) : « فهذه المقدمات التي ذكرناها هي الصحيحة » .

(٦٣) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « عليه السلام » .

(٦٤) في (خ) : سقطت كلمة « أول » .

(٦٥) في (خ) : سقطت كلمة « لكل ما ذكرنا » .

(٦٦) في (أ ، ب) : سقطت العبارة من أول : « ولا أقل . . إلى الاستدلال » .

(٦٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة (تعالى) .

(٦٨) في (خ) : لا توجد كلمة (ألْبَتة) .

إِلَّا بِالرَّدِّ عَلَيْهَا^(٦٩)، فما شهدت له مقدمة من هذه المقدمات بالصحة فهو صحيح متيقن ، وما لم تشهد له بالصحة فهو باطل ساقط ، إِلَّا أَنْ الرُّجُوعُ إِلَيْهَا قَدْ يَكُونُ مِنْ قُرْبٍ ، وَقَدْ يَكُونُ مِنْ بُعْدٍ^(٧٠)، فما كان من قُرْبٍ فهو أظهر إلى كل نفس ، وأمكن للفهم ، وكلما بعدت المقدمات المذكورة صعب العمل في الاستدلال حتى يقع في ذلك الغلط إِلَّا للفهم القويّ الفهم والتمييز ، وليس ذلك مما يقدح في أن ما رجع إلى مقدمة من المقدمات التي ذكرنا حق ، كما أن تلك المقدمة حق^(٧١)، لا فرق بينهما في أنهما حق ، وهذا مثل الأعداد فكلما قلت الأعداد سهل جمعها ، ولم يقع فيها غلط حتى إذا كثرت الأعداد وكثر العمل في جمعها صعب ذلك حتى يقع فيها الغلط إِلَّا^(٧٢) للحاسب الكافي المجيد ، وكلُّ^(٧٣) ما قرب من ذلك وبعد فهو كله حق ، ولا نفاضل في شيء من ذلك ، ولا تُعارضُ مقدمة كما ذكرنا مقدمة أخرى منها ، ولا يعارض ما يرجع إلى مقدمة أخرى منها رجوعًا صحيحًا ، وهذا كله يعلم بالضرورة . ومن علم النفس بأن علم الغيب لا يعرف^(٧٤) صحَّ ضرورة : أنه لا يمكن أن يحكى أحد خبرًا كاذبًا طويلًا فيأتي من لم يسمعه فيحكى ذلك الخبر بعينه كما هو لا يزيد فيه^(٧٥) ولا ينقص إذ لو أمكن ذلك لكان الحاكي مثل ذلك الخبر عالمًا بالغيب ، لأن هذا هو علم الغيب نفسه ، وهو الإخبار عما لا يعلم الخبر عنه بما هو عليه ، فإذا ذلك^(٧٦) كذلك بلا شك فكل ما نقله من الأخبار اثنان فصاعدًا مفترقان قد أيقنا أنهما لم يجتمعا ولا تشاعرا ، فلم يختلفا فيه ، فبالضرورة يعلم أنه حق متيقن مقطوع به^(٧٧) على غيبه ، وهذا علمنا صحة موت من مات وولادة من ولد ، وعزل من عزل ، وولاية من ولى ، ومرض من مرض ، وإفاقة من أفاق ، ونكبة من نكب ، والبلاد^(٧٨) الغائبة عنا ، والوقائع والملوك ، والأنبياء عليهم الصلاة^(٧٩) والسلام ، وديانتهم ، والعلماء وأقوالهم ، والفلاسفة وحكمهم ، لا شك عند أحد يوفى عقله حقه في شيء مما نقل من ذلك مما ذكرنا ، وبالله تعالى التوفيق .

(٦٩) في (أ ، ب) : سقطت عبارة « ولا يصح شيء إِلَّا بِالرَّدِّ عَلَيْهَا » .

(٧٠) في (أ ، ب) : سقطت « وقد يكون » .

(٧١) أى ما قرره في قوله : « وكلما بعدت المقدمات المذكورة صعب العمل في الاستدلال » .

(٧٢) في (أ ، ب) : « إلا مع الحاسب » .

(٧٣) في الأصل « وكلما » .

(٧٤) في (أ ، ب) : « لا يعارض » .

(٧٥) في (أ ، ب) : زادت كلمة « فيه » .

(٧٦) في (أ ، ب) : « وذلك كذلك » .

(٧٧) في (أ ، ب) : زادت كلمة « به » .

(٧٨) أى وعرفنا البلاد الغائبة عنا .

(٧٩) سقطت كلمة « الصلاة » في (أ ، ب) .

القسم الأول

« السوفسطائية »^(١)

« باب الكلام على أهل القسم الأول ، وهم مبطلو الحقائق وهم السوفسطائية »

قال « أبو محمد » : ذكر من سلف من المتكلمين أنهم ثلاثة أصناف ؛ فصنف منهم نفى الحقائق جملة ، وصنف منهم شكوا فيها ، وصنف منهم قالوا : هي حق عند من هي عنده حق ، وهي باطل عند من هي عنده باطل .

وعمدة ما ذكر من اعتراضهم : هو^(٢) اختلاف الحواس في المحسوسات ، كإدراك البصر مَنْ بَعْدَ عنه - صغيراً ، ومن قَرَبَ منه كبيراً ، وكوجود من به حمى صفراء حلو المطاعم مرّاً ، وما يرى في الرؤيا مما لا يشك فيه رائيه أنه حق من أنه في البلاد البعيدة .

قال « أبو محمد » : وكل هذا لا معنى له ، لأن الخطاب ، وتُعاطى المعرفة إنما يكون مع أهل المعرفة ، وحسُّ العقل شاهد بالفرق بين ما يخيّل إلى النائم ، وبين ما يدركه المستيقظ ، إذ ليس في الرؤيا من استعمال الجرى على الحدود المستقرة في الأشياء المعروفة ، وكونها أبداً على صفحة واحدة ما في اليقظة ، وكذلك يشهد الحسُّ أيضاً بأنَّ تبدّل المحسوس عن صفته اللازمة له تحت الحس إنما هو لآفة في حسِّ الحاسِّ له لا في المحسوس ، جارٍ كل^(٣) ذلك على رتبة

(١) السوفسطائية : طائفة من المعلمين متفرقين في بلاد اليونان - اتخذوا التدريس حرفة فكانوا يرحلون من بلد إلى بلد يلقون المحاضرات منهم « بروتا جوراس » كان يعلم قواعد النجاح في السياسة ، و « هدياس » وكان يعلم التاريخ والطبيعة والرياضة ، والمقياس الذي قامت عليه فلسفتهم هو : الإنسان مقياس كل شيء ، وتكاد تكون فلسفة « البرجماتزم » التي لا تريد أن تعترف بحقيقة في ذاتها قريبة الشبه جداً بتعاليم السوفسطائيين ، ولسنا نخطئ إذا قلنا ، إنها سوفسطائية العصر الحديث ، ولا ريب أن موضوع الخطأ عند « بروتا جوراس » قديماً ، ومذهب « البرجماتزم » حديثاً ، هو الاعتماد على الحواس وتجاهل العقل (قصة الفلسفة اليونانية ص ١٠٨ - أحمد أمين وزكي نجيب) . مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٦٨ هـ .

(٢) في (خ) : « فهو » .

(٣) في (خ) لم تذكر كلمة « كل » .

واحدة لا تتحول^(٤)، وهذه هى^(٥) البداية والمشاهدات التى لا يجوز أن يطلب عليها برهان إذ لو طُلب على كل برهانٍ برهانٌ لاقتضى ذلك وجود موجودات لا نهاية لها ، ووجود أشياء لا نهاية لها محالٌ لا سبيل إليه ، على ما سنبينه إن شاء الله تعالى .

والذى يطلب على البرهان برهاناً فهو ناطق بالحال ، لأنه لا يفعل ذلك إلا وهو مثبت لبرهانٍ ما ، فإذا وقف^(٦) عند البرهان الذى ثبت لزمه الإذعان له .

فإن كان لا يُثبت برهاناً فلا وجه لطلبه ما لا يثبت له لو وجده^(٧)، والقول بنفى الحقائق مكابرة للعقل والحس .

ويكفى من الردّ عليهم : أن يقال لهم^(٨) : « قولكم إنه لا حقيقة للأشياء » ، أحقُّ هو أم باطل ؟ فإن قالوا « هو »^(٩) حق أثبتوا حقيقة ما ، وإن قالوا ليس « هو »^(١٠) حقاً ، أقرُّوا ببطلان قولهم ، وكفوا خصومهم أمرهم .

ويقال للشكّاك منهم^(١١) : - وبالله تعالى التوفيق - أشكُّكم موجود صحيح منكم أم غير صحيح ولا موجود ؟ فإن قالوا : هو موجود صحيح ممّا أثبتوا أيضاً حقيقة^(١٢) ما ، وإن قالوا : هو غير موجود نفوا الشك وأبطلوه .

وفى إبطال الشك إثبات الحقائق أو القطع على إبطالها^(١٣).

وقد قدّمنا بعون الله تعالى - إبطال قول من أبطله فلم يبق إلا الإثبات .

ويقال - وبالله التوفيق - لمن قال هى^(١٤) حق عند من هى عنده حق ، وهى باطل عند من هى عنده باطل :

« إن الشيء لا يكون حقاً باعتقاد من اعتقد أنه حق ، كما أنه لا يبطل باعتقاد من اعتقد أنه باطل » .

(٤) فى (خ) : « لا تستحيل » .

(٥) فى (خ) : « لم تذكر كلمة « هى » .

(٦) فى (أ ، ب) : « وقفنا » .

(٧) لأن الذى لا يعترف بالبرهان أصلاً لا وجه لأن يطلب البرهان وهو غير معترف به .

(٨) فى (أ ، ب) : « زادت كلمة « لهم » .

(٩) أى قولهم : لا حقيقة للأشياء ، فإن قالوا : إن قولهم هذا حق ، فقد أثبتوا حقيقة ما وإذا فقولهم منقوض .

(١٠) فى (أ ، ب) : « زادت كلمة (هو) .

(١١) أى الذين يقفون موقف الشك والتوقف إزاء حقائق الأشياء ، فلا يقولون : إنها موجودة أو غير موجودة ، ويقولون عن الأشياء

التي تقع تحت حكم الحواس : إنها من خداع هذه الحواس .

(١٢) وهى الشك ، فالشك معنى يمثل حقيقة هو الحكم بالشك .

(١٣) ذلك أنه إذا كان الشك لا يثبت حقيقة ولا ينفيها ، كان إبطاله إما إثباتاً للحقائق أو نفياً لها .

(١٤) أى الحقائق .

وإنما يكون الشيء حقًا بكونه موجودًا ثابتًا ، سواء اعتُقد أنه حق أو اعتُقد أنه باطل .

ولو كان غير هذا لكان معدومًا موجودًا في حال واحدة في ذاته . وهذا عين المحال .

وإذا أقرروا بأن الأشياء حق عند من هي عنده حق ، فمن جملة تلك الأشياء التي تُعتَقَد أنها حق عند من يعتقد أن الأشياء حق - بطلانُ قول من قال إن الحقائق باطل ، وهم قد أقرروا أن الأشياء حق عند من هي عنده حق . وبطلان قولهم من جملة تلك الأشياء ، فقد أقرروا^(١٥) بأن بطلان قولهم حق ، مع أن هذه الأقوال لا سبيل إلى أن يعتقدوا ذو عقل ألبته ، إذ حسُّه يشهد بخلافها .

وإنما يمكن أن يلجأ إليها بعض المنتطعين على سبيل الشغب . وبالله تعالى التوفيق .

(١٥) أي أن الذين يعتقدون أن الأشياء حق داخل في اعتقادهم بطلان من يقولون ببطلان الحقائق وهذا حق . .

القسم الثاني

من قال بأن العالم لم يزل وأنه لا مدبر له

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا يخلو العالم من أحد وجهين : إما أن يكون لم يزل أو أن يكون مُحدثاً لم يكن ثم كان .

فذهبت طائفة إلى أنه لم يزل وهم الدهرية^(١).

وذهبت طائفة من الناس^(٢) إلى أنه مُحدث .

فنبتدىء بحول الله تعالى وقوته بإيراد كل حجة شغب بها القائلون بأن العالم لم يزل ، وتوفية اعتراضهم بها ، ثم نبين بحول الله^(٣) تعالى نقضها وفسادها ، فإذا بطل القول بأن لم يزل وجب القول بالحدوث وضح ، إذ لا سبيل إلى وجه ثالث ، لكننا لا نقنع بذلك حتى نأتى بالبراهين

(١) الدهرية : هم فرقة خالفت ملة الإسلام ، وادعت قدم الدهر ، وأسندت الحوادث إليه ، كما حدث القرآن الكريم عنهم فقال : « إن هى إلا حياتنا الدنيا ، نموت ونحيا ، وما يهلكنا إلا الدهر » . وذهبوا أيضاً إلى ترك العبادات لزعمهم أنها لا تفيد ، والدهر بما يقتضيه مجبول من حيث الفطرة على ما هو عليه فما ثم إلا أرحام تدفع ، وأرض تبلى ، وسماء تقلع ، وسحاب يقشع ، وهواء يجمع ، ويسمون بالملاحدة . ويمكن رد أصل الدهرية إلى مدارس الفلسفة الإغريقية ، ويفرق الإمام الغزالي فى كتابه (المنقذ من الضلال) بين الدهرية والطبيين ، وتقول « دائرة المعارف الإسلامية » تقدم علماء المشرق تقدماً كبيراً نحو الدهرية عندما تغفل بينهم العلم الطبيعى الأوربي كمذهب « داروين » ومذهب المادية وغير ذلك . . وقد رد على الدهرية « جمال الدين الأفغاني » فى رسالته بعنوان « رسالة فى إبطال مذهب الدهريين » ويتضح من ذلك إذن أن المادية مرادفة للدهرية ، ويميز فقهاء اللغة أيضاً النطق بكلمة (الدهرية) بضم الدال عملاً بقاعدة تغير الحركة ، وهو أمر مألوف فى النسب . راجع :

١ - دائرة المعارف للبستاني - مجلد ٨ مؤسسة مطبوعاتي - إسماعيليان .

٢ - مفاتيح العلوم - لطاش كبرى زاده - طبعة فان فلتن ص ٣٥ .

٣ - الملل والنحل : للشهرستاني .

٤ - الحيوان للجاحظ ح ٢ ص ٥٠ .

٥ - دائرة المعارف الإسلامية بتصرف ح ٩ ص ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ .

(٢) وفى (أ ، ب) [وذهب سائر الناس] .

(٣) وفى (أ ، ب) [بحوله تعالى] .

الظاهرة والنتائج الموجبة ، والقضايا الضرورية على إثبات حدوث العالم . ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الاعتراض الأول

فمما اعترضوا به : أن قالوا : لم نر شيئاً حدث إلا من شيء أو في شيء ، فمن ادعى غير ذلك فقد ادعى ما لا يُشاهد ولم يُشاهد .

الاعتراض الثاني

وقالوا أيضاً : لا يخلو مُحدثُ الأجسام - الجواهر^(٤) والأعراض ، وهي كل ما في العالم - إن كان العالم مُحدثاً من أن يكون أحدثه لأنه^(٥) ، أو أحدثه لعلّة ، فإن كان أحدثه^(٦) لأنه ؛ فالعالم لم يزل لأنّ محدثه لم يزل^(٧) إذ هو علة خلقه فالعلّة لا تفارق المعلول ، وما لم يفارق من لم يزل فهو أيضاً لم يزل ، إذ هو مثله بلا شك ، فالعالم لم يزل .
وإن كان أحدثه لعلّة ، فتلك العلّة لا تتخلو من أحد وجهين ؛ إما أن تكون لم تزل ، وإما أن تكون محدثة .

فإن كانت لم تزل فمعلولها لم يزل ، فالعالم لم يزل .

وإن كانت تلك العلّة مُحدثة لزم من^(٨) حدوثها ما لزم في حدوث سائر الأشياء من أنه أحدثها لأنه^(٩) ، أو لعلّة .

فإن كانت لم تزل فمعلولها لم يزل ، فالعالم لم يزل .

وإن كانت تلك العلّة مُحدثة لزم من^(٨) حدوثها ما لزم في حدوث سائر الأشياء من أنه أحدثها لأنه^(٩) ، أو لعلّة .

فإن كان لعلّة لزم ذلك أيضاً في علة العلّة ، وهكذا أبداً .

(٤) وفي (ب) : [والأعراض والجواهر] .

(٥) قوله « أحدثه لأنه » هكذا في الأصل بدون غير إن ، وقد تكرر هذا الأسلوب في مواضع أخرى ، وضمير لأنه يعود على الباري ، وغير إن محذوف يفهم مما بعده والتقدير « أحدث الباري العالم لأنه - أي الباري - هو هو وصورته التي يتجلى فيها ، أو أحدثه لعلّة أخرى » .

(٦) سقطت كلمة [أحدثه] من النسختين (أ ، ب) .

(٧) في النسختين (أ ، ب) [وإذا] .

(٨) وفي (أ) و (ب) [لي] .

(٩) (لأنه) أي هو نفس الأشياء ، وما الأشياء إلا انعكاس الصورة ، كما تنعكس الأشياء على صفحة المرآة ، وهذا مذهب الذين يقولون بوحدة الوجود ، فلا خالق ولا مخلوق فالكل خالق والكل مخلوق ، والكل عابد والكل معبود .

وهذا يوجب وجوب ^(١٠) محدثات لا أوئل لها . قالوا وهذا قولنا .
قالوا ^(١١) : وإن كان أحدثها لأنه ، فهذا يوجب أن العلة لم تزل . كما بينا آنفاً .

الاعتراض الثالث

وقالوا أيضاً : إن كان للأجسام مُحدث لم يخل من أحد ثلاثة أوجه :
إمّا أن يكون مثلها من جميع الوجوه .
وإمّا أن يكون خلافتها من جميع الوجوه .
وإمّا أن يكون مثلها من بعض الوجوه ^(١٢) وخلافتها من بعض الوجوه .
قالوا : فإن كان مثلها من جميع الوجوه لزم أن يكون محدثاً مثلها ، وهكذا في مُحدثه أيضاً أبداً .

وإن كان مثلها في بعض الوجوه لزمه أيضاً من مماثلتها في ذلك البعض ما يلزمه من مماثلته لها في جميع الوجوه ، من الحدوث ، إذ الحدوث لازم ^(١٣) للبعض كلزومه للكل ولا فرق .
وإن كان خلافتها من جميع الوجوه فمحال أن يفعلها ، لأن هذا هو حقيقة الضد والتناقض ^(١٤) إذ لا سبيل إلى أن يفعل الشيء ضده من جميع الوجوه كما لا تفعل النار التبريد .

الاعتراض الرابع

وقالوا أيضاً : لا يخلو إن كان للعالم فاعل من أن يكون فعله لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة ، أو طباعاً ، أو لشيء من ذلك .
قالوا : فإن كان فعله لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة ، فهو محل المنافع ^(١٥) والمضار ، وهذه صفة المحدثات عندكم فهو محدث مثلها .

(١٠) وفي (أ) و (ب) [وجود] .

(١١) ليست في (خ) .

(١٢) سقطت كلمة (الوجود) من (خ) .

(١٣) في (أ) و (ب) : اللازم .

(١٤) في (أ) و (ب) : والتناقض .

(١٥) في (أ) و (ب) : للمنافع .

قالوا : وإن كان فعله ^(١٦) . طباعاً فالطبائع موجبة لما حدث بها فالفعل ^(١٧) لم يزل معه ^(١٨) .
قالوا : وإن كان فعله لا لشيء أصلاً ^(١٩) فهذا لا يعقل ، وما خرج عن المعقول فمحال .

الاعتراض الخامس

وقالوا أيضاً : لو كانت الأجسام محدثة لكان مُحْدِثُهَا قبل أن يحدثها فاعلاً لتركها ، قالوا وتركها لا يخلو من أن يكون ^(٢٠) جسمًا أو عرضًا . وهذا يوجب أن الأجسام والأعراض لم تزل موجودة .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : فهذه المشاغب الخمس هي كل ما عوّل عليه القائلون باللّٰه قد تقصيناها لهم . ونحن إن شاء الله نبدأ بحول الله وقوته في مناظرتهم فننقضها واحدًا واحدًا .

إفساد الاعتراض الأول

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : يقال وبالله التوفيق والعون : لمن قال لم نر شيئاً حدث إلّا من شيء أو في شيء :

« هل تدرك حقيقة شيء عندكم من غير طريق الرؤية والمشاهدة ، أو لا يدرك شيء من الحقائق إلّا من طريق الرؤية فقط ؟ »

فإن قالوا : إنه قد تدرك حقائق ^(٢١) من غير طريق الرؤية والمشاهدة تركوا استدلالهم وأفسدوه ، إذ قد أوجبوا وجود أشياء من غير طريق الرؤية والمشاهدة ، وقد نفوا ذلك قبل هذا ^(٢٢) .

فإذا صاروا إلى الاستدلال نوظروا في ذلك إلّا أن دليلهم هذا على كل حال قد بطل بحمد الله تعالى .

(١٦) في (خ) : فعلها .

(١٧) في (أ ، ب) : ففعله .

(١٨) وتوضيح ذلك : أن الطبائع حادثة متغيرة ، فكل ما يصدر عنها ينعكس عليه صفاتها من الحدوث والتغير ، وتكون النتيجة اللازمة لذلك أن يكون الفعل الذى يصدر عنها لم يزل مثلها حادثاً متغيراً .

(١٩) في (أ ، ب) : من ذلك .

(٢٠) أى المتروك ، وهو اسم يكون ، وهذا يعنى في زعمهم أن ترك الخالق سبحانه خلق الأشياء أزلاً ، كان ذلك منه سبحانه فعلاً هو الترك للأجسام ، والأعراض الموجودة أزلاً من غير خلق ، فالأجسام والأعراض موجودة في زعمهم ، وإن لم تكن موجودة على الصورة التى لبستها بعد ذلك .

(٢١) في (أ ، ب) : الحقائق .

(٢٢) لأنهم يقولون : إنه لا تدرك الحقائق إلّا عن طريق الرؤية والمشاهدة ، فإذا قالوا : إنه قد تدرك الحقائق بدون الرؤية والمشاهدة فقد أبطلوا بهذا القول ، ما قام عليه مذهبهم من أن الحقائق لا تدرك إلّا بالرؤية والمشاهدة ، وما لا يدرك بالرؤية والمشاهدة لا وجود له عندهم .

فإن قالوا: ^(٢٣) لا يدرك شيء إلا من طريق الرؤية ^(٢٤) والمشاهدة .

قيل لهم : فهل شاهدتم شيئاً قط لم يزل ؟

فلا بد من نعم . أو لا . فإن قالوا لا . ^(٢٥) صدقوا وأبطلوا استدلالهم . وإن قالوا : نعم . كابدوا . وادّعوا ما لا سبيل إلى ^(٢٦) مشاهدته ، إذ مشاهدة قائل هذا القول للأشياء هي ذات أول بلا شك ، وذو الأول هو غير الذي لم يزل ، لأن الذي لم يزل هو الذي لا أول له ، ولا سبيل إلى أن يُشاهد ماله أول ما لا أول له مشاهدة متصلة ^(٢٧) . فبطل هذا الاستدلال على كل وجه . والحمد لله رب العالمين .

إفساد الاعتراض الثاني

قال « أبو محمد » : (رضى الله عنه) : ويقال : لمن قال لا يخلو من أن يفعل لأنه ، أو لعله : هذه قسمة ناقصة .

وينقص منها القسم الثالث وهو الصحيح وهو أنه فعل لا لأنه ، ولا لعله أصلاً ، لكن كما شاء ^(٢٨) .

لأن كلا القسمين المذكورين أولاً ، وهما : أنه فعل لأنه ، أو لعله ، قد بطلا بما قدّمنا هنالك ، لأن ^(٢٩) العلة توجب إمّا الفعل وإمّا الترك ^(٣٠) ، وهو تعالى يفعل ولا يفعل فصَحّ بذلك أنه لا علة لفعله أصلاً ، ولا لتركه ألبتة .

فبطل هذا الشغب ، والحمد لله رب العالمين .

فإن قالوا : إن ترك الباري تعالى في الأزل فعل منه للترك ، ففعله الذي هو الترك لم يزل - قلنا - وبالله تعالى التوفيق : إن ترك الباري تعالى الفعل ليس فعلاً أصلاً على ما نبين في إفساد الاعتراض الخامس . إن شاء الله تعالى .

(٢٣) في (أ ، ب) : [لا . بل] .

(٢٤) سقطت كلمة (الرؤية) من (أ ، ب) .

(٢٥) في (أ) : وصدقوا .

(٢٦) في الأصل : إلا معرفة .

(٢٧) وهذا القول يشبه في دلالة ما نسب إلى قدماء المصريين من قولهم : « محال على من يفنى أن يكشف النقاب الذي تنقب به من

لا يفنى » .

(٢٨) إذ أن القسمة المنطقية ، تقتضي هذه الفروض الثلاثة : الفرض الأول : أنه فعل لأنه لا علة للفعل ، إذ كانت الأشياء موجودة من غير فعل ، بمعنى أنها موجودة لذاتها ، والفرض الثاني أنه فعل لعله اقتضت أن يفعل . . والفرض الثالث . . وهو الذي قرأوا منه - أنه سبحانه فعل ما شاء كما شاء .

(٢٩) في (أ ، ب) [إذ] .

(٣٠) في (أ ، ب) [أو] .

إفساد الاعتراض الثالث

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : يقال لمن قال لو كان للأجسام محدث لم يخل من أحد ثلاثة أوجه :

إمّا أن يكون مثلها من جميع الوجوه . أو من بعض الوجوه لا من كلّها ، أو خلافها من جميع الوجوه .. إلى انقضاء كلامهم .. بل هو تعالى خلافها من جميع الوجوه ، وإدخالكم على هذا الوجه - أنه حقيقة الضد والتناقض^(٣١) والضد لا يفعل ضده ، كما لا تفعل النار التبريد إدخال فاسد^(٣٢).

لأن الباري تعالى لا يوصف بأنه ضدّ لخلقه ، لأن الضد : ما حُبل على^(٣٣) التضاد ، والتضاد : هو اقتسام الشيئين طرفي البعد تحت جنس واحد ، فإذا وقع أحد الضدين ارتفع الآخر^(٣٤).

وهذا الوصف بعيد عن الباري تعالى .

وإنما التضاد كالخضرة والبياض اللذين يجمعهما اللون .

أو الفضيلة والرذيلة اللتين تجمعهما الكيفية والخلق .

ولا يكون الضدان إلّا عَرَضِينَ تحت جنس واحد ولا بدّ .

وكل هذا منفي عن الخالق عزّ وجل ، فبطل بالضرورة أن يكون عزّ وجل ضدّا لخلقه .

وأيضاً فإنّ قولهم : لو كان خِلافًا لخلقه من جميع الوجوه ، لكان ضدّا لهم قول فاسد . إذ ليس كلّ خلاف ضدّا ؛ فالجوهر خلاف العرض من كل وجه - حاشا الحدوث فقط^(٣٥) وليس ضدّا له .

ويقال أيضاً لمن قال هذا القول : هل تثبت فاعلاً وفعلاً على وجه من الوجود ؟

أو تنفي أن يوجد فاعل وفعل ألبتة . ؟

(٣١) في (أ ، ب) : والنقيض .

(٣٢) قوله : « على هذا الوجه » معترضة ، وقوله : « إنه حقيقة الضد والتناقض » ، متعلق بقوله (وإدخالكم) ، وتكون العبارة حينئذ هكذا (وإدخالكم هذه المقولة أنه حقيقة الضد والتناقض ، على هذا الوجه الذي صورتموه إدخال فاسد لأن الضد لا يفعل ضده ، كما لا تفعل النار التبريد .)

(٣٣) في (أ ، ب) : هو ما حُبل حُمل .

(٣٤) النقيضان لا يجتمعان معاً ، ولا يرتفعان معاً ، فإذا وجد أحدهما ارتفع الآخر كالوجود والعدم ، فلا بدّ من بقاء أحدهما ، أمّا الضدان فلا يجتمعان معاً ، وقد يرتفعان كالأبيض والأسود .

(٣٥) في (خ) سقطت كلمة (فقط) .

فإن نفى الفاعل والفعل ألبتة - كابر العيان لإنكاره الماشى والقائم ، والقاعد ، والمتحرك والساكن .

ومن دفع هذا^(٣٦) كان في نصاب^(٣٧) من لا يُكَلِّم .

وإن أثبت الفعل والفاعل فيما بيننا - قيل له :

هل يَفْعَلُ الجسمُ إِلَّا الحركةَ والسكون ؟ فلا بدّ من نعم .

والحركة والسكون خلاف الجسم - وليساً ضدّاً له ؛ إذ ليسا معه تحت جنس واحد أصلاً ، وإنما يجمعهما وإيّاها الحدوث فقط .

فلو كان كلّ خلاف ضدّاً لكان الجسم فاعلاً لضدّه ، وهو الحركة أو السكون .

وهذا^(٣٨) نفس ما أبطلوا .

فصح بالضرورة أنه ليس كل خلاف ضدّاً .

وصحّ أن الفاعل يفعل خلافاً^(٣٩) ، لا بدّ من ذلك .

فبطل اعتراضهم ، والحمد لله رب العالمين .

إفساد الاعتراض الرابع

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) ويقال لمن قال : لا يخلو من أن يكون محدث الأجسام أحدثها لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة ، أو طباعاً أو لا شئ من ذلك إلى انقضاء كلامهم .
أمّا الفعل لإحراز منفعة ، أو لدفع مضرة فإنما يوصف به المخلوقون المختارون - وأمّا فعل الطباع فإنما يوصف به المخلوقون غير المختارين^(٤٠) .

وكل صفات المخلوقين فهى منفية عن الله تعالى الذى هو خالق لكل ما دونه .

وأمّا القسم الثالث^(٤١) : وهو أنه فعل لا شئ من ذلك فهذا هو قولنا^(٤٢) .

(٣٦) في (أ ، ب) : بهذا .

(٣٧) أى كان في عداد من لا يخاطب لأنه ليس أهلاً للخطاب ، لفقدانه أهلية الخطاب .

(٣٨) في (أ ، ب) : هو نفس .

(٣٩) في (أ ، ب) : ولا بدّ .

(٤٠) كالملائكة فإنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

(٤١) في (أ ، ب) : والثاني .

(٤٢) أى أنه سبحانه يفعل ما يفعل لحكمة اقتضتها مشيئته ، وليس لعله لأن الذى يفعل لعله واقع تحت ضرورة هذه العلة ، وتعالى الله

عن ذلك علواً كبيراً .

ثم نقول لمن قال : إنَّ الفعل لا لشيء من ذلك أمر غير معقول : ماذا تعنى بقولك غير معقول ؟

أتريد أنه لا يُعقل حسًّا أو مشاهدة ؟ أم تقول : إنه لا يعقل استدلالاً ؟ فإن قلت : إنه لا يعقل حسًّا ومشاهدة ، قلنا لك صدقت ؛ كما أن أزلية الأشياء لا تُعقل حسًّا ومشاهدة . وإن قلت : إنه لا يعقل استدلالاً .

كان ذلك دعوى منك مفتقرة إلى دليل ، والدَّعوى إذا كانت هكذا فهى ساقطة ، فلا استدلال بها ساقط ، فكيف والفعل لا لشيء من ذلك مُتَوَهِّمٌ^(٤٣) ممكن متشكك^(٤٤) غير داخل في الممتنع . وما كان هكذا فالمانع منه مُبطل ، والقول به يُعقل . فسقط هذا الاعتراض .

ثم نقول ، لما كان البارى تعالى - بالبراهين الضرورية - خلافاً لجميع خلقه من جميع الوجوه - كان فعله خلافاً لجميع أفعال خلقه من جميع الوجوه ، وجميع خلقه لا يفعل إلا طبعاً ، أو لاجتلاب منفعة أو لدفع مضرة - فوجب أن يكون فعله تعالى بخلاف ذلك . وبالله التوفيق .

إفساد الاعتراض الخامس

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ويقال لمن قال إنَّ ترك الفاعل أن يفعل الأجسام - لا يخلو^(٤٥) من أن يكون جسماً أو عرضاً إلى منتهى كلامهم .

إنَّ هذه قسمة فاسدة بينة العَوَار ، وذلك أن الجسم هو الطويل العريض العميق ، وترك الفعل ليس طويلاً ، ولا عريضاً ، ولا عميقاً ، فترك الفعل من الله تعالى للجسم والعرض ليس جسماً ، والعرض هو المحمول في الجسم ، وترك فعل الله تعالى للجسم والعرض ليس محمولاً فليس عرضاً ، فترك فعل الله تعالى للجسم والعرض ليس^(٤٦) جسماً ولا عرضاً ، وإنما هو عدم ، والعدم ليس معنًى ولا هو شيئاً ، وترك الله تعالى للفعل ليس فعلاً ألبتة بخلاف صفة خلقه^(٤٧) ، لأن الترك من المخلوق للفعل فعل .

برهان ذلك : أن ترك المخلوق للفعل لا يكون إلا بفعل آخر منه ضرورة ، كتارك الحركة لا يكون إلا بفعل السكون .

(٤٣) قوله « متوهم » صفة لشيء .

(٤٤) فى (أ ، ب) سقطت كلمة « متشكك » .

(٤٥) أى المتروك فعله .

(٤٦) فى (أ ، ب) [ليس هو] .

(٤٧) أى بخلاف ما يوصف به المخلوقون من ترك الفعل ، فإن تركهم للفعل ، فعل .

وتارك الأكل ، لا يكون إلا باستعمال آلات الأكل في مقارنة بعضها بعضاً ، أو في مبادعة بعضها بعضاً ، وبتعويض الهواء وغيره من الشيء المأكول .

وكتارك القيام لا يكون إلا باشتغاله بفعل آخر من قعودٍ أو غيره .

فصح أن فعل البارى تعالى بخلاف فعل خلقه ، وإن تركه للفعل ليس فعلاً أصلاً . فبطل استدلالهم ، وبالله التوفيق .

البراهين الضرورية على إثبات حدوث العالم

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فإذا قد بطل جميع ما تعلقوا به ، ولم يبق لهم شغب أصلاً بعون الله وتأييده ، فنحن مبتدئون بتأييده - عز وجل - في إيراد البراهين الضرورية على إثبات حدوث العالم ، بعد أن لم يكن ، وتحقيق أن له محدثاً لم يزل لا إله إلا هو .

برهان أول

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فنقول - وبالله التوفيق - « إن كل شخص في العالم ، وكل عرض في شخص ، وكل زمان - وكل ذلك متناهٍ ذو أولٍ نشاهد ذلك حساً وعياناً ، لأن تناهى الشخص ظاهر بمساحته بأول جرمه وآخره ، وأيضاً بزمان وجوده .
وتناهى العرض المحمول ظاهر بين بتناهى الشخص الحامل له .

وتناهى الزمان موجود باستئناف ما يأتى منه بعد الماضى . وفناء كل وقت بعد وجوده ، واستئناف آخر يأتى بعده ، إذ كل زمانٍ نهايته^(١) الآن ، وهو حد الزمانين فهو نهاية الماضى ، وما بعده ابتداء للمستقبل ، وهكذا أبداً يفنى زمان ويأتى^(٢) آخر .

وكل جملة من جمل الزمان فهى مركبة من أزمنة متناهية ، ذات أوائل كما قدمنا .

وكل جملة أشخاص فهى مركبة من أشخاص^(٣) متناهية بعددها ، وذوات أوائل كما قدمنا ، وكل مركب من أجزاء متناهية ذات أوائل فليس هو شيئاً غير أجزائه ؛ إذ الكل ليس هو شيئاً غير

(١) فى (أ ، ب) [إذ كل زمان فنهايته الآن] ولا ضرورة لوجود الفاء ، وثمة نقص لهذه القضية ؛ إذ كيف يكون (الآن) نهاية لكل زمان ؟ وهناك من الأزمنة الحاضر والمستقبل ؟ ! الصحيح أن [الآن] نهاية للماضى - وحد الزمانين كما ذكر فيما بعد ، واعتقد أن ثمة كلمة محذوفة وهى كلمة [مضى] وتكون الجملة : « إذ كل زمان مضى نهايته الآن » وبذلك يستقيم المعنى .

(٢) وفى (أ ، ب) [وينتدىء] .

(٣) فى (أ ، ب) : « أجزاء » .

الأجزاء التي ينحل إليها ، وأجزاؤه متناهية كما بينا ذات أوائل ، فالجمل كلها بلا شك متناهية ذات أوائل ، والعالم كله إنما هو أشخاصه ، ومكانه ، وأزمانها ، ومحمولاتها ، ليس العالم كله شيئاً غير ما ذكرناه وأشخاصه ، ومكانها ، وأزمانها ، ومحمولاتها ، ذات أوائل كما ذكرنا ، فالعالم كله متناهٍ ذو أول ولائد .

فإن كانت أجزاؤه كلها متناهية ذات أول بالمشاهدة والحس ، وكان هو غير ذى أول . وقد أثبتنا بالضرورة والعقل والحس إنه ليس شيئاً غير أجزائه فهو إذا ذو أول ، لا ذو أول^(٤) ، وهذا عين الحال .

وينجب من ذلك أيضاً أن لأجزائه أوائل محسوسة ، وأجزاؤه ليست غيره وهو غير ذى أول ، فأجزاؤه إذن « لها أول^(٥) » ليس لها أول^(٦) وهذا محال وتخليط .

فصح بالضرورة أن للعالم أولاً ، إذ كل أجزائه لها أول ، وليس هو شيئاً غير أجزائه . وبالله تعالى التوفيق .

برهان ثان

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : كل موجود بالفعل فقد^(٧) حصره العدد ، وأحصته طبيعته .

ومعنى الطبيعة وحدّها : هو أن تقول : الطبيعة هى القوة التى تكون فى الشيء ، فتجرى بها كيفيات ذلك الشيء على ما هى عليه .

وإن أوجزت قلت : هى قوة فى الشيء يوجد بها على ما هو عليه ، وحصر العدد وإحصاء الطبيعة نهاية صحيحة ، إذ ما لا نهاية له فلا إحصاء له ولا حصر له ، إذ ليس معنى الحصر والإحصاء إلا ضم ما بين طرفي المحصى والمحصور^(٨) ، (والعالم موجود بالفعل^(٩)) ، وكل محصور بالعدد محصى بالطبيعة فذو^(١٠) نهاية ، فالعالم كله ذو نهاية ، وسواء فى كل^(١١) ذلك ما وجد فى مدة

(٤) أى هو - أى العالم - ذو أول أى له أول ، وهو من جهة أخرى لا أول له كما ترعمون ، الأمر الذى يجمع بين المتناقضات وهذا محال .

(٥) سقطت كلمة « لها أول » من (خ) .

(٦) فى الأصل « فقد » . هذا هو أسلوب المؤلف يدخل الفاء على الخبر وهى التى تسمى « فاء الفصح » .

(٧) فى (خ) [المحصور والمحصى] .

(٨) جملة [والعالم موجود بالفعل] ليست فى (خ) ، وإنما ذكرت فى (أ ، ب) .

(٩) فى (أ ، ب) [فهو ذو] .

(١٠) سقطت [كل] فى (أ ، ب) .

• حدة أو في مدد كثيرة إذ ليست تلك المدد إلا مدة محصاة إلى جنب مدة محصاة ، فهي مركبة من مدد محصاة وكل مركب من أشياء فهو تلك الأشياء التي ركب منها ، فهي كلها مدد محصاة كما قدمنا في الدليل الأول . فصَحَّ من كل ذلك أنَّ ما لا نهاية له فلا سبيل إلى وجوده بالفعل ، وما لم يوجد إلا بعد ما لا نهاية له فلا سبيل إلى وجوده أبداً ، لأنَّ وقوع البعدية فيه هو وجود نهاية له . وما لا نهاية له فلا بَعْدَ له^(١١) ، فعلى هذا لا يوجد شيء أبداً الأبدى . والأشياء كلها موجودة بعضها بعد بعض فالأشياء كلها ذات نهاية .

وهذان الدليلان قد نبه الله تعالى عليهما وحصرهما بحجته البالغة إذ يقول : « وكل شيء عنده بمقدار^(١٢) » .

برهان ثالث

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ما لا نهاية له فلا سبيل إلى الزيادة فيه ، إذ معنى الزيادة إنما هو أن نضيف إلى ذى النهاية شيئاً من جنسه يزيد ذلك في عدده أو في مساحته . فإن كل الزمان لا أول له يكون به^(١٣) متناهيًا في عدده الآن ، فإذا كل ما زاد فيه ويزيد مما يأتي من الأزمنة منه فإنه لا يزيد ذلك في عدد الزمان شيئاً .

وفي شهادة الحس أن كل ما وجد من الأعوام على الأبد إلى زماننا هذا الذى هو وقت ولاية هشام المعتد^(١٤) بالله هو أكثر من كل ما وجد من الأعوام على الأبد إلى وقت هجرة رسول الله ﷺ .

فإن لم يكن هذا صحيحاً فيجب إذن أنه إذا دار زحل^(١٥) دورة واحدة في كل ثلاثين سنة

(١١) في (خ) [فلا سبيل إلى وجود بعد له] .

(١٢) سورة الرعد : آية ٨ .

(١٣) أى يكون لا أول له ، بمعنى أنه يكون بكونه لا أول له متناهيًا في عدده الآن .

(١٤) هو : هشام بن محمد بن عبد الملك بن عبد الرحمن الناصر ، أبو بكر المعتد بالله ، آخر ملوك بني أمية بالأندلس ، بويغ بعد وفاة المستكفى بالله سنة ٤١٨ هـ ، ثارت به طائفة من الجند فخلعوه وأخرجوه من قصره سنة ٤٢٢ هـ فلجأ إلى جامع قرطبة بمن معه وأقام أياما يعطف عليه الناس بالطعام والشراب ، مات عقيماً في جهة لارده سنة ٤٢٨ هـ ، وانتهت بموته الدولة الأموية في الأندلس (ابن الأثير ٩ : ٩٧ بتصرف) .

(١٥) زحل : أحد الكواكب الكبرى ترتيبه السادس من الشمس ، ويدور حولها في ثلاثين عاما ، ويبلغ حجمه ٧٣٤ مرة من حجم الأرض ، وكتلته ٩٤,٩ مرة ، ويدور قرصا منبعجا لامعا عند الاستواء ، وقطره الاستوائى حوالى ١٢٠,٠٠٠ كم ، وتوجد على سطحه مناطق موازية لخط الاستواء لكنها أقل وضوحا من المشتري ، وفي غلافه الجوى غاز « الميثان » و « النوشادر » ، ويدور حوله تسعة أقمار ، اكتشف الأول منها « كرسيتيان هاينجز » في القرن السابع عشر ، واكتشف « كاسيني » أربعة و « وليم هرشل » اثنين ، وعثر على القمر الثامن كل من « وليم كراس » و « وليم لاسيل » سنة ١٨٤٨ م ، والقمر التاسع اسمه « فيوبا » ذو حركة تراجعية اكتشفه « وليم هنرى » الذى أعلن سنة =

- وزحل لم يزل يدور - دار الفلك الأكبر فى تلك الثلاثين سنة إحدى عشرة ألف دورة غير خمسين دورة - والفلك لم يزل يدور - وإحدى عشرة ألف غير خمسين دورة أكثر من دورة واحدة بلا شك . فإذن ما لا نهاية له أكثر مما لا نهاية له بنحو إحدى عشرة ألف مرة ، وهذا محال لما قدمنا^(١٦) .

ولأن ما لا نهاية له فلا يمكن البتة أن يكون عدد أكثر منه بوجه من الوجوه ، فوجب النهاية^(١٧) فى الزمان من قبل ابتدائه ضرورة ولا مخلص منها .

ويجب أيضاً من ذلك : أن الحس يوجب ضرورة أن أشخاص الإنس مضافة إلى أشخاص الخيل أكثر من أشخاص الإنس مفردة عن أشخاص الخيل ، ولو كانت الأشخاص لا نهاية لها لوجب أن ما لا نهاية له أكثر مما لا نهاية له ، وهذا محال ممتنع لا يتشكل فى العقل ولا يمكن . وأيضاً فلا شك فى أن الزمان مذ كان إلى وقت الهجرة جزء للزمان مذ كان إلى وقتنا هذا . ولا شك أيضاً فى أن الزمان مذ كان إلى وقتنا هذا كل للزمان مذ كان إلى وقت الهجرة ، ولما بعده إلى وقتنا هذا .

فلا يخلو الحكم فى هذه القضية من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها : إما أن يكون الزمان مذ كان موجوداً إلى وقتنا هذا أكثر من الزمان مذ كان إلى عصر الهجرة .

وإما أن يكون أقل منه .

وإما أن يكون مساوياً له .

فإن كان الزمان مذ كان إلى وقتنا هذا أقل من الزمان مذ كان إلى وقت الهجرة فالكل أقل من الجزء ، والجزء أكثر من الكل ، وهذا هو الاختلاط وعين المحال . إذ لا يخيل^(١٨) على أحد أن الكل أكثر من الجزء ، وهذا ما لا شك فيه ببديهة العقل وضرورة الحس .

وإن كان مساوياً له ، فالكل مساوٍ للجزء ، وهذا عين المحال والتخليط .

= ١٩٠٥ م عن قمر عاشر لا زال قيد البحث ، وأكبر أقمار زحل يسمى « تيتان » وهو فى حجم عطارد ، ثبت عام ١٩٤٤ أن له غلافاً جويًا ، وتوجد حول « زحل » مجموعة حلقات فى مستوى خط الاستواء واكتشفها « جاليليو » (راجع الموسوعة العربية الميسرة إشراف د . محمد شفيق غربال ص ٩٢٠ ط مؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر) .

(١٦) أى أنه إذا كان زحل لا نهاية له ، وكان الفلك الأكبر لا نهاية له فكيف يكون زمن أحدهما أكثر من زمن الآخر ، وكلاهما لا نهاية له - إن هذا محال .

(١٧) فى (أ ، ب) سقطت كلمة « النهاية » .

(١٨) أى لا يختلط على أحد ، وقد استعمل لفظة « يخيل » لأن الخيال أكثره متصيد من عالم الوهم ولو استعمل كلمة « يغيب » بدلاً منها لكان أنسب .

وإن كان أكثر منه ، وهذا هو الذى لا شك فيه ، فالزمان مذ كان إلى وقت الهجرة ذو نهاية^(١٩).

ومعنى الجزء إنما هو أبعاد الشيء ، ومعنى الكل إنما هو جملة تلك الأبعاد فالكُل والجزء واقعان في كُلِّ ذى أبعاد . والعالم ذو أبعاد هكذا توجد حاملاته^(٢٠) ومحمولاته وأزمانها ومكانها^(٢١) ، فالعالم كل لأبعاضه ، وأبعاضه أجزاء له ، والنهاية - كما قدمنا لازمة لكل ذى كل ، وذى أجزاء . والزمان إنما هو مدة بقاء الجرم ساكنًا ، أو متحركًا ، ولو فارقة^(٢٢) لم يكن الجرم موجودًا ، ولا كان الزمان أيضًا موجودًا ،^(٢٣) والجرم والزمان موجودان فكلهما لم يفارق صاحبه . والزمان ذو أول ، فالجرم ذو أول ، وهذا مما لا إنفكاك^(٢٤) له ألَبَتة .

وأما ما لم يأت بعد من زمانٍ أو شخص أو عَرَض فليس كل ذلك شيئًا ، فلا يقع على شيء من ذلك عدد ولا نهاية ، ولا يوصف بشيء أصلاً لأنه لا وجود له بعد . فإذا وجد لزمه حينئذ ما لزم سائر ما قد وجد من أجناسه وأنواعه ، من النهاية والعدد وغير ذلك من الصفات .

وأيضًا فلا شك في أن ما وقع^(٢٥) ووجد من الزمان إلى يومنا هذا مساوٍ لما هو من يومنا هذا إلى ما وقع من الزمان معكوسًا^(٢٦) . وواجب فيه الزيادة بما يأتى من الزمان . والمساوى لا يقع إلَّا في ذى نهاية ، فالزمان متناهٍ ضرورة .

وقد ألزمت بعض الملحدِين وهو ثابت^(٢٧) بن محمد الجرجاني في هذا البرهان ، فأراد أن

(١٩) أى أن وقت الهجرة كان نهاية للزمان الذى سبقها ، وما له نهاية فلا بد أن تكون له بداية ، ومحال أن يكون أزليًا .
(٢٠) الحامل والمحمول : هما المسند والمسند إليه ، فالفاعل مسند إليه والفعل مسند ، والفعل لا يفعل إلَّا في زمن ، والفاعل لا يفعل إلَّا في زمن .

(٢١) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « ومكانها » .

(٢٢) أى لو فارقة التحرك والسكون كان عدما .

(٢٣) لأن الزمان هو الوعاء الحامل للموجودات في حركتها وسكونها ، فإذا لم تكن موجودات لم يكن للزمان وجود ، أما والأشياء موجودة فالزمان موجود .

(٢٤) في (خ) : « لا انفصال » .

(٢٥) في (أ ، ب) : « ما وقع من الزمان » .

(٢٦) أى أن ما مضى من الزمان إلى يومنا هذا فهو مساوٍ للذى يبدأ من يومنا هذا إلى ما مضى من الزمان طردًا وعكسًا .
(٢٧) ثابت بن محمد الجرجاني : ولد في سنة ٣٥٠ هـ وتوفي سنة ٤٣١ هـ قتل بادييس بن حبوس أمير « صنهاجة » لتأمره عليه ، قدم الأندلس سنة ٤٠٦ هـ ولقى ملوكها ، وكان إمامًا في العربية متمكنًا في الأدب والمنطق ، أملى في الأندلس كتابًا في شرح الجمل لأبى القاسم الزجاجي (راجع ترجمته في الصلة لابن بشكوال ح ١ ص ١٢٣ - ط الدار المصرية للتأليف والترجمة سنة ١٩٦٦ م) .

يعكسه على^(٢٨) بقاء الباري عز وجل ووجودنا إياه^(٢٩). فأخبرته بأن هذا شغب ضعيف مضمحل ساقط ، لأن الباري تعالى ليس في زمان ، ولا له مدة ولا فناء^(٣٠) لأن الزمان إنما هو حركة كل ذي الزمان وانتقاله من مكان إلى مكان ، أو مدة بقائه ساكنًا في مكان واحد . والباري تعالى ليس متحركًا ولا ساكنًا ، فلا شك أنه ليس في زمان ولا له مدة ولا فناء^(٣١) ولا هو في مكان أصلاً ، وليس هو جرمًا ، ولا جوهرًا ، ولا عرضًا ، ولا عددًا ، ولا جنسًا ، ولا نوعًا ، ولا فصلًا ، ولا شخصًا ، ولا متحركًا ، ولا ساكنًا^(٣٢) ، وإنما هو تعالى حق في ذاته ، موجود مطلق بمعنى إنه معلوم لا إله غيره ، واحد لا واحد في العالم سواه ، مخترع للموجودات كلها دونه ، لا يشبه شيئًا من خلقه بوجه من الوجوه . وبالله تعالى التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد نبه الله تعالى على هذا الدليل وحصره في قوله تعالى : « يزيد في الخلق ما يشاء »^(٣٣) .

برهان رابع

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إن كان العالم لا أول له ولا نهاية له ، فالإحصاء منًا له بالعدد والطبيعة إلى ما لا نهاية له من أوائل العالم الماضية محال لا سبيل إليه ؛ إذ لو أحصى ذلك^(٣٤) كله لكان له نهاية ضرورة ، فإذن لا سبيل إليه^(٣٥) .

فكذلك أيضًا هو محال أن تكون الطبيعة والعدد أحصيا ما لا نهاية له من أوائل العالم الخالية حتى يبلغا إلينا ، وإذا كان ذلك محالًا فالعدد والطبيعة إذن لم يبلغا إلينا ، وقد تيقنا وقوع العدد والطبيعة في كل ما خلا^(٣٦) من العالم حتى بلغا إلينا بلا شك . فإذا قد أحصى العدد والطبيعة كل ما خلا من أوائل العالم إلى أن بلغا إلينا ، فكذلك الإحصاء (منا)^(٣٧) إلى أولية العالم صحيح موجود ضرورة بلا شك .

(٢٨) في (خ) « على في بقاء الباري » .

(٢٩) أى أن هذا المجادل أراد أن يرد هذا الدليل ، وهو أن الزمان له بدء ونهاية ويعكسه على الباري سبحانه فيجعل له بدءًا ونهاية ، فقله « إياه » يشير به إلى هذا الوجود الذى للمخلوقات من حيث أن لها بدءًا ولها نهاية .

(٣٠) في (أ ، ب) سقطت كلمة « ولا فناء » .

(٣١) في (أ ، ب) سقطت كلمة « ولا فناء » .

(٣٢) يلاحظ التكرار في أسلوبه ، والظاهر أنه كان يملئ كتابه ثم لا يراجع حتى ينقيه من التكرار .

(٣٣) سور فاطر : آية رقم ١ - ومعنى الزيادة في الخلق أنها كانت ناقصة قابلة لتلك الزيادة ، وما كان قابلاً للزيادة فهو محتاج إلى من يمنحه إياها .

(٣٤) في (خ) : « لو حصر ذلك لكانت » .

(٣٥) أى لا سبيل إلى إحصاء العالم والطبيعة إذا كان العالم لا أول له كما يزعم القائلون بأزليته .

(٣٦) أى ما مضى منه .

(٣٧) في (خ) : لم تذكر كلمة « منا » .

وإذ ذلك كذلك فللعالم أول ضرورة . وبالله تعالى التوفيق .

برهان خامس

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا سبيل إلى وجود ثانٍ إلا بعد أول ، ولا إلى وجود ثالث إلا بعد ثانٍ ، وهكذا أبداً . ولو لم يكن لأجزاء العالم أول لم يكن ثان . ولو لم يكن ثان لم يكن ثالث . ولو كان الأمر هكذا لم يكن عدد ولا معدود .

وفى وجودنا جميع الأشياء التى فى العالم معدودةً إيجاباً^(٣٨) أنها ثالث بعد ثان ، وثانٍ بعد أول .

وفى صحة هذا وجوب أول ضرورة . وقد نبه الله تعالى على هذا الدليل ، وعلى الذى قبله وحصرهما فى قوله تعالى : « وأحصى كل شىء عدداً^(٣٩) » .

وأيضاً فالآخر والأول من باب المضاف ، فالآخر آخر للأول ، والأول أول للآخر . ولو لم يكن أول لم يكن آخر .

ويومنا هذا بما فيه ، آخر لكل موجودٍ (قبله)^(٤٠)؛ إذ ما لم يأت بعد فليس شيئاً ، ولا وقع عليه بعد شىء من الأوصاف فله أول ضرورة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد أخبرنى بعض أصدقائنا وهو : « محمد بن عبد الرحمن بن عقبة » رحمه الله تعالى : أنه عارض بهذا البرهان بعض الملحدين ، وهو : « عبد الله بن عبد الله بن شنيف » فعارضه الملحد فى قوله بخلود الجنة والنار وأهلها فقال له ابن عقبة ، إنما أخذنا خلود دارى الجزاء ، وخلود أهلها بلا نهاية على غير هذا الوجه .

لكن على أن الله تعالى ينشئ لكل ذلك بقاء محدوداً ، وحركات حادثة ، ولذاتٍ مترادفة أبداً وقتاً بعد وقت ، إلا أن الأول والآخر جاريان حادثان^(٤١) فى كل موجود من ذلك^(٤٢)، وإذا ثبت الأول^(٤٣) فغير ممتنع تمدى الزمان حيناً بعد حين أبداً بلا نهاية ، وهذا مثل العدد فإنه لو لم يكن له

(٣٨) أى أن ذلك يوجب أنها ثالث بعد ثان ، وثان بعد أول . . وإيجاب : مبتدأ مؤخر ، خبره : وفى وجودنا . . .

(٣٩) سورة الجن : آية ٢٨ .

(٤٠) كلمة [قبله] ليست مذكورة فى (خ) ، واعتمدنا على ذكرها فى (أ ، ب) .

(٤١) فى (خ) : لا توجد كلمة « حادثان » ، وقد اعتمدنا فى ذكرها على (أ ، ب) .

(٤٢) أى من ذلك النعيم ، فهو نعيم متجدد حادث ، ولا خلود لما يتولد منه حالاً بعد حال .

(٤٣) أى أول ما يرد على أهل الجنة من نعيم .

أول لم يقدر أحد على عدّ أي^(٤٤) شيء أبداً ؛ فالعدد له أول ضرورة ، يعرف ذلك بالحس والمشاهدة ، وهو قولنا واحد فإن هذا مبدأ العدد الذي لا عدد قبله ، ثم الأعداد يمكن فيها الزيادة أبد الأبدي لا إلى غاية ، لكن كلما خرج منه جزء إلى حدّ الوجود ، وجَدَ للفعل فله نهاية^(٤٥) ، وهكذا أبداً سرمدًا . وبالله تعالى التوفيق .

فانقطع الشنيفي ، ولم يكن عنده إلا الشغب .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد قال بعض أهل الإلحاد في هذه البراهين التي أوجبنا بها : استحالة^(٤٦) وجود موجودات لا أوائل لها : أتقولون^(٤٧) إن الله تعالى يوفى أهل الجنة ما وعدهم من النعيم الذي لا آخر له ولا نهاية أم لا يوفيهم ما وعدهم من ذلك ؟ فإن قلت : إنه تعالى يوفيهم إياه . دخل عليكم كل ما أدخلتموه علينا في هذه البراهين ، ولا فرق^(٤٨) .

وإن قلت : إنه تعالى لا يوفيهم ذلك - ألزمتهم خلف الوعد والكذب^(٤٩) ؛ وهو كفر عندهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه شغية قد طالما حذرنا من مثلها في كتبنا التي جمعناها في حدود المنطق^(٥٠) . وهي منفسخة من وجهين^(٥١) : أحدهما^(٥٢) : أن تعلق المرء بما يقول خصمه ضعف ، وإنما يلزم المرء أن يخلص قوله مجرداً ، ولا أسوة له في تناقض خصمه ، بل لعل خصمه لا يقول ذلك .

(٤٤) في (خ) لا توجد كلمة (أى) .

(٤٥) يعنى أن الواحد وإن كان أصل الأعداد فإنه غير ما تركب منه أعداد ، فالثاني غير الأول ، والثالث غير الثاني ، وهكذا إلى ما لا نهاية من الأعداد ، ولكل عدد مبدأ عند ظهوره بالعد ، ونهاية عند الوقوف عنده ، أو تجاوزه إلى غيره ، وقد أراد بعض فلاسفة الغرب المعاصرين أن يدل على وجود الله بمثل هذا المثل فجعل الله واحداً ، ثم جعل المخلوقات منتظمة في سلسلة الأعداد بعد الواحد ، قائلاً : إن لكل موجود قيمة خاصة مثله في أى عدد بعد الواحد وإن كان الواحد أصلاً لوجودها ، فلا يتصور عدد إلا والواحد أصل له ، وهذا تصور باطل يودى إلى القول بوحدة الوجود من جهة ، ثم يجعل الواحد وهو الذى يمثل به الإله أقل درجة مما تعدّه من أعداد .

(٤٦) « استحالة » مفعول به لقوله « وقد قال بعض أهل الإلحاد » .

(٤٧) قوله « أتقولون » هو مقول لقول محذوف ، أى فقلنا لهم « أتقولون » .

(٤٨) وهو قولهم : استحالة وجود موجودات لا أوائل لها ، لأن الله تعالى إذا وفّى أهل الجنة ما وعدهم به كان النعيم الذى يلقونه حادثاً ، وإذا بطل قولهم باستحالة وجود موجودات لا أوائل لها .

(٤٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمة « والكذب » .

(٥٠) راجع ما ذكرناه سابقاً ص ٤ .

(٥١) في (خ) « من وجوه » .

(٥٢) في (خ) « أوحدتها » .

الثاني^(٥٣): أن المسئول بها إن كان جهميًا^(٥٤) سقط عنه هذا السؤال المذكور .

وأما نحن فعليتنا بحول الله تعالى بيان فساد هذا الاعتراض وتمويهه ، فنقول - وبالله التوفيق^(٥٥) -
إن من شغب أهل السفسطة إدخال كلمة لا يؤبه لها يجعلونها مقدمة وهي كذب ، فيمّوهون بها
على الجهّال مما^(٥٦) يبنون عليها

وهذا الاعتراض من هذا الباب .

وذلك أنهم أرادوا إلزامنا بأن الله عزّ وجل وعد أهل الجنة أن يوفيههم نعيمًا لا نهاية له ، وهذا
خطأ وكذب ، وما^(٥٧) وعدهم الله عزّ وجل قط بأن يوفيههم ذلك النعيم ، ولو وعدهم بذلك لكان
ذلك النعيم إذا استوفى بطل وفنى وانقضى^(٥٨) ، وإنما وعدهم تعالى بنعيم لا نهاية له^(٥٩) . وكل ما ظهر
ووجد من ذلك النعيم فهو محصور ذو نهاية ، وما لم يخرج إلى حدّ الفعل فهو عدم بعد ، ولا يقع
عليه عدد ولا صفة ، وهكذا أبدًا . فقد ظهر أن لفظة « يوفيههم » هي الشغية المفسدة^(٦٠) التي
مّوهوا بها ، فإذا أسقطها المعترض من كلامه سقط اعتراضه جملة وصحت القضية . وبالله
التوفيق .

فإن قال قائل : فإن الله عزّ وجل يقول^(٦١) : « وإنا لموفوهم نصيبهم غير منقوص^(٦٢) » ؟

قلنا : صدق الله تعالى^(٦٣) وهذا لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إما أن يكون أراد بذلك نصيبهم من الجزاء ، أو يكون أراد نصيبهم من مساحة الجنة .
فإن كان عنى - عزّ وجل - بذلك نصيبهم من الجزاء والنعيم فهو صحيح ، لأن كل
ما خرج من ذلك إلى حد الوجود فهو مستوفى بيقين وهكذا أبدًا . وإن كان تعالى عنى بذلك

(٥٣) في (خ) « وأيضاً فإن » بدلاً من « التالى أن » .

(٥٤) الجهمية : هم أتباع « جهنم بن صفوان » الذى قاتل بالإجبار والاضطرار ، وأنكر الاستطاعات كلها ، وزعم أن الجنة والنار
تبيدان وتفتيان ، وكان « جهنم » تلميذاً للجمع بن درهم الذى كان أول من ابتدع القول بخلق القرآن ، وكان « يحمل » جهنم » السلاح ويقاتل
السلطان ، وقتله « سلم بن أخوذ المازى » ، فى آخر زمان بنى مروان (راجع الفرق بين الفرق للبغدادى - تحقيق محمد محيى الدين
عبد الحميد - نشر مطبعة محمد على صبيح - القاهرة) .

(٥٥) في (خ) « وبالله تعالى نتأيد » .

(٥٦) في (أ ، ب) « وما » .

(٥٧) في (خ) : « وإنما وعدهم » .

(٥٨) لأنه لا يجتمع استيفاء النعيم واستمراره ، لأن استيفاءه نهاية له .

(٥٩) أى نعيمًا متجددًا لا يشبه سابقه لاحقه ، كما يشير إلى ذلك قوله تعالى : « كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذى رزقنا

من قبل ، وأتوا به متشابها » .

(٦٠) في (أ ، ب) : « الفاسدة » .

(٦١) في (أ ، ب) : « إن الله تعالى يقول » .

(٦٢) سورة هود : آية : ١٠٩ .

(٦٣) سقطت كلمة « صدق الله تعالى » من (أ ، ب) .

نصيب كل واحد من الجنة والنار ، فهذا صحيح ، لأن كل مكانٍ منها متناهٍ من جهة المساحة ، وإنما نفينا التوفية التي توجب الانقضاء بلا زيادة فيها . وقد قال - عز وجل - « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ^(٦٤) » . وقال تعالى : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ^(٦٥) » .

وهاتان الآيتان تبينان أن الأجر المستوفى هو كل^(٦٦) ما يعطونه من مساحة الجنة ، وكل^(٦٧) ما خرج إلى الوجود من النعيم ، ثم لا يزال تعالى يزيدهم من فضله كما قال تعالى : « بغير حساب » فهذا لا يستوفى أبداً لأنه لا نهاية له ، ولا كل ، ولو استوفى لم يمكن أن تكون فيه زيادة ، إذ بالضرورة يعلم أن ما استوفى فلا زيادة فيه ، وما تمكن الزيادة فيه فلم يستوف بعد . والله تعالى قد نص على أن بعد تلك التوفية زيادة فصيح أنها توفية لشيء محدود متناهٍ ، وإن ما لا نهاية له فلا يستوفى أبداً .

فقد ثبت بكل ما ذكرنا أن العالم ذو أول ، وإذا كان ذا أول فلا بدّ ضرورة من أحد ثلاثة أوجه لا رابع لها ، وهي :

- ١ - إما أن يكون أحدث ذاته .
 - ٢ - وإما أن يكون حدث بغير أن يحدثه غيره ، وبغير أن يحدث هو نفسه .
 - ٣ - وإما أن يكون أحدثه غيره .
- فإن كان هو أحدث ذاته ، فلا يخلو من أحد أربعة أوجه لا خامس لها وهي :
- ١ - إما أن يكون أحدث ذاته وهو معدوم وهي موجودة .
 - ٢ - أو أحدث ذاته وهو موجود وهي معدومة .
 - ٣ - أو أحدثها وكلاهما موجود .
 - ٤ - أو أحدثها وكلاهما معدوم .

وكل هذه الأربعة الأوجه محال ممتنع لا سبيل إلى شيء منها ؛

(٦٤) سورة النساء : آية ١٧٣ . ففى قوله تعالى : « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بِعَدْوَلِهِ » : « فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ إِيَّارَةً إِلَى أَنْ التَّوْفِيَةِ لَيْسَ مَعْنَاهَا اسْتِقْصَاءُ كُلِّ مَا لَهُمْ ، وَإِنَّمَا لَهُمْ زِيَادَةٌ بَعْدَ هَذِهِ التَّوْفِيَةِ » .
(٦٥) سورة الزمر : آية ١٠ ، ففى قوله تعالى : « بغير حساب » إِيَّارَةً إِلَى أَنْ التَّوْفِيَةِ لَا تَنْقَطِعُ بِمَالِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَجْرِ ، كَمَا يَقُولُ سُبْحَانَهُ : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » يُونُس : ٢٦ .
(٦٦) فى (أ ، ب) : سَقَطَتْ كَلِمَةُ « كُلِّ » .
(٦٧) كَلِمَةُ [كُلِّ] لَيْسَتْ مَذْكُورَةً فى (خ) .

لأن الشئ، وذاته هي هو ، وهو هي .
 وكلّ ما ذكرنا من الوجوه يوجب أن يكون الشئ غير ذاته .
 وهذا محال وباطل بالمشاهدة والحس^(٦٨).
 فهذا وجه قد بطل .
 ثم نقول :

إن كل ما^(٦٩) خرج عن العدم إلى الوجود بغير أن يُخرج هو ذاته ، أو يُخرجه غيره .
 فهو^(٧٠) أيضاً محال ، لأنه لا حال أولى بخروجه إلى الوجود من حال أخرى ، ولا حال أصلاً
 هناك .

فإذاً لا سبيل إلى خروجه ، وخروجه مشاهد ممكن^(٧١). فحال الخروج غير حال
 اللا خروج ، وحال الخروج هي علّة كونه .
 وهذا لازم في تلك الحال ، أعني أن حال الخروج يلزم في حدوثها مثل ما لازم في حدوث
 العالم من أن تكون أخرجت نفسها ، أو أخرجها غيرها ، أو خرجت بغير هذين الوجهين ، وهكذا
 في كل حال .
 فإن تبادى الكلام يوجب^(٧٢) ألا نهاية .
 ولا نهاية^(٧٣) في العالم من مبدئه باطل ممتنع محال بما قدمنا^(٧٤).

فإذاً قد بطل أن يخرج العالم بنفسه ، وبطل أن يخرج دون أن يخرج غيره ، فقد ثبت الوجه
 الثالث ضرورة ، إذ لم يبق غيره ألبتة فلا بدّ من صحته ، وهو أن العالم أخرجته غيره من العدم إلى
 الوجود وبالله تعالى التوفيق .

(٦٨) لأن ذات الشئ ، هي الشئ ، فذات الإنسان هو الإنسان ، وذات الشجرة هي الشجرة .

(٦٩) وفي (أ ، ب) [وإن كان] .

(٧٠) وفي (أ ، ب) [فهذا] .

(٧١) وفي (أ ، ب) [متيقن] .

(٧٢) في (أ ، ب) [وجب بما قدمناه ألا نهاية] .

(٧٣) وفي (أ ، ب) [وألا] .

(٧٤) كلمة [بما قدمنا] غير مذكورة في (أ ، ب) .

أدلة أخرى على حدوث العالم

وأيضاً فإن الفلك^(٧٥) بكل ما فيه ذو آثارٍ محمولة فيه من نُقْلةٍ زمانية ، وحركة دورية ؛ في كون^(٧٦) كل جزء من أجزائه في مكان الذي يليه ، والأثرُ مع المؤثر من باب المضاف فإن لم يكن أثر لم يكن مؤثر ، وإن لم يكن مؤثر لم يكن أثر ، فوجب بذلك أنه لابد لهذه الآثار الظاهرة من مؤثر أثرها ، ولا سبيل إلى أن يكون الفلك أو شيء مما فيه هو المؤثر ، لأنه هو^(٧٧) المؤثر فيه ، والمؤثر فيه مع المؤثر والأثر من باب المضاف أيضاً ، ومعنى قولنا أن المؤثر والأثر والمؤثر فيه من باب المضاف إنما هو أن الأثر والمؤثر فيه يقتضيان مؤثراً ولابد .

ولم يرد أن البارئ تعالى يقع تحت الإضافة فلا بدَّ ضرورة^(٧٨) من مؤثر ليس مؤثراً فيه ، وليس هو شيئاً مما في العالم ، فهو بالضرورة الخالق الأول ، الواحد تبارك وتعالى .

فصَحَّ بهذا أن العالمَ كلّه محدث ، وأنَّ له محدثاً هو غيره .

هذا إلى ما نراه ونشاهده بالحواس من آثار الصنعة التي لا يشك فيها ذو عقل .
ومن بعض ذلك .

تراكيب الأفلاك وتداخلها ، ودوام دورانها على اختلاف مراكزها ، ثم أفلاك تدويرها ، والبون بين حركة أفلاك التدوير^(٧٩) ، والأفلاك الحاملة لها ، ودوران الأفلاك كلها من غرب إلى شرق ، ودوران الفلك التاسع الكلي بخلاف ذلك من شرق إلى غرب ، وإدارته لجميع الأفلاك مع نفسه كذلك ، فحدث من ذلك حركتان متعارضتان في حركة واحدة .

فبالضرورة نعلم أن لها محركا على هذه الوجوه المختلفة .

ثم تراكيب أعضاء الإنسان والحيوان من إدخال العظام المحدَّبة في المقعرة ، وتركيب العضل على تلك المداخل ، والشدّ على ذلك بالعصب والعروق .

صناعة ظاهرة لا شك فيها ، لا ينقصها إلا رؤية الصانع فقط^(٨٠) .

(٧٥) يقصد بالفلك هذا الوجود الواقع تحت الحسّ والمشاهدة من أرض وسما ، وكواكب ونجوم .

(٧٦) كلمة [كون] غير موجودة في (خ) .

(٧٧) جاءت العبارة في (أ ، ب) على النحو التالي [لأنه يصير هو المؤثر والمؤثر فيه ، مع أن المؤثر والأثر من باب المضاف أيضا] .

(٧٨) كلمة [ضرورة] غير موجودة في (خ) .

(٧٩) يقصد بأفلاك التدوير الأفلاك (أي الكواكب) التي تدور حول مركز كوكب آخر ، كالجموعة الشمسية التي تدور حولها الأرض ، والقمر ، وزحل ، وعطارد ، والمريخ ، وغيرها ، ويسمى المؤلف الكواكب المركزية بالحاملة لجموعتها التي تدور في فلكها .

(٨٠) أي لا ينقصها إلا العقل المتدبّر الذي يرى قدرة الصانع سبحانه فيما صنع .

ومن ذلك ما يظهر في الأصباغ الموضوعة في جلود كثير من الحيوان وريشه ووبره ، وشعره ، وظفره ، وقشره ، على رتبة واحدة ، ووضع واحد لا تخالف فيه ، كأصباغ الحَجَل^(٨١) ، والشفانين (اليمام) ، والسَّمان ، والبزاة^(٨٢) ، وكثير من الطير والسلاحف ، والحشرات والسماك ، لا يختلف تنقيطه ألَبَتة ، ولا تكون أصباغه موضوعة إلَّا وضعًا واحدًا كأذنان الطواويس - وفي السمك والجراد^(٨٣) والحشرات - نوعًا واحدًا كالذى يصوره المصور بيننا^(٨٤).

ثم منها ما يأتى مختلفًا كأصباغ الدجاج والحمام والبط وكثير من الحيوان .

فبالضرورة والحس نعلم أن لذلك صانعًا مختارًا يفعل ذلك كله كما شاء ، ويخصيه إحصاء لا يضطرب أبدًا عمّا شاء من ذلك ، وليس يمكن ألَبَتة في حسّ العقل أن تكون هذه المختلفات المضبوطة ضبطًا لا تفاوت فيه من فعل الطبيعة ؛ ولابد لها من صانع قاصد إلى صنعة كل ذلك .

ومن درى ما الطبيعة ؛ علم أنها قوة موضوعة في الشيء تجرى بها صفاته على ما هي عليه فقط ، وبالضرورة يعلم أن لها واضعًا ، ومرتبًا ، وصانعًا ، لأنها لا تقوم بنفسها ، وإنما هي محمولة على^(٨٥) ذى الطبيعة .

ومنها ما يُرى في ليف النخل ، والدَّوم من النسيج المصنوع يقينًا بنيرين^(٨٦) وسُدَى كالذى يصنعه النسّاج ، ما تنقصنا إلّا رؤية الصانع فقط ، وليس هذا ألَبَتة من فعل طبيعة ، ولا بنسج ناسج ، ولا بناء ، ولا صانع أصباغ مرتبة . بل هو صنعة صانع مختار قاصد إلى ذلك غير ذى طبيعة لكنه قادر على ما يشاء .

هذا أمر معلوم بضرورة العقل وأوله^(٨٧) يقينًا ، كما نعلم أن الثلاثة أكثر من الاثنين . فصَحَّ أنه خالق أول واحد حق لا يشبه شيئًا من خلقه ألَبَتة لا إله إلّا هو الواحد الأول الخالق عز وجل .

(٨١) الحَجَل : واحدة حجلة - الذكر من القبح ، لحمه معتدل ، وابتلاع نصف مثقال من كبدة ينفع في الصرع ، والاستعاظ بمرارته كل شهر مرة يذكى الدهن جدًا ، ويقوى البصر (قاموس المحيط) .

(٨٢) البزاة : جمع البازى : ضرب من الصقور .

(٨٣) كلمة (والجراد) غير مذكورة في (خ) .

(٨٤) أى كالذى يفعله المصور في تصوير منظر من أشجار الورد مثلا ، فيصبغ بألوانه التى بين يديه كل شجرة بلون ما عليها من أزهار .

(٨٥) في (خ) : في .

(٨٦) واحدها « نير » وهو الحبل ، و « السُدَى » : واحدها « سداة » وهى ما تقابل « اللحم » في عملية النسيج .

(٨٧) أى أول المعارف التى هى البدييات .

القسم الثالث

« الفرقة الثالثة : القائلون بأن العالم لم يزل وأن له فاعلاً لم يزل » *

باب الكلام : على من قال : إن العالم لم يزل ، وله مع ذلك فاعل لم يزل .

قال « أبو محمد » : (رضى الله عنه) : قد أفسدنا بحول الله وقوته بالبراهين التى قدمنا هذه المقالة . ولكن بقى لهم اعتراض وجب إيراده تفصيلاً لكل ما موهوا به .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : اعتمد أهل هذه المقالة على أن قالوا : إنَّ علة فعل البارى تعالى لما فعل^(١) إنما هو : جوده^(٢)، وحكمته ، وقدرته ، وهو تعالى لم يزل جواداً حكيماً قادراً . فالعالم لم يزل ، إذ علتته لم تزل .

وهذا^(٣) فاسدٌ ألْبَتة بالأدلة^(٤) التى قدمنا التى لا تضطر^(٥) إلى المعرفة واليقين بحدوث العالم . ثم نقول : إنه إنما يلزم هذا من أقر بهذه المقدمة أعنى أن للعالم علة ، وأما نحن فإتّنا نقول : إنه لا علة لتكوين الله عزّ وجلّ كلّ ما كوّنّه ، وأنه لا شىء غير الخالق وخالقه ، ثم نقول على علم هؤلاء قولاً كافياً إن شاء الله تعالى :

وهو أن المفعول^(٦) هو المنتقل من العدم إلى الوجود ، بمعنى من ليسَ ، إلى شىء^(٧)، فهذا هو المحدث .

(١) كلمة « لما فعل » غير مذكورة فى (خ) .

(٢) فى الأصل : « وجوده » .

(٣) فى (أ ، ب) : فهذا .

(٤) فى (أ ، ب) : بالدلالة .

(٥) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة (لا) .

(٦) المفعول : هو المخلوق ، وهو الذى له فاعل .

(٧) أى أنه المنتقل من ليس موجوداً أو شيئاً إلى شىء موجود .

* هذا العنوان ليس فى الأصل .

ومعنى المحذث : هو ما لم يكن ثم كان .

وهم يقولون : إنه الذى لم يزل ، وهذا هو خلاف المعقول ، لأن الذى لم يكن ثم كان هو غير الذى لم يزل ، فالعالم إذن هو غير نفسه ، وهذا هو^(٨) عين المحال ، وبالله تعالى التوفيق .
فإن قال لنا قائل :

لما كان البارى تعالى غير فاعل على قولكم ثم صار فاعلاً ، فقد لحقته استحالة ، وتعالى الله عن ذلك .

قلنا له وبالله التوفيق :

هذا السؤال راجع عليكم إذ صحتموه فهو لكم لازم^(٩)، لا لنا لأننا لا نصححه ، وذلك أنه إن كان عندكم الفعل منه بعد أن كان غير فاعل يوجب الاستحالة على الفاعل تعالى ، فإن فعله لما أحدث من الأعراض عندكم بعد أن كان غير محدث لها ، وإعدادمه ما أعدم منها بعد أن كان غير معدم لها موجب عليه الاستحالة .

فأجيبوا عن سؤالكم الذى صحتموه ، ولا جواب لكم إلا بإفساده .

وأما نحن فنقول : إن الاستحالة ليست ما ذكرتم .

وإنما معنى الاستحالة : أنه حدوث شيء في المستحيل ، لم يكن فيه قبل ذلك ثم صار فيه^(١٠) مستحيلاً عن صفته المحمولة عليه إلى غيرها .

وهذا المعنى منفى عن الله تعالى ، أى أنه تعالى يجبل عن أن يكون حاملاً لصفة فيه^(١١) . بل بذاته لم يفعل إن كان غير فاعل ، وبذاته فعل إن فعل ، ولا علة لما فعل ، ولا علة لما لم يفعل .
وأيضاً : فإن الذى لم يزل هو الذى لا فاعل له ، ولا مخرج له من عدم إلى وجود ، فلو كان العالم لم يزل لكان لا مخرج له ولا فاعل له .

وقد أقر أهل هذه المقالة بأن العالم لم يزل ، وأن له فاعلاً لم يزل يفعل وهذا عين المحال والتخليط والفساد . وبالله تعالى التوفيق .

(٨) سقطت كلمة (هو) من (أ ، ب) .

(٩) أى أن هذا السؤال يجب عليكم أنتم أن تسألوه أنفسكم ، وأن تنجيوا عليه وسيظهر لكم من الإجابة أن الله تعالى فاعل مختار ، والفاعل المختار لا يستحيل أن يفعل ، « وربك يفعل ما يشاء » ويختار : ٩٨ سورة القصص .

(١٠) فى (أ ، ب) : « إذ لا » وسقطت كلمة (ثم) .

(١١) فى (أ ، ب) : « صار به » .

القسم الرابع

« الفرقة الرابعة : رأيها في خلق العالم والنفس والمكان والزمان »

باب الكلام على من قال إن للعالم خالقاً لم يزل ، وإن النفس والمكان المطلق الذى هو الخلاء^(١)، والزمان المطلق الذى هو المدة لم تزل موجودة ، وأنها غير محدثة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : والنفس^(٢) عند هؤلاء جوهر قائم بنفسه ، حامل لأعراضه لا متحرك ، ولا منقسم ، ولا متمكن أى لا فى مكان .

وقد ناظرنى قوم من أهل هذا رأى ، ورأيتهم كالغالب على ملحدى أهل زماننا ، فألزمهم إلزامات لم ينفكوا عنها^(٣) . أظهرت^(٤) بطلان قولهم بعون الله تعالى وقوته . ولم نر واحداً ممن تكلم قبلنا ذكر هذه الفرقة ، فجمعت ما ناظرتهم به وأضفت إليه ما وجبت إضافته إليه مما فيه تزييف قولهم . وما توفيقنا إلا بالله تعالى .

وهذا الزمان والمكان عندهم هما غير الزمان والمكان المعهودين عندنا لأن المكان المعهود عندنا : هو المحيط بالمتمكن فيه من جهاته أو من بعضها .

وهو ينقسم قسمين :

إمّا مكان يتشكل المتمكن فيه بشكله كالبر^(٥)، أو الماء فى الخاوية ، أو ما أشبه ذلك .

وإمّا مكان يتشكل هو^(٦) بشكل المتمكن فيه كالماء لما حلّ فيه من الأجسام ، وما أشبهه .

(١) فى النسخة (ب) والمكان المطلق هو الخلاء .

(٢) فى (أ ، ب) [النفس] بغير واو . ويشير المؤلف إلى العطار أحد رؤساء المعتزلة كما صرح بذلك فى الفصل ٧٠/٥

(٣) فى (أ ، ب) [منها] .

(٤) فى (خ) [وظهر] .

(٥) فى (ب) « كالبر » والبرى : التراب (محيط) .

(٦) أى المكان ، والمكان الذى يتشكل بما هو فيه إنما يظهر فى الآنية الشفافة الملونة حيث يأخذ الإناء لون

الشراب الذى يوضع فيه .

والزمان المعهود عندنا : هو مدة وجود الجرم ساكنًا أو متحركًا ، أو مدة وجود العرض في الجسم .

ويعُمُّه أن نقول : هو مدة وجود جرم^(٧) الفلك وما فيه من الحوامل والمحمولات .
وهم يقولون : إنَّ الزمان المطلق ، والمكان المطلق هما غير ما حدّدناه^(٨) آنفًا من الزمان والمكان^(٩) .

ويقولون : إنهما شيئان متغايران .
ولقد كان يكفي في بطلان^(١٠) قولهم - إقرارهم بمكانٍ غير ما يعهد ، وزمانٍ غير ما يعهد بلا دليل على^(١١) ذلك .

ولكن لا بدّ من إيراد البراهين على إبطال دعواهم في ذلك بحول الله وقوته .
○ فيقال لهم وبالله تعالى التوفيق :
أخبرونا عن هذا الخلاء الذي أثبتتم وقلتم إنه كان موجودًا قبل حدوث الفلك^(١٢) وما فيه .
هل بطل بحدوث الفلك^(١٣) ما كان منه في مكان الفلك قبل أن يحدث الفلك ؟
أو لم يبطل ؟ .

فإن قالوا لم يبطل - وبذلك أجابني بعضهم
فيقال لهم :
فإن كان لم يبطل ، فهل انتقل عن ذلك المكان بحدوث الفلك في ذلك المكان
أو لم ينتقل ؟
فإن قالوا : لم ينتقل - وهو قولهم -
قيل لهم :

(٧) كلمة « جرم » سقطت من (أ ، ب) .

(٨) وفي (ب) « حدّدناه » .

(٩) أي من أنهما غير مطلقين .

(١٠) في (أ) « من » بدلًا من « في » .

(١١) في (أ) « بدليل على ذلك » وفي (ب) « بلا دليل على ذلك » .

(١٢) يقصد به المؤلف « العالم وما فيه من مخلوقات » .

(١٣) سقطت من (خ) كلمة « الفلك » .

فإذا لم يبطل ، ولا انتقل ، فأين حدث الفلك ؟ وقد كان في موضعه قبل حدوثه عندكم معنى ثابتاً قائماً بنفسه موجوداً ؟ .

وهل حدث الفلك في ذلك المكان المطلق الذى هو الخلاء أم في غيره ؟
فإن كان حدث في غيره

فها هنا إذا^(١٤) مكان آخر غير الذى سميتوه خلاء ..

وهو إما مع الذى ذكرتم في حيز واحد .. أم هو في حيز آخر .

فإن كان معه في حيز واحد ، فالفلك فيه حدث ضرورة ، وقد قلتم إنه لم يحدث فيه .
فهو إذاً حادث فيه غير حادث فيه ، وهذا تناقض ومحال .

○ وإن كان في حيز آخر فقد أثبتتم النهاية^(١٥) للخلاء ، إذ^(١٦) الحيز الآخر الذى حدث فيه الفلك ليس هو في ذلك الخلاء ، وهذا ينطوى فيه بالضرورة نهاية الخلاء الذى ذكرتم فهو متناهٍ لا متناه ، وهذا تناقض وتخليط .

وإذا بطل أن يكون غير متناهٍ ، وثبت أنه متناه ، فهو المكان المعروف^(١٧) المعهود المضاف إلى المتمكن فيه ، وهذا هو المكان الذى لا يعرف ذو عقل سواه .

○ وإن كان الفلك حدث فيه والفلك ملاء بلا شك ، ولم ينتقل الخلاء عندكم ولا بطل .
فالفلك إذاً خلاء وملاء معاً في مكان واحد . وهذا محال وتخليط .

○ فإن قالوا بطل بحدوث الفلك ما كان منه في موضع الفلك قبل حدوث الفلك .
أو قالوا^(١٨) : انتقل .

فقد أوجبوا له النهاية ضرورة ؛

إمّا من طريق الوجود بالبطلان ؛ إذ لا يفسد ويبطل إلا ما كان حادثاً لا ما لم يزل .

وإمّا من طريق المساحة بالنقلة ، إذ لو لم يجد أين ينتقل لم تكن له نقلة ، إذ معنى النقلة

(١٤) في (خ) « الآن » بدلا من « إذا » .

(١٥) كلمة (النهاية) سقطت من النسخة (أ) وهى موجودة في (ب) .

(١٦) في النسخة (أ) [إذا] وفى (ب) : [إذ] .

(١٧) سقطت كلمة [المعروف] من (أ ، ب) .

(١٨) في النسخة (أ) [أى قالوا] وفى (ب) « أو » .

إنما هو تصيير الجرم إلى مكان لم يكن فيه قبل ذلك ، أو إلى صفة لم يكن عليها قبل ذلك .
 ووجوده مكاناً ينتقل إليه موجبٌ أنه لم يكن فى ذلك المكان الذى انتقل إليه قبل انتقاله إليه
 وهذا هو إثبات النهاية ضرورة فهذا هو الذى أبطلوا^(١٩).

○ ويلزمهم فى ذلك أيضاً أن يكون متحيزاً ضرورة لأن الذى بطل منه هو غير الذى لم
 يبطل . والذى انتقل هو غير الذى لم ينتقل .

وهو إذا كان كذلك^(٢٠):

فإنما هو جسم ذو أجزاء .

وإنما هو محمول فى جسم فهو ينقسم بانقسام الجسم .

وقد أثبتنا النهاية للجسم فى غير هذا المكان من كتابنا هذا بما فيه البيان الضرورى . والحمد
 لله رب العالمين .

ب. وأيضاً ، فإن كان لم يبطل :

فالذى كان منه فى موضع الفلك ثم لم يبطل ، ولا انتقل لحدوث الفلك فيه .

فهو والفلك إذاً موجودان فى حيز واحدٍ معاً .

فهو إذاً ليس مكاناً للفلك لأن المكان لا يكون مع المتمكن فيه فى مكان واحد ،
 وهذا يعرف بأولية العقل .

ولو كان ذلك لكان المكان مكاناً لنفسه ، ولما كان واحدٌ منهما أولى بأن يكون مكاناً
 للآخر من الآخر بذلك .

ولا كان أحدهما أولى أيضاً بأن يكون متمكناً فى الآخر من الآخر فيه .

وكل هذا فاسد ومحال بالضرورة .

○ وأيضاً فإن الخلاء عندهم مكان لا متمكن فيه ، والفلك عندهم موجود فى الخلاء إذ
 لا نهاية للخلاء عندهم من طريق المساحة ، فإذا كان الفلك متمكناً فى الخلاء عندهم والخلاء
 عندهم مكان لا متمكن فيه ، فالخلاء إذن مكان فيه متمكن ليس فيه متمكن .

(١٩) وهو نهاية الموجودات ، وعدم أزليتها ، فقد قالوا بأزلية العالم وموجوداته .

(٢٠) فى (ب) « ذلك » .

وهذا محال وتخليط .

○ وهذا بعينه لازم في قولهم إن ذلك الجزء من الخلاء لم ينتقل^(٢١) لحدوث الفلك فيه ، فإن قالوا انتقل ، فإنما صار إلى مكان لم يكن فيه قبل ذلك خلاء ولا ملاء^(٢٢) فقد ثبت عدم الخلاء والملاء فيما فوق الفلك ضرورة ، وهذا خلاف قولهم .

○ وإن قالوا بطل ، لزمهم أيضاً أنه قد عدته المدد ضرورة ، فإذا عدته المدد فقد تناهى من أوله بالمبدأ ضرورة .

فإن قالوا بل لم يحدث الفلك في شيء من ذلك المكان الذي هو الخلاء .

فقد أثبتوا حيزاً آخر ، ومكاناً للفلك غير الخلاء الشامل عندهم .

وإذا كان ذلك فقد تناهى كلا المكانين^(٢٣) من جهة تلاقيهما ضرورة ، وإذا تناهيا من جهة تلاقيهما لزمتهما المساحة ، ووجب تناهيهما لتناهي ذرعهما^(٢٤) ضرورة^(٢٥) .

○ ويسألون أيضاً عن هذا الخلاء الذي هو عندهم مكان لا متمكن فيه :

هل له مبدأ متصل بصفحات الفلك العليا^(٢٦) أم لا مبدأ له من هنالك ؟

ولابد من أحد الأمرين ضرورة ؛ فإن قالوا : لا مبدأ له - وهو قولهم - قيل لهم إن قول القائل « مكان » ، إنما يفهم منه ما يتمثل في النفس من المقصود بهذه اللفظة وموضعها في اللغة لتكون عبارة عن التفاهم^(٢٧) بالمراد بها أنه^(٢٨) مساحة ، ولابد للمساحة من الذرع ضرورة ، ولا بد للذرع^(٢٩) من مبدأ لأنه كمية ، والكمية أعداد مركبة من الآحاد .

فإن لم يكن له مبدأ من واحد ، اثنين ، ثلاثة ، لم يكن عدد ، وإذا لم يكن عدد لم يكن ذرع أصلاً .

وإذا لم يكن ذرع لم تكن مساحة ، ولا انفساح ولا مسافة .

(٢١) لم يتغير ، ولم ينتقل من حال إلى حال ، مع أنه قد انتقل فعلاً بحدوث الفلك فيه .

(٢٢) الخلاء : الفضاء المطلق الذي لا شيء فيه ، والملاء : ما يحل في الخلاء ، ويملاً جزءاً منه ، أو يملؤه كله .

(٢٣) المراد بالمكانين هنا : المكان الذي حل فيه الفلك ، والمكان الذي لم يحل فيه الفلك ، وهو الخلاء أصلاً .

(٢٤) الذرع : المساحة ، وأصله ما يقاس بالذراع ، ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه .

(٢٥) كلمة [ضرورة] غير مذكورة في (خ) .

(٢٦) في (أ ، ب) [الأعلى] .

(٢٧) في (أ ، ب) : للتفاهم عن المراد بها .

(٢٨) في (أ ، ب) : أنه مساحة .

(٢٩) في (أ) : للذرع .

وكل هذه ألفاظ واقعة إما على ذرع المذروع ، وإما على مذرّوع بالذرع ضرورة ، فإن قالوا : له مبدأ من هنالك :

وجبت له النهاية ضرورة لحصر العدد لمساحته بوجود المبدأ له .
○ ويسألون أيضاً :

أمّاس هو^(٣٠) للفلك أم غير ممّاس ، وباين عنه أم غير باين^(٣١) ؟

فإن قالوا : لا ممّاس ولا مباين .

فهذا أمر لا يعقل بالحس ، ولا يتشكل فى النفس ، ولا يقوم على صحته برهان أبداً إلا فى الأعراض المحمولة فى الأجسام^(٣٢) .

وهم يقولون^(٣٣) : إن الخلاء عرض محمول فى جسم .

وكل دعوى لم يقم عليها دليل فهى باطلة مردودة .

وإن أثبتوا المماسّة أو المباينة وجب عليهم ضرورة إثبات النهاية له .

كما لزم بإثبات المبدأ ، إذ النهاية منطوية فى ذكر المبدأ ، والمماسّة أو^(٣٤) المباينة ضرورة لا شك فيها^(٣٥) . وبالله التوفيق .

○ ويسألون أيضاً عن هذا الخلاء الذى يذكرون ، والزمان الذى يثبتون :

أحمولان هما أم حاملان ؟ أم أحدهما محمول والثانى حامل ؟ أم كلاهما لا حامل ولا محمول ؟

فأيهما أجابوا فيه : بأنه^(٣٦) حامل فلا شك^(٣٧) فى أن محموله غيره ؛ إذ لا يكون الشيء حاملاً لنفسه ، فله إذاً محمول لم يزل وهو غير الزمان ، فإن قالوا ذلك : كُلموا بما قدّمنا قبل على أهل الدهر القائلين بأزلية العالم .

○ وأيضاً فإن كان المكان حاملاً فلا يخلو ضرورة من أحد وجهين :

(٣٠) فى (أ ، ب) : هذا الفلك .

(٣١) باين : منفصل بعيد .

(٣٢) الأعراض المحمولة فى الأجسام : هى الصفات التى تخص الأجسام من طول وعرض ولون ، وطعم ورائحة .

(٣٣) فى (أ ، ب) : لا يقولون .

(٣٤) وفى (ب) : والمباينة ، وفى (أ) (أو) .

(٣٥) فى (أ ، ب) : فيه .

(٣٦) فى (أ ، ب) : فإنه .

(٣٧) فى (أ ، ب) : بلا شك .

إما أن يكون حاملاً لجرم متمكن فيه ، وهذا يوجب النهاية له لوجوب نهاية الجرم المتمكن فيه بالدلائل^(٣٨) التي قدمنا في إثبات نهايات الأجرام ، وإما أن يكون حاملاً لكيفياته ، فإن كان حاملاً لكيفياته فهو مركب من هيولاه^(٣٩) وأعراضه ، وجنسه وفصوله .

وبالضرورة يعلم كل ذى حس سليم أن كل مركب فهو متناه بالجرم والزمان بالدلائل التي قدمنا .

ولا سبيل إلى حَمْلٍ ثالث .

وأيهما قالوا فيه إنه محمول فإنه يقتضى حاملاً ، وبالعكس الدليل الذى ذكرنا آنفاً سواء بسواء .

وأيهما قالوا فيه إنه حامل محمول وجب كل ما ذكرنا فيه أيضاً بعكسه .

وأيهما قالوا فيه لا حامل ولا محمول ، فلا يخلو من أن يكون باقياً أو يكون بقاء .

فإن كان باقياً فهو مفتقر إلى بقاء وهو مدته إذ لا باقى إلا ببقاء .

وإذا^(٤٠) كان بقاء فلا بد له من باق به ، وهذا^(٤١) من باب الإضافة .

والمدة وهى البقاء إنما هى محمولة ، وباعثة للباقي بها ضرورة ، هذا الذى لا يقوم فى العقل سواء ، ولا يقوم برهان إلا عليه .

○ ويُسألون أيضاً عن هذا الزمان الذى يذكرون :

هل زاد فى مدة اتصاله مذ حدث الفلك إلى يومنا هذا ؟

أو لم يزد فى أمده ؟

فإن قالوا : لم يزد ذلك فى أمده ، كانت مكابرة لأنها مدة متصلة بها^(٤٢)، مضافة إليها وعدد زائد على عدد .

(٣٨) فى (أ ، ب) : بالدلالة .

(٣٩) : الهيولى : لفظ مرادف للمادة ، وقد ردّ « رستو » الأشياء إلى مبدئين : الصورة والهيولى ، وكل شئ هو جزء من المادة الأولية ، اكتسب صفات معينة حدّدت طبيعته ووظيفته ، وهى صورته ، والهيولى : لا تكون أبداً بغير صورة إلا فى التحليل العقلى والصورة لا تكون إلا فى هيولى ، مع بعض الاستثناءات كالله والنفس قبل حلولها فى الجسد ، وبعد مفارقتها له . والهيولى : مستعدة أن تكون أى شئ على حسب الصورة التى تحمل فيها ، ويعبر عن هذا بأن الهيولى تكون أى شئ بالقوة ، فإذا حلت بها صورة معينة أصبحت شيئاً معيناً بالفعل (راجع الموسوعة العربية الميسرة ص ١٩٣٣) .

(٤٠) فى (أ ، ب) : وإن .

(٤١) فى (أ ، ب) : وهو .

(٤٢) أى مدة متصلة بالزيادة .

فإن قالوا : زاد ذلك في أمدّه : سئلوا : متى كانت تلك المدة أطول ؟

أقبل الزيادة أم هي وهذه الزيادة معًا ؟

فإن قالوا : هي والزيادة معها ، فقد أثبتوا النهاية ضرورة ، إذ ما لا نهاية له فلا يقع فيه زيادة ولا نقص ، ولا يكون شيء مساويًا له ، ولا أكثر منه ، ولا أنقص منه . ولا يكون هو أيضًا منفصلاً^(٤٣) أصلاً ، فلا يكون مساويًا لنفسه كما هو ، ولا أكثر من نفسه ولا أقل منه .

فإن قالوا : ليست هي^(٤٤) والزيادة معها أطول منها قبل الزيادة ، فقد أثبتوا أن الشيء وغيره معه ليس أكثر منه وحده ، وهذا باطل .

وهم يقولون : إن الخلاء والزمان المطلق شيئان متغايران ، فيقال لهم : فإذا هما كذلك .

فبأي شيء انفصل بعضهما من بعض ؟

فإن قالوا : انفصلا بشيء مّا وذكروا في ذلك أي شيء ذكروه ، فقد أثبتوا لهما التركيب من جنسهما وفصلهما .

وأيضاً فجعلهم لهما شيئين إيقاع منهم للعدد عليهما ، وكل عدد فهو متناه محصور ، وكل محصور فقد سلكته الطبيعة^(٤٥) ، وكل ما سلكته الطبيعة فهو متناه ضرورة .

فإن أرادوا إلزامنا في الباري تعالى مثل ما ألزمناهم في هذا السؤال :

فقالوا : أيما أكثر : الباري تعالى وحده أم الباري وخلقّه معًا ؟

قلنا : هذا سؤال فاسد بالبرهان الضروري ؛ لأن هذا البرهان إنما هو على وجوب حدوث الزمان ، وما لم ينفك من الزمان ، وعلى حدوث النوامي كلها فقط . والباري تعالى لا زمان له ولا هو من النوامي^(٤٦) .

وأيضاً فإن الباري تعالى ليس عدداً ، ولا بعض عدد ، ولا هو أيضاً معدوداً ولا بعض المعدود ، لأن واحداً ليس عدداً^(٤٧) بالبرهان الذي نوردّه في الباب^(٤٨) الذي يتلو هذا الباب إن شاء الله تعالى .

(٤٣) في (أ ، ب) : مفصلاً ، وسياق الكلام يدل على أن الأرجح (منفصلاً) إذ هي مقابلة للاتصال .

(٤٤) أي المدة .

(٤٥) سلكته الطبيعة : أي انتظمت في سلوكها ، واحتوته فيه .

(٤٦) سقط الكلام في (أ ، ب) من أول [كلها فقط إلى النوامي] .

(٤٧) أي لأن الواحد لا يكون عدداً .

(٤٨) سقطت [الذي نوردّه في الباب] من (خ) .

ولا واحد على الحقيقة إلا الله عز وجل فقط . فهو الذى لا يتكرر ألبة ولا ينضاف إلى سواه ، إذ لا يجمعه مع شىء سواه عدد ، ولا صفة ألبة ، لأن كل ما وقع عليه اسم واحد مما دونه تعالى ، فإنما هو مجاز لا حقيقة .

لأنه إذا قسّم^(٤٩) استبان أنه كان كثيرًا لا واحدًا .

فلذلك وقع العدد على الأجرام والأعداد المسماة آحادًا فى العالم . وأما الواحد فى الحقيقة فهو الذى ليس كثيرًا أصلًا ، ولا يتكرر بوجه من الوجوه فلا يقع عليه عدد بوجه من الوجوه ، لأنه يكون حينئذ واحدًا لا واحدًا كثيرًا وهذا تخليط ، ومحال وممتنع لا سبيل إليه .

فلا يجوز أن يضاف الواحد الأول إلى شىء مما دونه لا فى عدد ، ولا كمية ، ولا فى جنس ، ولا فى صفة ، ولا فى معنى من المعانى أصلًا .

وبالله تعالى التوفيق .

○ فإن ذكر ذاكر قول الله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ، ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا^(٥٠) » .

فمعنى قوله تعالى : « هو رابعهم ، وهو سادسهم » ، إنما هو فعل فعّله فيهم وهو أنه ربّعهم بإحاطته بهم لا بذاته ، وسدّسهم بإحاطته بهم لا بذاته ، أو قد يُربّعهم بمَلِكٍ يشرف عليهم ، ويُسدّسهم كذلك .

وبرهان هذا القول : أن الله تبارك وتعالى إنما عنى بهذه الآية - بلا خلاف بل بضرورة العقل من كل سامع - أنه لا تخفى^(٥١) عليه نجواهم ، وهذا نص الآية لأنه تعالى افتتحها بذكر نجوى المتناجين ، إنما أراد عز وجل علمه بنجواهم لا أنه معدود معهم بذاته إلى ذواتهم ، حاشا لله من ذلك .

إذ من المحال الممتنع الخارج عن رتبة الأعداد والمعدودين أن يكون الله عز وجل معدودًا بذاته مع ثلاثة بالهند ، ومع ثلاثة بالسند ، ومع ثلاثة بالعراق ، ومع ثلاثة بالصين فى وقت واحد ، لأنه لو كان ذلك لكان الذين هو رابعهم بالهند ، مع الثلاثة الذين هو رابعهم بالصين ، ثمانية كلهم لأنهم أربعة وأربعة بلا شك ، فكان تعالى حينئذ يكون اثنين وأكثر وهذا محال .

(٤٩) أى إذا قسّم الواحد فى الأشياء تكثرت أجزاؤه ، فكان كلّ جزءٍ منها عددًا يمكن قسمته أيضًا ، كما تقسم القصاصة مثلاً .

(٥٠) سورة المجادلة : آية ٧ .

(٥١) فى النسخة (أ) لا يخفى .

وكذلك إذا كان بذاته سادساً لخمسة ها هنا فهم ستة ، ورابعاً لثلاثة هنالك فهم أربعة فهم كلهم بلا شك عشرة فهو إذا اثنان .

وكذلك قوله تعالى في الآية نفسها « إلا هو معهم أينما كانوا »

إنما أضاف تعالى^(٥٢) الأينية إليهم لا إلى نفسه تعالى - معناه أينما كانوا فهو تعالى معهم بإحاطته ، إذ محال أن يكون بذاته في مكانين .

فبطل اعتراضهم والحمد لله رب العالمين كثيراً .

○ وليس قول القائل : الله ورسوله ، أو الله وعمر^(٥٣) ، مما يعترض به علينا ، لأننا لم نمنع من ضم اسمه تعالى إلى اسم غيره معه ، لأن الاسم كلمة مركبة من حروف الهجاء ، وإنما منعنا من أن تُعد ذاته تعالى مع شيء غيره ، إذ العدد إنما هو جمع شيء إلى غيره في قضية مَّا والله تعالى لا يجمعه وخلقه شيء أصلاً .

فصح انتفاء العدد عنه تعالى . وإذا صحَّ انتفاء العدد عنه صح أنه ليس معدود^(٥٤) ألَبَتَ ، والحمد لله رب العالمين .

○ ويُسألون أيضاً : أهذا الزمان والمكان اللذان يذكران ، أهما واقعان تحت الأجناس والأنواع أم لا ؟

وهل هما واقعان تحت المقولات العشر^(٥٥) أم لا ؟

فإن قالوا : لا فقد نفوهما أصلاً ، وأعدموهما ألَبَتَ ، إذ لا مقول من الموجودات إلا هو واقع تحتها ، وتحت الأجناس والأنواع . حاشا الحق الأول الواحد الخالق عزَّ وجل الذي عُلِمَ بضرورة الدلائل ، ووجب بها خروجه عن الأجناس والأنواع والمقولات .

وبالجملة شاءوا أو أبوا ، فالخلاء والزمان المطلق اللذان يذكران إن كانا موجودين فهما واقعان

(٥٢) سقطت كلمة (تعالى) من النسخة (أ) .

(٥٣) في النسخة (ب) و « عمرو » .

(٥٤) أى ليس هناك معدودٌ - فمعدود اسم ليس ، وخبرها محذوف لدلالة الحال عليه .

(٥٥) المقولات العشر : في المنطق عند أرسطو أن المقولات هي المحمولات التي لا يمكن للفكر نسبتها إلى أى موضع يحكم عليه ، وهي عنده عشرة :

١ - الكمية ٢ - الكيفية ٣ - الإضافة ٤ - المكان ٥ - الزمان ٦ - الوضع ٧ - الملك ٨ - الفعل ٩ - الانفعال ١٠ - الجوهر . ومقولات العقل عند « كونت » الفيلسوف الفرنسي هي وسائل إدراك العقل لعالم الظواهر ، ولما كانت المقولات بمثابة تبويب لجوانب معرفة الإنسان للوجود اختلفت عند الفلاسفة باختلاف مذاهبهم في المعرفة راجع « المواقف » : لعصدي الدين الإيجي ح ٨ ص ١٨ ط ١٨٥٠ م حجر ، وراجع الموسوعة العربية الميسرة ص ١٧٣١ ، ١٧٣٢ والمنطق الصوري د . محمد سامي النشار الطبعة الثالثة - كلية الآداب جامعة الاسكندرية ص ٢١٨ ، ص ١٩٦٨ م .

تحت جنس الكمية والعدد ضرورة ، فإذا كان ذلك كذلك فهذا الزمان الذى ندرجه نحن وهم ، وذلك الزمان الذى يدعونه هما واقعان جميعاً تحت جنس « متى » .

وكذلك المكان الذى يدعونه واقع مع المكان الذى نعرفه نحن وهم تحت جنس « أين » . وبالضرورة يجب أن ما لزم بعض ما تحت الجنس مما يوجبه له الجنس - فإنه لازم لكل ما تحت ذلك الجنس ، وإذا لا شك فى هذا فهما مركبان ، والنهاية فيهما موجودة ضرورة إذ المقولات كلها كذلك .

○ وأيضاً فإن المكان لابد له من مدة يوجد فيها ضرورة ، فنسألهم ، هل تلك المدة هى الزمان الذى يدعونه أم هى غيره ؟

فإن كانت هى هو - فهو زمان للمكان فهو محمول فى المكان ، فهو ككل زمان لذى الزمان^(٥٦) فلا فرق .

وإن كانت غيره ، فهذا إذن زمان ثالث غير مدة ذلك المكان ، وغير الزمان الذى ندرجه نحن وهم ، وهذه وساوس لا يعجز عن ادعائها كل من لم يبال بما يقول ولا استحياء من فضيحة .

ويقال لهم : إذ ليس المكان الذى تدعونه ، والزمان الذى تدعونه واقعين مع المكان المعهود ، والزمان المعهود تحت جنس وحد واحد .. فلم سيمتوهم مكاناً وزماناً ؟ وهلاً سيمتوهم باسمين مفردين لهما ليعدا بذلك عن الاشكال والتليس والسفسطة بالتخليط بالأسماء المشتركة .

فإن كانا مع الزمان والمكان المعهودين تحت جنس^(٥٧) واحد ، فقد بطلت دعواكم زماناً ومكاناً غير الزمان والمكان المعهودين بالضرورة .

وبالله تعالى التوفيق .

○ ويسألون أيضاً عن هذا الزمان والمكان غير المعهودين :

أهما داخل الفلك أم خارجه ؟ أم لا داخل ولا خارج^(٥٨) ؟

فإن قالوا : هما داخل الفلك فالخلاء إذاً هو الملاء ، والمكان إذاً فى المتمكن^(٥٩) يعنى فى داخله .

وهذا محال ، والزمان إذن هو الذى لا يعرف غيره .

(٥٦) أى لما يحويه الزمان ، أو يقع فى الزمان .

(٥٧) فى (أ ، ب) [تحت حد] .

(٥٨) سقطت [أم لا داخل ولا خارج] من (أ ، ب) .

(٥٩) فى (أ) « المتمكن » .

وإن قالوا : هما خارج الفلك - أوجبوا لهما نهاية ابتداءً مما هو خارج الفلك .
وإن قالوا : لا خارج ولا داخل ، فهذه دعوى مفتقرة إلى برهان ، ولا برهان على صحتها
فهى باطل .

فإن قالوا أنتم تقولون هذا في الباري تعالى ؟ قلنا لهم : نعم ، لأن البرهان قد قام
على وجوده ، فلما صح وجوده تعالى قام البرهان بوجوب خلافه لكل ما في العالم على أنه لا داخل
ولا خارج ، وأنتم لم يصح لكم برهان على وجود الخلاء والزمان الذي تدعون ، فصار كلامكم كله
دعوى .

وبالله التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولم نجد لهم سؤالاً أصلاً ، ولا أتونا قط بدليل فنورده
عنهم^(٦٠) ، ولا وجدنا لهم شيئاً يمكن الشغب به في أزلية الخلاء والمدة . فنورده عنهم ، وإن لم ينتبهوا
له^(٦١) ، وإنما هو رأى قلدوا فيه بعض قدماء الملحدين فقط .

وبالله التوفيق .

○ قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ومما يَبْطُلُ به الخلاء الذى سموه مكاناً مطلقاً ،
وذكروا أنه لا يتناهى ، وأنه مكان لا متمكن^(٦٢) فيه ، [وأنه]^(٦٣) برهان ضرورى لا انفكاك منه .
وأطرف شيء أنه برهانهم الذى مؤهوا به وشغبوا بإيراده ، وأرادوا به إثبات الخلاء ،
وهو أننا نرى الأرض والماء والأجسام الترابية من الصخور والزئبق ، ونحو ذلك طباعها السفلى أبداً ،
وطلب الوسط والمركز ، وأنها لا تفارق هذا الطبع فتصعد إلا بقسر يغلبها ، ويدخل عليها كرفعنا
الماء والحجر قهراً ، فإذا رفعناهما ارتفعا ، فإذا تركناهما عادا إلى طبيعتهما بالرسوب ، ونجد النار
والهواء طبيعتهما الصعود والبعد عن المركز والوسط ، ولا يفارقان هذا الطبع إلا بحركة قسر تدخل
عليهما^(٦٤) . ويرى ذلك عياناً كالزق المنفوخ ، والإناء المجهوف المصوب فى الماء ، فإذا زالت تلك
الحركة القسرية رجعا إلى طبيعتهما ، ثم نجد الإناء المسمى سارقة الماء يبقى الماء فيها صعداً

(٦٠) فى (خ) : عليهم .

(٦١) سقطت : (له) من (أ ، ب) .

(٦٢) فى (أ) : متمكن بغير « لا » النافية .

(٦٣) ليست هذه الكلمة : « وأنه » موجودة فى (أ ، ب) .

(٦٤) فى (أ) : « عليهم » .

ولا يسفل^(٦٥)، ونجد الزرّاقة ترفع التراب ، والزئبق والماء ، ونجد إذا حفرنا بئراً امتلأ هواء وسفل الهواء حينئذ . ونجد المحجمة تمص^(٦٦) الجسم الأرضى إلى نفسها .

فليس كل هذا إلا لأحد وجهين لا ثالث لهما ؛ إمّا عدم الخلاء جملة كما نقول نحن وإمّا لأن طبع الخلاء يجتذب هذه الأجسام إلى نفسه - كما يقول من يثبت الخلاء .

فنظرنا في قولهم : إن طبع الخلاء يجتذب هذه الأجسام إلى نفسه كما يقول من يثبت الخلاء . فوجدناه دعوى بلا دليل فسقط .

ثم تأملناه أخرى : فوجدناه عائداً عليهم ، لأنه إذا اجتذبت الأجسام ولا بد فقد صار ملاء ، فالملاء حاضر موجود ، والخلاء دعوى لا برهان عليها فسقطت ، وثبت عدم الخلاء .

ثم نظرنا في قولنا ، فوجدناه يُعلم بالمشاهدة ، وذلك أننا لم نجد لا بالحس ، ولا بتوهم العقل بالإمكان مكاناً يبقى خالياً قط دون متمكّن ، فصَحّ الملاء بالضرورة وبطل الخلاء ، إذ لم يَقم عليه دليل ولا وجد قط ، وبالله تعالى التوفيق .

ثم نقول لهم : إن كان خارج الفلك خلاء على قولكم فلا يخلو من أن يكون من جنس هذا الخلاء الذى تدعون أنه يجتذب الأجسام بطبعه ، أو يكون من غير جنسه ، لابد من أحد هذين الوجهين ضرورة ، ولا سبيل إلى ثالث ألبتة .

فإن قالوا : هو من جنسه - وهو قولهم - فقد أقرروا بأن طبع هذا الخلاء الغالب بجميع الطبائع هو أن يجتذب^(٦٧) المتمكنات إلى نفسه فيمتلىء بها ، حتى أنه يحيل قوى العناصر عن طباعها ، فوجب أن يكون ذلك الخلاء الخارج عن الفلك كذلك (أيضاً)^(٦٨) ضرورة .

لأن هذه صفة طبعه وجنسه ، فوجب بذلك ضرورة أن يكون متمكناً فيه ولا بد وإذا كان هذا - وذلك الخلاء عندهم لا نهاية له - فالجسم المالىء له أيضاً لا نهاية له ، وقد قدّمنا البراهين الضرورية : أنه لا يجوز وجود جسم لا نهاية له^(٦٩) وهذا القول يوجب وجود جسم لا نهاية له ، وكل ما أوجب كون مالا يكون فهو باطل لا يكون أصلاً فالخلاء باطل .

ولو كان ذلك أيضاً لكان ملاء لا خلاء ، وهذا خلاف قولهم .

(٦٥) في (أ ، ب) : « ولا ينسلك » .

(٦٦) في (أ) (تمص) .

(٦٧) في (ب) « يجذب » .

(٦٨) كلمة [أيضاً] غير موجودة في (خ) .

(٦٩) سقط الكلام في (أ ، ب) من « وهذا القول إلى . . أصلاً » .

عرفتموه؟ وم^(٧٠) استدللتم عليه؟ وكيف وجب أن تسموه خلاء، وهو ليس خلاء. وهذا لا مخلص لهم منه. وبالله تعالى التوفيق. وهم في هذا سواء.

ومن قال: إن في مكان خارج من العالم ناساً لا يحدون بحد الناس، ولا هم كهؤلاء الناس، أو من قال: إن في خارج الفلك ناراً غير^(٧١) محرقة ليست من جنس هذه النار وكل هذا حمق وهوس.

قال «أبو محمد»: وكل ما أدخلنا في الباب من إبطال قولهم بأزلية المكان والزمان، فهو لازم في قولهم بأزلية النفس أيضاً ولا فرق، وبالله تعالى التوفيق^(٧٢).

« مَنْ قَالَ مِنَ الْفِرْقَةِ الرَّابِعَةِ بِتَعَدُّدِ فَاعِلِ الْعَالَمِ وَمَدَبَّرِهِ » .

باب: الكلام على من قال: إن فاعل العالم ومدبره أكثر من واحد.

قال «أبو محمد» (رضي الله عنه): افترق القائلون بأن فاعل العالم أكثر من واحد فرقا، ثم ترجع هذه الفرق إلى فرقتين:

(أ) فأحدى الفرقتين تذهب إلى أن العالم غير مدبر، وهم القائلون بتدبير الكواكب^(٧٣) السبعة، وأزليتها، وهم المجوس^(٧٤)؛ فإن المتكلمين ذكروا عنهم أنهم يقولون: إن الباري عز وجل لما طالت وحدته استوحش، فلما استوحش فكر فكرة سوء فتجسست فاستحالت ظلمة، فحدث منها «أهرمن» وهو إبليس، فرام الباري تعالى إبعاده عن نفسه فلم يستطع، فتحرز منه بخلق الخيرات، وشرع «أهرمن» في خلق الشر، ولهم في ذلك تخطيط كثير.

○ قال «أبو محمد» (رضي الله عنه): وهذا أمر لا تعرفه المجوس بل قولهم الظاهر هو أن الباري تعالى، وهو «أورمن» و«إبليس» وهو «أهرمن» و«كام» وهو الزمان، و«جام» وهو المكان، وهو الخلاء أيضاً، و«توم» وهو الجوهر، وهو أيضاً «الهيولى»،

(٧٠) في (خ): وبأى شيء.

(٧١) في (أ): سقطت كلمة (غير).

(٧٢) في (أ، ب) سقط الكلام من أول (قال أبو محمد إلى... وبالله تعالى التوفيق).

(٧٣) الكواكب السبعة: تسمى الكواكب المتحركة، وهي القمر، وعطارد، والزهرة، والشمس، والمريخ، والمشتري، وزحل، وهي تدور حول الأرض في أفلاك تدور (الموسوعة العربية الميسرة).

(٧٤) المجوس: عبدة النار، ولهم شبهة كتاب، ولهذا ألحقوا بأهل الكتاب في فرض الجزية عليهم إذا لم يقبلوا الإسلام، وفي هذا يقول الرسول ﷺ فيهم: «سنؤا بهم سنة أهل الكتاب».

وهو أيضًا « الطينة » و « الخميرة » خمسة لم تزل . وأن « أهرمن » هو فاعل الشرور . وأن « أورمن » فاعل الخيرات^(٧٥) . وأن « توم » هو المفعول فيه كل ذلك .

وقد أفردنا في نقض هذه المقالة كتابًا في نقض كلام محمد بن زكريا الرازي الطيب^(٧٦) ، في كتابه « الموسوم بالعلم الإلهي » .

والمجوس يعظمون الأنوار ، والنيران ، والمياه إلا أنهم يقرون بنبوة « زرادشت »^(٧٧) ، ولهم شرائع يضيفونها إليه .

ومنهم « المزدكية »^(٧٨) : وهم أصحاب مزدك المويد ، وهم القائلون بالمساواة في المكاسب ، والنساء .

والحرّمية^(٧٩) : أصحاب بابك : وهم فرقة من فرق المزدكية ، وهم أيضًا سر مذهب الإسماعيلية^(٨٠) ، ومن كان على قول القرامطة^(٨١) ، وبنى عبيد^(٨٢) وعنصرهم .

(٧٥) في (خ ، ب) [الخير] .

(٧٦) سبقت ترجمته راجع ص من هذا الكتاب . ونسب ابن أبي أصيبعة إلى الرازي رسالة لطيفة في العلم الإلهي سماها ابن النديم « رسالة في العلم الإلهي لطيفة »

(٧٧) زرادشت ابن يورشب : ظهر في زمان « كشتاسف » بن « لوهااسب » الملك ، وأبوه من أذربيجان ، وأمه من الري ، واسمها « دغد » ، وزعموا أن لهم أنبياء وملوكا أولهم « كيومرس » وكان أول من ملك الأرض ، ونزل « زرادشت » « بابل » وأقام بها ، وزعموا أن موسى عليه السلام ظهر في زمانه « راجع الفرق بين الفرق للبغدادى ٢٨٨ » .

(٧٨) المزدكية : هم أصحاب مزدك الذى ظهر في أيام « قباذ » والد أنو شروان ، ودعا « قباذ » إلى مذهبه فأجابه واطلع أنو شروان على كذبه وافتراه فقتله ، حكى الوراق أن قول المزدكية كقول كثير من المانوية في الكونين والأصليين ، إلا أن « مزدك » كان يقول : إن النور يفعل بالقصد والاختيار . والظلمة تفعل على الخيط والاتفاق ، والنور عالم حساس . والظلام جاهل أعمى ، وأن المزاج كان على الاتفاق والخيط ، لا بالقصد والاختيار . « راجع الملل والنحل : للشهرستاني ح ٢ ص ٨٦ والتبصرة : ص ٧٩ لفخر الدين الرازي .

(٧٩) الحرّمية : أصحاب « بابك » الحرّمي وهو رجل فارسي مجوسى الأصل ، دخل في الإسلام وتسمى الحسن وكان قوياً النفس ، شديد البطش ، وحدّثه نفسه الخبيثة بأن يسترجع ملك فارس ودينها ، فاستعصم بالجيل المعروف « بالبدين » من أصل « الران » . وفي سنة ٢٠١ هـ في عهد المأمون العباسي ظهر أمره ، وأعلن العصيان ، وفي سنة ٢١٢ هـ جهز له المأمون جيشا بقيادة محمد بن حميد الطوسي ، فهزم « بابك » جيش الخليفة ، وقتل قائده ، وفي سنة ٢٢٠ هـ جهّز المعتصم جيشا بقيادة « الأفشين » ، فالتقى الجيشان ، فهزم « الأفشين » جيش « بابك » ، وقتل من الحرّمية نحو الألف ، ثم هرب « بابك » إلى « موقان » بلدة في فارس ، فلم يزل « الأفشين » يتحين له حتى أسره في جبال أرمينية ، ثم أخذه إلى المعتصم فأمر بقطع أطرافه وصلبه : (راجع الفرق بين الفرق : للإمام البغدادى ص ٢٦٧ ، والعبر : لابن خلدون ح ١ ص ٢٢٠ ، ومروج الذهب ح ٤ ص ٥٥ .

(٨٠) الإسماعيلية : فرقة من فرق الشيعة الباطنية تنسب إلى إسماعيل الإبن الأكبر لجعفر الصادق ، انتشروا في « نهاوند » وخراسان ، وقندهار ، والهند ، والشام ، وبلاد المغرب ، ومن أشهر دعائهم ميمون القدّاح وكان ولده « عبد الله » إماما للقرامطة ، و « الحسن بن الصباح » وكان زعيماً لطائفة الخشاشين ، وراشد الدين سنان بن سليمان ، وأغاخان زعيم الإسماعيلية سنة ١٩٥٧ هـ ، ولهم أتباع كثير في فارس ، وأواسط آسيا ، وأفغانستان ، والهند ، وعمان ، والشام ، « وزنجبار » ، وتنجانيقا ، وللالإسماعيلية كتب كثيرة تصور فلسفتهم ، وأكثرها ما يزال مخطوطاً وسرياً ، أهمها كتاب راحة العقل للداعى أحمد حميد الدين الكرمانى [الموسوعة العربية الميسرة ص ١٦٠] ، وفهرست النديم ح ١ ص ١٨٦ وما بعدها . ومقدمة ابن خلدون ح ١ ص ٣٦٢ .

(٨١) القرامطة : أصحاب دعوة انتشرت في بعض البلاد الإسلامية سنة ٩٠١ هـ بزعامه « حمدان » ولقبه « قزيمطى » أى أحرر العينين ، وانتشرت في اليمن ، حينما بعث ميمون « القدّاح الكوفي » اثنين من دعائه إلى اليمن سنة ٩٠٤ هـ ، وهما على ابن الفضل الحميرى اليمنى ، ومنصور بن حسن الكوفي ، ونجح الأول نجاحاً كبيراً ، واستولى سنة ٩٠٦ هـ على « زمار » و « صنعاء » وتغلب على جيوش الإمام الهادى ، - (٨٢) بنى عبيد : أصحاب عُبَيْدِ المكتَّب ، حكى عنه أنه قال : « ما دون الشرك مغفور لا محالة ، وإن العبد إذا مات على توحيد لم =

وقد يضاف إلى جملة من قال إن مدبر العالم أكثر من واحد الصابئون^(٨٣)، وهم يقولون بقدوم الأصليين^(٨٤) على ما قدمنا من نحو^(٨٥) قول المجوس، إلا أنهم يقولون بتعظيم الكواكب السبعة، والبروج الاثني عشر^(٨٦)، ويصورونها في هياكلهم ويقولون بقدومها^(٨٧)، ويقربون الذبائح، والدخن^(٨٨)، ولهم صلوات خمس في اليوم واللييلة تقرب من صلوات المسلمين، ويصومون شهر رمضان، ويستقبلون في صلاتهم الكعبة والبيت الحرام، ويعظمون مكة والكعبة، ويحرمون الميتة، والدّم، ولحم الخنزير، ويحرمون من القرائب ما يحرم على المسلمين، وعلى نحو هذه الطريقة تفعل الهند بالبدّة^(٨٩) في تصويرها على أسماء الكواكب وتعظيمها، وهو كان أصل الأوثان في العرب، والدقاقرة^(٩٠) في السودان، حتى آل الأمر طول الزمان إلى عبادتهم إيّاها. وكان الذي ينتحله الصابئون أقدم الأديان على وجه الدهر، والغالب على أهل الدنيا إلى أن أحدثوا فيه الحوادث، وبدّلوا شرائعها بما ذكرنا، فبعث الله عز وجل إليهم إبراهيم خليله ﷺ بدين الإسلام الذي نحن عليه

— واستباح كثيراً من المحرمات، ذكر بعض مؤرخي اليمن أنه ادّعى النبوة، ولم تبدأ الحالة إلا في سنة ٩١٥ هـ عندما مات مسموماً بيد أحد الأشراف، وبموته انتهت دولة القرامطة في اليمن، ولكن بقي من أتباعهم عدد كثير كانوا يقطنون في « حرار » على مقربة من « صنعاء ». وقد قضى على نفوذهم الإمام ابن حميد الدين، بعد توليه الملك، واستولى على ما كان لديهم من مخطوطات، تشرح مذهبهم وتعاليمهم، [الفرق بين الفرق : للبغدادى ص ٢٨١ والملل والنحل : ص ٢٩ ح ٢ والموسوعة العربية الميسرة ١٣٧٣].

= يضره ما اقترف من الآثام، وحكى « البيان » عن عبيد المكتّب وأصحابه أنهم قالوا : أنّ علم الله تعالى لم يزل شيئاً غيره، وزعم أن الله تعالى عن قولهم — على صورة إنسان وحمل عليه قوله ﷺ : « خلق آدم على صورة الرحمن »، [الملل والنحل : للشهرستاني ح ١ ص ٢٢٤ مكتبة الحسين التجارية ط ١٣٦٨ هـ].

(٨٣) الصابئة : هذه الكلمة آرامية الأصل تدل على التطهير، وتطلق على فرقتين : أولاهما جماعة « الجندائيين » أتباع يوحنا المعمدان، وثانيهما : صابئة « حرّان » الذين عاشوا زمناً في كنف الإسلام، ورد ذكرهم في القرآن ثلاث مرات يحرمون الختان، ويمنعون تعدّد الزوجات، ويؤدّون ثلاث صلوات كل يوم، مركزهم الرئيسي « حرّان » ولغتهم السريانية، منهم « ثابت بن قرة » وابنه « سنان »، و « أبو إسحاق بن هلال »، انقرضوا في القرن الحادى عشر الهجرى بعد استيلاء الفاطميين على « حرّان » ولم يبق لهم إلا آثار قليلة، عنى بهم المؤرخون الإسلاميون وبخاصة الشهرستاني، والدمشقي في نجمة الدهر في عجائب البحر. [راجع الملل والنحل : للشهرستاني ح ٢ ص ٩٥ ودائرة المعارف الإسلامية . مادة صبا .

(٨٤) في النسخة (أ) : الأصليين .

(٨٥) وفي النسخة (أ) « على ما قدمنا نحن قول المجوس » .

(٨٦) البروج الاثنا عشر : تسمى الكوكبات البروجية، وتوجد حول دائرة البروج، وقد أطلق عليها أسماء أبطال الأساطير، مثل « هرقل » و « فرساوس »، وأسماء حيوانات « كالنتين » والأسد وفي سنة ١٣٠٣ هـ أطلق « يوهان باير » عليها الحروف اليونانية، بالإضافة إلى اسم كوكبه للإشارة إلى نجومها على حسب لمعانها : [الموسوعة العربية الميسرة ص ١٥٠٧].

(٨٧) في (أ ، ب) سقطت « ويقولون بقدومها » .

(٨٨) الدّخن : والدّخن : بالضم حب الجاؤرس، أو حبّ أصغر منه أملس جدّاً بارد يابس حابس للطبع .

(٨٩) البدّة : جمع بدّ : قيل إنه صورة البارى عند بعض طوائف الهند، وقيل إنه صورة رسوله . وقالت طائفة هو صورة « يوسداف » الحكيم وصفته إنسان جالس على كرسي مغموس الذقن في الفم، عاقد بيده اثنين وثلاثين، وبدّ هو « بوذا » [دائرة المعارف للبستاني] .

(٩٠) الدقاقرة : ليس لها وجود في القاموس، ولكن فيه : الذكر بالذال : لعبة للزنج والحبيش، وربما كانت الكلمة [الدكاكرة] جمع ذكره | بالذال فقلبت قافاً وبعض القبائل قلب الكاف قافاً .

الآن . وتصحيح ما أفسدوه بالحنفية السمحة التي أتى بها محمد ﷺ ، من عند الله تعالى .
فبين لهم كما نصّ في القرآن بطلان ما أحدثوه ، من تعظيم الكواكب وعبادتها وعبادة
الأوثان ، فلقى منهم ما نصّه الله في كتابه ، وكانوا في ذلك الزمان وبعده يسمّون بالحنفاء^(٩١) ، ومنهم
اليوم بقايا « بحرّان^(٩٢) » ، وهم قليل جدًّا فهذه فرقة ويدخل في هذه الفرقة من وجه ، ويخرج منها
من وجه آخر النصارى^(٩٣) .

(٩١) الحنفاء : وهم قوم من العرب كانوا على ملة إبراهيم قبل بعثة الرسول ﷺ ، منهم « زيد بن عمرو بن نفيل » ، الذى كان
يستقبل القبلة ، ويقول : لبيك حقًا حقًا ، تعبّدًا ورقًا ، البرّ أرجو لا الخال ، وهل مُهَجَّر كمن قال [أى جلس تحت الظل] . وكانوا يعتزلون
عبادة الأوثان ، ويمتنعون عن أكل ما ذبح باسمها ، وكثيرًا ما كانوا ينكرون على قريش ذبحها على غير اسم الله . ويقول « زيد بن عمرو »
يا معشر قريش ، أُرسل الله قطر السماء ، وينبت بقل الأرض ، ويخلق السائمة فترعى فيه ، وتذبحوها لغيره ، ومنهم « أمية بن أبى الصلت »
الشاعر المشهور ، يقول عنه صاحب كتاب الأغالى : نظر في الكتب وقرأها ، وليس المُسوح تعبّدًا ، وكان ممن ذكر إبراهيم وإسماعيل ،
والحنفية وحرم الخمر ، وشك في الأوثان ، ومن شعره :

كل دين يوم القيامة عند الله إلا دين الحنيفة زور
ومنهم « خالد بن سنان » ، يقول ابن قتيبة : إن رسول الله (ﷺ) قال : ذلك نبي أضاعه قومه ، وأنت ابنته رسول الله (ﷺ)
فسمعت يقرأ « قل هو الله أحد » فقالت : كان أبى يقول ذا . [المعارف : لابن قتيبة ص ٢٨ ط دار المعارف سنة ١٩٥٩م] . والتفكير
الفلسفى في الإسلام : للدكتور عبد الحليم محمود ح ١ ص ٢٥ منشورات دار الكتاب اللبنائى - بيروت ١٩٧٤م .

(٩٢) حرّان : هى مدينة عظيمة مشهورة من جزيرة « أقور » بينها وبين « الرهايوم » ، وبين « الرقة » يومان وهى على طريق الموصل
والشام والروم ، وذكر قوم أنها أول مدينة بنيت على الأرض بعد الطوفان ، وكانت منازل الصابئة وهم الخرائيون - وقال المفسرون فى قوله
تعالى « إني مهاجر إلى ربي » إنه أراد « حرّان » وقالوا فى قوله تعالى : « ونجيناه ولوطلا إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين » . هى حرّان وقول
« سديف بن ميمون » .

قد كنت أحسبني جلدًا فضعضعني قبر بحرّان فيه عصمة الدين
يريد إبراهيم بن الإمام محمد بن على بن عبد الله بن عباس ، وكان مروان بن محمد حبيسه « بحرّان » حتى مات بها بعد شهرين فى
الطاعون ، وفتحت فى أيام عمر بن الخطاب على يد عياض ابن غنم (راجع معجم البلدان : للإمام شهاب الدين أبى عبد الله ياقوت
بن عبد الله الحموى الرومى - البغدادى - المجلد الثانى - دار صادر بيروت) .

(٩٣) النصارى : جمع واحدة « نصرائى » ، وقيل « نصران » بإسقاط الياء ، وهذا قول سيبويه ، والأثنى « نصرائه » كندمان
وندمانة ، وهو نكرة يعرف « بأل » قال الشاعر :

صدّت كما صدّ عمّا لا يحل له ساق نصارى قبيل السفصح صوّام
فوصفه بالنكرة ، وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ، كتمهرى ومهّارى ، وأنشد سيبويه شاهدًا على قوله :
تراه إذا دار السجّثا مُتَحَتِّقًا ويضحى لديه وهو نصران شامس

وأنشد :

فكلتاها حرّت وأسجد رأسها كما أسجدت نصرائة لم تحفّ

يقال : أسجد إذا مال ، ولكن لا يستعمل نصران ونصرائة إلا بياءى النسب ، لأنهم قالوا : رجل نصرائى ، وامرأة نصرائية ونصّره :
جعله نصرائيا ، وفى الحديث : « فأبواه يهودانه أو ينصرّانه » . وقال عليه السلام : « لا يسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرائى ، ثم لم
يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » . وقد جاءت جموع غلى غير ما يستعمل واحدها ، وقياسه « النصرائيون » . ثم قيل .
سمّوا بذلك نسبة إلى قرية تسمى « ناصرة » كان ينزلها عيسى عليه السلام فنسب إليها ، فقيل : عيسى الناصرى ، فلما نسب أصحابه إليه قيل
النصارى ، قاله ابن عباس وقتاده . وقال الجوهري : ونصران : قرية بالشام ينسب إليها النصارى ، ويقال : « ناصرة » وقيل : سمّوا بذلك
لنصرة بعضهم بعضا : قال الشاعر :

لما رأيت تبطّ أنصارًا شمّرت عن ركبتيّ الإزارا

كنت لهم من النصارى جارا

وقيل سمّوا بذلك لقوله : « من أنصارى إلى الله » ، قال الحارونى : نحن أنصار الله (راجع : الجامع لأحكام القرآن : لأبى عبد الله
محمد بن أحمد الأنصارى القرطبى - ح ١ ص ١٠١ مة الثالثة دار الكاتب العربى للطباعة والنشر ١٣٨٧ هـ ص ٤٣٣ ، ٤٣٤) .

فأما الوجه الذي يدخلون به فهو قولهم بالتثليث ، وأن خالق الخلق ثلاثة .

وأما الوجه الذي يخرجون به فهو أن للصائبين شرائع يسندونها إلى « هرمس^(٩٤) » ويقولون إنه « إدريس » ، وإلى قوم آخرين ، يذكرون أنهم أنبياء « كايلون » ويقولون إنه « نوح » عليه السلام ، و« اسفلانيوس » صاحب الهيكل الموصوف و« عازيمون » و« يوداسف^(٩٥) » وغيرهم . والنصارى لا يعرفون هؤلاء ، لكن يقرون بنبوة كل^(٩٦) نبي تعرفه من بنى إسرائيل ، وإبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب عليهم السلام ، ولا يعرفون نبوة إسماعيل ، وصالح ، وهود ، وشعيب . وينكرون نبوة محمد ﷺ ، وعلى إخوته الأنبياء عليهم السلام ، والصائبون لا يقرون بنبوة أحد ممن ذكرنا أصلاً ، وكذلك المجوس لا يعرفون إلا زرادشت فقط .

(ب) وأما الفرقة الثانية فإنها تذهب إلى أن العالم هم^(٩٧) مدبروه لا غيرهم ألبتة ، وهم : الديصانية^(٩٨) ، والمرقونية^(٩٩) ، والمانيّة^(١٠٠) : القائلون بأزلية الطبائع الأربع [وأنها] بسائط غير ممتزجة ،

(٩٤) هرمس : هو إدريس النبي عليه السلام ، وقد ذكر أهل التاريخ والتفاسير من أخباره الكثير فقال بعضهم ولد بمصر ، وسمّوه « هرمس الهرامسة » ، وكان مولده بمدينة « منف » وهو باليونانية « أرميس » أى عطار ، وعند العبرانيين « أخنوخ » وقالوا إن معلمه « غموثا - زيمون » ، وقد خرج من مصر وجاب الأرض كلها ، وقيل إنه ولد في « بابل » وأخذ يعلم « شيث بن آدم » ، وهو أول من استخرج الحكمة ، وعلم النجوم ، وأول من نظر في الطب ، وأول من بنى الهياكل ، ومجد الله ، وأول من خاط الثياب ولبسها وأول من أنذر بالطوفان ، وقد أنزل الله عليه ثلاثين صفحة ثم مات ورفع الله إليه بعد اثنين وعشرين سنة من عمره [راجع الفهرست للندي ص ٤٩٢ : ودائرة المعارف للبيستاق] .

(٩٥) يوداسف : هو « يوسداف » الحكيم سبقت الإشارة إليه .

(٩٦) في (أ) سقطت كلمة (كل) .

(٩٧) في (ب) : « هو » ، ولعلها « له مدبروه » ليستقيم المعنى .

(٩٨) الديصانية : أصحاب « ديسان » وسمى صاحبهم « بديسان » نسبة إلى نهر ولد عليه ، وهو قبل « ماني » والمذهبان قريب بعضهما من بعض ، وبينهما خلاف في اختلاط النور بالظلمة ، وهما فرقتان ، وزعم ابن « ديسان » أن النورجنس واحد ، والظلمة جنس واحد ، وزعم بعض الدياصنة أن الظلمة أصل النور ، وأصحاب ابن ديسان بالبطائح الآن من بلاد فارس ، وكانوا قديماً بالصين ، ولا يعرف لهم مجمع ولا بيعة ، ولابن ديسان كتاب « النور والظلمة » وكتاب « روحانية الحق » ، وكتاب « المتحرك والجماد » [راجع الملل والنحل : للشهرستاني ح ٢ ص ٩٠] .

(٩٩) المرقونية : بالراء لا بالزيم ، وقد وقع التحريف في نسخ الكتاب ، وهى نسبة إلى « مرقيون » أحد زعماء النصرانية ، وقد وجدت هذه الفرقة قبل الديصانية ، وتكاد تكون مبادئهم قريبة من المانائية ، وهم يعترفون بالأصليين ، النور والظلمة ، ويقولون بأن معهما كون ثالث مزجها وخلطها ، وقالت بتزيه الله تعالى عن الشرور ، وأنه خالق جميع الأشياء ، واختلفوا في الكون الثالث ، فقالت طائفة منهم هو الحياة ، وهو عيسى عليه السلام . وللمرقونية كتاب يختصون به ، ويكتبون به ديانتهم ، ولمرقيون هذا كتاب أسماء الإنجيل ، ولأصحابه عدة كتب غير موجودة ، وهم يتسترون بالنصرانية ، ويوجد منهم بخراسان خلق كثير [الفهرست للندي ص ٤٧٤] .

(١٠٠) المانيّة : أصحاب « ماني بن فتق بابك » الثنوي صاحب القول بالنور والظلمة ، ظهر أيام « سابور بن أردشير » ملك الفرس ، فاتبعه قليلاً ثم رجع إلى المحوسية ، ويقال : إن « ماني » من « همدان » انتقل أبوه إلى « بابل » وكان ينزل المادائن فتوجه فيها إلى بيت الأصنام فسمع من الهيكل هاتفا يقول : يا فتق : لا تأكل لحماً ، ولا تشرب خمرًا ، فدان بهذا المذهب ، وكانت امرأته حاملاً « بماني » فلما ولد نشأ على دين أبيه ، وكان على صغره ينطق بالحكمة ، ولما تم له اثنتا عشرة سنة زعموا أن الوحي يأتيه ، ودعا إلى ديانة وتبعه خلق كثير من المجوس ، فقتله « سابور بن بهرام » وقيل : إن قاتله هو « بهرام بن هرمز بن سابور » [راجع الفرق بين الفرق : ٢٧١ ، الملل والنحل : ح ٢ ص ٧٣] .

ثم حدث الامتزاج فحدث العالم بامتزاجها - فأما المانية فإنهم يقولون إنَّ أصلين لم يزالا وهما نور وظلمة^(١٠١)، وأنَّ النور والظلمة حيان^(١٠٢)، وأنَّ كليهما غير متناه إلَّا من الجهة التي لاقى منها الآخر ، وأما من جهاته الخمس فغير متناه ، وأنهما جرمان ، ثم لهم في وصف امتزاجهم أشياء شبيهة بالخرافات ، وهم أصحاب « ماني » . وقال المتكلمون : إن « ديسان » كان تلميذ « ماني » وهذا خطأ بل كان أقدم من « ماني » لأن « ماني » ذكره في كتبه وردَّ عليه . وهما متفقان في كل ما ذكرنا إلَّا أنَّ الظلمة عند « ماني » حية . وقال « ديسان » : هي موات .

وكان « ماني » راهبًا بحرَّان ، وأحدث هذا الدين ، وهو الذي قتله الملك « بهرام »^(١٠٣) ابن بهرام « وإذ ناظره بحضرته « أذرياذ »^(١٠٤) بن ماركسفند مويذ مويذان « في مسألة قطع النسل ، وتعجيل فراغ العالم ، فقال له « المويذ » : أنت الذي تقول بتحريم النكاح ليستعجل فناء العالم ، ورجوع كل شكل إلى شكله ، وأنَّ ذلك حقٌّ واجب ؟

فقال له « ماني » : واجب أن يعان النور على خلاصه بقطع النسل مما هو فيه من الامتزاج .

فقال له : « أذرياذ » فمن الحق الواجب أن يُعجَّل لك هذا الخلاص الذي تدعو إليه ، وتعان على إبطال هذا الامتزاج المذموم .

فانقطع « ماني » . فأمر « بهرام » بقتل « ماني » فقتل هو وجماعة من أصحابه وهم لا يرون الذبائح ، ولا إيلام الحيوان ، ولا يعرفون من الأنبياء عليهم السلام إلا عيسى عليه السلام وحده ، ويقولون بنبوة « زرادشت » و يقولون بنبوة « ماني » .

وقالت : « المزدقية »^(١٠٦) أيضًا كذلك إلَّا أنهم قالوا : نور وظلمة لم يزالا ، وثالث أيضًا بينهما لم يزل ، إلَّا أن هؤلاء كلهم متفقون على أن هذه الأصول لم تحدث شيئًا هو غيرها ، لكن حدث من امتزاجها ، ومن أبعاضها بالاستحالة صور العالم كله ، فهذه الفرق كلها مطبقة على أن الفاعل أكثر من واحد ، وإن اختلف في العدد والصفة ، وكيفية الفعل ، وإلزامات الشرائع .

(١٠١) في (أ) : نور الظلمة .

(١٠٢) في النسخة أ ، ب [حية] .

(١٠٣) « بهرام بن بهرام » : كان ملكا على الفرس ، جمع الناس لامتحان « ماني » فلما ظهر له كذبه أمر بقتله وبقي في الملك ثلاث

سنين وثلاثة أشهر (الملل والنحل : ٧٤) .

(١٠٤) هو فقيه الفرس ، ورئيس الديانة عندهم كقاضى القضاة عند المسلمين ، و « المويذان » جمعه « مويذه » و « المويذ » :

القاضى (المرجع السابق : ٥٥) .

(١٠٥) في (أ ، ب) [وهم يقرون] .

(١٠٦) في (أ ، ب) [المرقونية] .

وكلامنا هذا كلام اختصار وإيجاز وقصد إلى استيعاب قواعد الاستدلال ، والبراهين الضرورية ، والنتائج الواجبة من المقدمات الأولية الصحيحة ، وإضراب عن الشغب والتطويل الذى يكتفى بغيره عنه ، فإنما وعدنا^(١٠٧) بعون الله تعالى أن نبين بالبراهين الضرورية : أن الفاعل واحد لا أكثر ألّبتة ، ونبين بطلان أن يكون أكثر من واحد كما فعلنا بتأييد الله عز وجل ، إذ بينا بالبراهين الضرورية أن العالم محدث ، كان بعد أن لم يكن . وأن له مخترعاً ومدبراً لم يزل فإذا ثبت أنه تعالى واحد بطلت الأقوال التى ذكرنا كلها^(١٠٨) وسقطت خرافاتهم المضافة إلى الأوائل الفاسدة فى وصفهم الفاعلين ، وكيفية أفعالهم ، إذ لا تكون صفة إلّاً لموصوف ، فإذا بطل الموصوف بطلت الصفة التى وصفوه بها .

وأما الاشتغال بأحكامهم الشرعية فلسنا من ذلك فى شيء ، لأنه ليس من الشرائع العلمية شيء يوجب العقل ، ولا شيء يمنع منه العقل ، بل كلها من باب الممكن ، فإذا قامت البراهين^(١٠٩) الضرورية على صحة^(١١٠) قول الأمر بها ، ووجوب طاعته ، وجب قبول كل ما أتى به كائناً ما كان من الأعمال ، ولو أنه قتل أنفسنا ، وأبناءنا ، وآباءنا ، وأمهاتنا ، وإذا لم يصح قول الأمر بها ، ولم يصح وجوب طاعته لا يلتفت إلى ما يأمر به أى شيء كان من الأعمال .

وكل شريعة كانت على خلاف هذا فهى باطلة .

فكلامنا مع الفرق التى ذكرنا فى إثبات أن^(١١١) الفاعل الأول واحد لا أكثر ، وإبطال أن يكون أكثر من واحد . وهو حاسم لكل شغب يأتون به بعد ذلك ، وكاف من التكلف لما قد كفته المرء بيسير من البيان . وما توفيقنا إلا بالله تعالى .

ونبدأ بحول الله تعالى وقوته بإيراد عمدة ما مؤهوا به فى إثبات أن الفاعل أكثر من واحد . ثم ننقضه بحول الله تعالى وقوته بالبراهين الواضحة ، ثم نشرع إن شاء الله تعالى فى إثبات أنه تعالى واحد بما لا سبيل إلى رده ، ولا اعتراض فيه . كما فعلنا فيما خلا من كتابنا والحمد لله رب العالمين .

فنقول وبالله تعالى التوفيق :

(١٠٧) فى (أ ، ب) [وكذا أى هنا وقصدنا .

(١٠٨) سقطت العبارة من أول [فإذا ثبت إلى كلها] من (أ ، ب) .

(١٠٩) فى النسخة (خ) [الدلائل] .

(١١٠) كلمة [صحة] سقطت فى (أ ، ب)

(١١١) سقطت [أن] فى (ب) .

حجج القائلين بأن الفاعل أكثر من واحد .

إن^(١) عمدة ما عوّل عليه القائلون بأن الفاعل أكثر من واحد ، استدلالان فاسدان .
أحدهما : هو استدلال : المانية ، والديسانية ، والمجوس ، والصابئة ، والمزدكية ومن ذهب
مذاهبهم ، وهو أنهم قالوا : وجدنا الحكيم لا يفعل الشر ، ولا يخلق خلقاً ثم يسلط عليه غيره ،
وهذا عيب في المعهود^(٢) . ووجدنا العالم كله ينقسم قسمين ، كل قسم منهما ضد الآخر كالخير
والشر ، والفضيلة والرذيلة ، والحياة والموت ، والصدق والكذب .
فعلمنا أن الحكيم لا يفعل إلاّ الخير ، وما يليق فعله به ، وعلمنا أن الشرور لها فاعل غيره ،
وهو شر مثلها .

والاستدلال الثاني

وهو استدلال من قال بتدبير الكواكب السبعة ، والإثنى عشر برجاً ، ومن قال بالطبائع
الأربع . وهو أن قالوا :

لا يفعل الفاعل أفعالاً مختلفة إلاّ بأحد وجوه أربعة :

إمّا أن يكون ذا قوى مختلفة .

وإمّا أن يفعل بآلات مختلفة .

وإمّا أن يفعل باستحالة^(٣) .

وإمّا أن يفعل في أشياء مختلفة .

(١) سقطت [إن] من (أ ، ب) .

(٢) أى فيما هو معهود ومعلوم في واقع الناس .

(٣) أى بتحويل الأشياء بالحلّ والتركيب ، كما يفعل ذلك في الكيمياء .

قالوا : فلما بطلت هذه الوجوه كلها ، إذ^(٤) لو قلنا : إنه يفعل بقوى مختلفة لحكمنا عليه بأنه مركب ، فكان يكون من أحد المفعولات .

ولو قلنا : إنه يفعل باستحالة ، لوجب أن يكون منفعلا للشيء الذي أحاله ، فكان يدخل في جملة المفعولات .

ولو قلنا إنه يفعل في أشياء مختلفة لوجب أن تكون تلك الأشياء معه . وهو لم يزل . فتلك الأشياء لم تزل فكان حينئذ لا يكون مختزعا للعالم ولا فاعلا له .

قالوا فعلمنا بذلك أن الفاعلين كثير ، وأن كل واحد^(٥) يفعل ما يشاكله .

إبطال هذه الأدلة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فهذه عمدة ما عوّل عليه من لم يقل بالتوحيد ، وكلا هذين الاستدلالتين خطأ فأحش^(٦) على ما نبين إن شاء الله تعالى .

فيقال وبالله تعالى التوفيق ، لمن احتج بما احتجت به المانية ، من أنه لا يفعل الحكيم الشر ، ولا العبث :

— لا^(٧) يخلو علمكم بأن هذا الشيء شر وعبث من أحد وجهين لا ثالث لهما :

○ إما أن تكونوا علمتموه بسمع وردكم وخبر .

○ وإما أن تكونوا علمتموه بضرورة العقل .

فإن قلتم : إنكم علمتموه بطريق السمع . قيل لكم : هل معنى السمع شيء^(٨) غير أن مبتدع الخلق ومرتبته سمى هذا الشيء شرا وأمر باجتنابه ، وسمى هذا الشيء الآخر خيرا وأمر بإثباته ؟

— فلا بد من نعم ، إذ هو هذا معنى اللازم^(٩) عند كل من قال بالسمع .

(٤) في النسخة (أ) : « وإذ » .

(٥) في النسخة (أ) [وإن كان واحد] .

(٦) سقطت كلمة [فأحش] من (خ) .

(٧) في الأصل [هل] .

(٨) أى الوارد عليكم من أسمعكم هذا . وفى (أ ، ب) [الآتى] بدلا من [شيء] .

(٩) اللازم : ينقسم قسمين ؛ ذهنى وخارجى ، فاللازم الذهنى كون الشيء بحيث يلزم من تصوره فى الذهن تصور شيء آخر . كالزوجية للثنين ، واللازم الخارجى : كون الشيء بحيث يلزم من تحققه فى الخارج شيء آخر معه كوجود النهار لطلوع الشمس ، واللازم علاقة منطقية بين المبادئ والنتائج [المعجم الفلسفى ح ٢ ص ٢٨٣ د . جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى - بيروت] .

فيقال لهم : فإنما صار الشرَّ شرًّا لنهى الواحد الأول عنه .

وإنما صار الخير خيراً لأمره^(١٠) به .

فلا بد من نعم . فإذا كان هذا ، فقد ثبت أن من لا مبدع ولا مدبر له ولا أمر فوقه لا يكون شيء من فعله شرًّا ، إذ السبب في كون الشرَّ شرًّا هو الإختيار بأنه شر ، ولا مخير يلزم طاعته إلا الله تعالى .

فإن قالوا : فكيف يفعل هو شيئاً قد أخبر أنه شر ؟

قيل لهم^(١١) : ليس يفعل الجسم فيما يشاهد غير الحركة والسكون ، والحركة كلها جنس واحد في أنها نقلة مكانية ، وكذلك السكون جنس واحد كله ، فإنما أمرنا تعالى بفعل بعضها ، ونهانا عن فعل بعضها ، ولم يفعل هو تعالى^(١٢) الحركة قط على أنه متحرك بها ، ولا السكون على أنه ساكن به ، وإنما فعلهما على سبيل الإبداع . فتحركنا نحن بحركة نهينا عنها ، وسكوننا بسكون نهينا عنه هو الشر . لا شر غيره أصلاً^(١٣) .

وكذلك اعتقاد النفس ما نهيت عنه - وهذا كله غير موصوف به البارئ تعالى .

وإن قالوا : علمنا ذلك ببدهة العقل .

قيل لهم : وبالله التوفيق .

أليس العقل^(١٤) قوة من قوى النفس وداخلاً تحت الكيفية على الحقيقة أو تحت الجوهر^(١٥)

(١٠) في النسخة (ب) « لأمر » بدون الهاء .

(١١) في (خ) : [له] .

(١٢) سقطت كلمة [تعالى] من (أ ، ب) .

(١٣) ليس في النسخة (أ) [لا شر غيره أصلاً] . وهي مذكورة في (ب) والمعنى وغيره أصلاً هو الخير .

(١٤) العقل : عند الفلاسفة يطلق على عدة معانٍ ، أولهما : أن العقل جوهر بسيط مدرك للأشياء بمقائدها ، (الكندي رسالة في حدود الأشياء ورسومها) . ويقول ابن سينا في كتابه « الاشارات » إنه جوهر ليس مركباً من قوة قابلة للفساد . ويقول الجرجاني في تعريفاته : هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله ، ويقول الفارابي في كتابه « عيون المسائل » : إن القوة العاقلة جوهر بسيط مقارن للمادة يبقى بعد موت البدن ، وهو جوهر أخديّ وهو الإنسان على الحقيقة ، ويقول : ابن سينا في كتابه « النجاة » : وهو النفس الناطقة التي يشير إليها كل أحد بقوله (أنا) [راجع : عقيدة أهل التوحيد الكبرى للإمام السنوسي : ج ١ ص ٢١٥ - تحقيق د . عبد الرحمن عميرة ط محمد صبيح سنة ١٩٧٤ م] .

(١٥) الجوهر : عند الفلاسفة يطلق على معانٍ : منها الموجود القائم بنفسه حادثاً كان أو قديماً ، ويقابله العرض ، ومنها الذات القابلة لتوارد الصفات المتضادة عليها . قال ابن سينا : الجوهر هو كل ما وجد ذاته ليس في موضوع أى في محل قريب قد قام بنفسه دونه لا بتقويمه (النجاة لابن سينا ص ١٢٦) .

والجوهر عند ديكارت هو الشيء الدائم الثابت الذي يقبل توارد الصفات المتضادة عليه من دون أن يتغير كاللون والرائحة واللبن والطعم والبرودة والحرارة التي تتوارد على قطعة الشمع فهي اعراض متغيرة ، أما جوهر الشمعة فدائم لا يتغير .

على قول من لا عقل^(١٦) فلا بد من نعم . إنما يُؤثر العقل ما هو من شكله فى باب الكيفيات^(١٧) فيميز بين خطئها وصوابها ، ويعرف أحوالها ومراتبها .

وأما فيما هو فوقه ، وفيما لم يزل والعقل معدوم^(١٨) ، وفى مخترع العقل ومرتبته كما هو ، فلا تأثير للعقل فيه ، إذ لو أثر فيه لكان مُحْدِثًا ، لما قَدَمْنَا^(١٩) من أن الأثر من باب المضاف ، فهو يقتضى^(٢٠) مؤثرًا فكان يكون البارى تعالى منفعلًا للعقل ، وكان يكون العقل فاعلاً فيه تعالى ، وحاكمًا عليه جلّ الله عن ذلك .

وقد بيّنا فى كتابنا هذا أن البارى تعالى لا يشبهه شيء من خلقه بوجه من الوجوه ، ولا يجرى مجرى خلقه فى معنى ولا حكم .

وذكرنا أيضًا فيه إبطال قول من قال بتسمية البارى حيًّا ، أو حكيماً ، أو قادرًا ، أو غير ذلك من سائر الصفات من جهة الاستدلال حاشا أربعة أسماء فقط .

وهى : الأول ، الواحد ، الحق ، الخالق فقط . وهذه^(٢١) الأسماء هى التى لا يستحقها شيء فى العالم غيره ، فلا أول سواء ألبتة . ولا واحد سواء ألبتة . ولا خالق سواء ألبتة ، ولا حق سواء ألبتة . على الإطلاق . وكل ما دونه تعالى فإنما هو حق بالبارى تعالى ، ولولا البارى تعالى ما كان شيء فى العالم حقًا ، وما دونه تعالى فإنما حقٌ بالإضافة .

ولولا أن السمع قد ورد بسائر الأسماء التى ورد الخبر الصادق بها ، ما جاز أن يسمى الله عز وجل بشيء منها ، ولكن قد بيّنا فى مكانه من هذا الكتاب على أى شيء تسميته بما ورد السمع ، وأن ذلك تسمية لا يراد بها غيره تعالى ، ولا يرجع منها إلى شيء سواء ألبتة .

وأيضًا فإنّ دليلهم فيما سمو به البارى تعالى ، وأجروا عليه إقناعى شغبى وفيه تشبيه للخالق بخلقته .

(١٦) فى (أ ، ب) [لا يحصل] .

(١٧) الكيفيات : ينقسم إلى أولية وثانوية .

فالكيفيات الأولية عند فلاسفة القرون الوسطى هى الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة . والكيفيات الثانوية : هى الكيفيات المشتقة من الكيفيات الأولى أما عند المحدثين فإن الكيفيات الأولية . هى الخواص الهندسية والميكانيكية التى تتصف بها الأجسام كالصلابة والامتداد والشكل والعدد ، والحركة والسكون . [كتاب التأملات للفيلسوف ديكارت تحقيق د . عثمان أمين ص ١٢٥] .

(١٨) فى (أ ، ب) [وفيما لم يزل العقل معدومًا] .

(١٩) فى (أ ، ب) [على ما قدمنا] .

(٢٠) فى (أ ، ب) [فهى تقتضى] .

(٢١) فى (أ) : [وهى] .

وفى تشبيههم له بخلقه حكم عليه بالحدوث ، وأن يكون الفاعل مفعولاً ، وقد قدمنا إبطال ذلك .

ويقال لهم : إن التزمتم أن يكون فاعل الشر^(٢٢) فيما عندنا عابثاً فقررتم بذلك على أن يكون فاعل^(٢٣) العالم واحداً ، فقد^(٢٤) علمنا فيما بينا أن تارك الشيء لا يغيره وهو قادر على تغييره - عابث ظالم .

ولا يخلو فاعل الخيرات عندكم من أن يكون قادراً على تغيير الشر^(٢٥) والمنع منه^(٢٦) أو لا يكون قادراً على ذلك ، فإن قلتم إنه قادر على تغييره والمنع منه ولم يغيره ، فقد صار عندكم عابثاً ضرورة ، فقد وقعتم فيما عنه فررتم ضرورة

وإن قلتم : إنه غير قادر على تغييره ، ولا المنع منه ، فهو بلا شك عاجز ضعيف . وهذه صفة سوء عندكم ، فهلا تركتم القول بأنه أكثر من واحد لهذا الاستدلال ، فإنه أصح على أصولكم ومقدماتكم .

وأما نحن فمقدمتكم عندنا فاسدة بالبرهان الذى ذكرناه .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : والمائية تزعم أن النور كان فى العلو إلى ما لا نهاية له ، وأن الظلمة فى السفلى إلى ما لا نهاية له ، وأن كل واحدٍ منها متناهى المساحة من الجهة التى لاقى منها الآخر ، وغير متناهٍ من جهاته الخمس^(٢٧) ، وأن اللذة للنور خاصة لا للظلمة ، وأن الأذى للظلمة خاصة لا للنور .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فأما بطلان هذا القول فى عدم التناهى من الجهات الخمس ، فيفسد بما أوجبنا به تناهى جسم العالم .

وأما قولهم بالعلو والسفل فظاهر الفساد ، لأن السفلى لا يكون إلا بالإضافة^(٢٨) ، وكذلك العلو .

(٢٢) سقطت كلمة [الشر] فى (أ) .

(٢٣) فى (ب) [عن] .

(٢٤) فى (أ ، ب) [وقد] .

(٢٥) فى (أ ، ب) [تغييره] .

(٢٦) سقطت العبارة من أول [أو لا يكون إلى والمنع منه] فى (أ ، ب) .

(٢٧) الجهات ست ، هى الجهات الأربع المعروفة ، شمال وجنوب ، وشرق ، وغرب ، يضاف إليها جهتان أخريان هما العلم والسفل . فإذا التقى النور والظلام فى جهة من تلك الجهات الست كان كل منهما - على زعم المائية - متناهما من الجهة التى التقى فيها مع الآخر ، وغير متناهٍ فى الجهات الخمس الباقية .

(٢٨) أى لا يكون سفلاً إلا بالإضافة إلى العلو .

فكل علو فهو سفلى لما فوقه حتى تنتهى إلى الصفحة العليا من الفلك الأعلى^(٢٩) التى لا صفحة فوقها ، وهم يقرون بهذا^(٣٠) .

وكل سفلى فهو علو لما تحته حتى تنتهى إلى المركز .
وهم يقرون بهذا^(٣١) .

فصح ضرورة أن فى الظلمة على قولهم - علواً وأن فى النور سفلاً .

وأما قولهم فى اللذة والأذى ففاسدٌ جدًّا ؛

لأن اللذة لا تكون إلَّا بالإضافة ، وكذلك الأذى .

فإنَّ الإنسان لا يلتذ بما يلتذ به الحمار ، ويتأذى بما لا تتأذى به الأفعى فبطل هوسهم بيقين . والحمد لله رب العالمين .

سؤال على المانية دامغ لقولهم بحول الله وقوته ، وهو أن يقال لهم :

- أهذه الأجساد أنفس أم لا ؟

فإن قالوا : لا .

قيل لهم :

فهذه الأجساد لا تخلو على أصولكم من أن يكون فى كل جسد منها نور وظلمة أو يكون بعض الأجساد نورًا محضًا ، وبعضها ظلمة محضة .

فإن قالوا : فى كل جسد نور وظلمة - قيل لهم :

فهل يجوز من الظلمة فعل الخير - فلا بد من لا .

لأنه لو فعلت^(٣٢) الخير لانتقلت إلى النور ، وكذلك لا يجوز أن يفعل النور شرًّا لأنه كان يصير ظلمة .

فيقال لهم : فأى معنى لدعائكم إلى الخير ، ونهيكم عن النكاح^(٣٣) والقتل .

وأخبرونا ، من تدعون إلى كل ذلك ؟

(٢٩) سقطت [من الفلك الأعلى] من (أ ، ب) .

(٣٠) فى (أ ، ب) [وهم لا يقرون بها] .

(٣١) فى (أ ، ب) [وهم لا يقرون بها] .

(٣٢) فى (أ ، ب) [لو فعل] .

(٣٣) أى الزواج ، لأن من مذهب المانية ترك الزواج حتى ينقطع النسل ، وينفى العالم ، ذلك طريق الخلاص عندهم .

فإن كنتم تدعون النور فهو طبعه ، وهو فاعل له بطبعه قبل أن تدعوه إليه ، لا يمكنه أن يحول عنه . فدعائكم له إلى ما يفعله ، وأمركم له بترك ما لا يفعله عبث من النور ، داع إلى المحال . وهذا خلاف أصلكم .

وإن كنتم تدعون للظلمة^(٣٤) فذلك عبث من النور الداعي لها^(٣٥) إلى ذلك . إذ لا سبيل لها إلى ترك طبعها .

وهكذا^(٣٦) يقال لهم سواء بسواء ، إن قالوا : إنَّ من الأجساد ما هو نور محض ، ومنها ما هو ظلمة محضة .

وهكذا يسألون في الأرواح إن أقروا بها .

ثم يسألون عمن رأيناه ينكح ، ويقتل ، ويظلم ، ويكذب ثم تاب^(٣٧) عن كل ذلك . مَنْ القاتل الظالم ؟ أهو النور أم الظلمة ؟ ومن التائب ؟ النور أم الظلمة ؟ فأى ذلك قالوا فهو هدم مذهبهم ، وقد جوزوا الاستحالة .

فإن قالوا : معنى دعائنا إلى ما ندعو إليه من ذلك إنما هو حض للنور على المنع للظلمة من ذلك .

قيل لهم : أكان النور قادرًا على منعها قبل دعائكم أم لا ؟

فإن قالوا : كان قادرًا .

قيل لهم : فقد ظلمَ بتركه إيَّاه تظلم وهو يقدر على منعها قبل دعائكم .

وإن قلتم : لم يذكُر حتى نُبِّه .

قيل لهم : فهذا نقص منه وجهل ، وصفات شر لا تليق بالنور على قولكم .

وهذا ما لا انفكاك لهم^(٣٨) منه .

وأيضًا فيقال لهم : إنَّ الدَّاعِي منكم إلى دينه لا يقول لمن دعاه كف غيرك عن ظلمه . إنما يقول له : كفَّ عن ظلمك ، وارجع عن ضلالك . ولقد أحسنت في رجوعك عن الباطل إلى الحق .

(٣٤) في النسخة (ب) [الظلمة] .

(٣٥) سقطت كلمة [الداعي] من (أ ، ب) .

(٣٦) في (أ ، ب) [وكذلك] .

(٣٧) في (أ ، ب) [ثم يتوب] .

(٣٨) في (أ) سقطت كلمة (لهم) .

فإن كنتم تأمرون بأن يخاطب بذلك الظلمة فالآمر بذلك كاذب أمر بالكذب .
 وإن كنتم تأمرون بأن يخاطب بذلك النور ، فالآمر بذلك أيضاً كاذب أمر بالكذب .
 فإن قالوا : فأى معنى لدعائكم إلى الخير ، وقد سبق علم الله تعالى فيمن يعلمه
 ومن لا يعلمه .

قيل لهم : جواب بعضنا في هذا هو : أن كل من يُدعى إلى الخير فمممكن وقوعه منه ،
 ويمكن أيضاً فعل الشر منه ، ومتوهم كل ذلك منه ، فوجه دعائنا له معروف ، وليس علم الله تعالى
 إجباراً ، وإنما هو أنه تعالى علم ما يختاره العبد .

وجواب بعضنا في ذلك هو : أن فاعل كل ما يبدو في العالم فعل خلق وإبداع فهو الله
 عز وجل لا يتعقب عليه ، فهو خالق دعائنا من ندعوه^(٣٩) . فإذا ذلك كذلك فلا يجوز سؤال
 الخالق لما شاء بلم فعلت ؟ وهذا هو الجواب الذى نختاره .

ويقال لهم أيضاً : أخبرونا عن « مالى » و « المسيح » و « زرادشت » وأنتم تعظمونهم .
 أفهم ظلمة ؟ أم كانوا أنواراً محضة ؟

فمن قولهم ولابد^(٤٠) : إن فيهم ظلمة ، لأنهم يتغوّطون ، ويجوعون^(٤١) ، ويألمون^(٤٢) . فيقال لهم :
 فبعض من تعظمون ظلمة مسخوطة ، ويقال لهم من فعل تلك العجائب التى تنسبون إليهم
 فمن قولهم : النور الذى فيهم .

فيقال لهم : فلم عجز النور الذى فيكم^(٤٣) عن مثل ذلك ؟

فإن قالوا : لقلته .

قيل لهم : فكان يجب أن يأتى من المعجزات ولو بيسير على قدره . وهذا ما لا مخلص لهم
 منه ألينة^(٤٤) أصلاً .

ويقال لهم أيضاً : إن من العجائب التزامكم^(٤٥) ترك النكاح لتعجلوا قطع التناسل^(٤٦) فهبكم

(٣٩) أى هو سبحانه خالق دعائنا الذى ندعوه به . وعبارة المؤلف مضطربة ولعل ذلك من سوء النقل عنه .

(٤٠) ليست في (خ) .

(٤١) في (أ ، ب) [ويجوعون] .

(٤٢) سقطت العبارة من قوله [فيقال لهم : فبعض من تعظمون إلى قوله : النور الذى فيهم] من (أ ، ب) .

(٤٣) سياق المعنى يقضى بأن يكون اللفظ « فيهم » بدلاً من « فيكم » .

(٤٤) سقطت كلمة [ألينة] من (أ ، ب) .

(٤٥) في (أ ، ب) : إلزامكم .

(٤٦) في (أ ، ب) : النسل .

قدرتم على ذلك في الناس^(٤٧). فكيف تصنعون في الوحش ، والطير^(٤٨)، وسائر الحيوان البرى ، والحشرات ، وحيوان المياه والبحار التى تقتل بعضها بعضاً أشد من قتل بعض الناس لبعض وأكثر . فكيف السبيل إلى قطع تناسلها وفراغ امتزاجها ؟ وهذا ما لا سبيل لكم إليه أصلاً .

فإن كان النور عاجزاً عن قطعها عن ذلك^(٤٩) فلا سبيل له إلى خلاص أجزائه أبد الأبد . وإن كان على ذلك^(٥٠) قادرًا فلم لم يعجل خلاص أجزائه ؟ ولم يتركها تردّد في الظلمات ؟ وأعجب شيء منعه من القتل ، وهذا عون منهم على بقاء المزاج ، وعلى منع الخلاص وتأخره ، وكان القتل أبلغ شيء في تمام مرادهم ، وبغيته من تعجيل الخلاص^(٥١) واستنقاذ النور ، وقطع المزاج . وهذا تناقض ظاهر منهم لا خفاء به ، وبالله تعالى نتأيد .

وكل ما قدمنا من البراهين على حدوث العالم ، وإيجاب النهاية في جرمه وأشخاصه وأزمانه فهو لازم للأصلين ؛ النور والظلمة على أصول المانية ، وعلى كل من يقول بأن الفاعل أكثر من واحد ، وأنه لم يزل مع الفاعل غيره لزوم ضرورة^(٥٢) . وبالله تعالى التوفيق .

وأما الاستدلال الثانى : الذى عوّلوا فيه على أقسام من يفعل أفعالاً مختلفة فهو استدلال فاسدٌ أيضاً ؛ لأنهم إنما عوّلوا^(٥٣) فيه على الأقسام الموجودة في العالم .

وقد قدمنا البراهين الضرورية على حدوث العالم ، وعلى أن محدثه لا يشبهه^(٥٤) في شيء من الأشياء ، فلا سبيل إلى أن يدخل تحت شيء من أقسام العالم ، لكنه تعالى يفعل الأشياء المختلفة والأشياء المتفقة مختاراً لكل ذلك كما شاء^(٥٥) وحين شاء ، لا علة لشيء من ذلك ؛ إذ قدمنا أن كل^(٥٦) ما حصرته الطبيعة فهو متناهٍ ، والمتناهى محدث على ما قدمنا^(٥٧) وكل من فعل فعلاً واحداً لا يفعل غيره ، فإنما يفعل بطباعه كالنار التى لا تفعل إلا فعلاً واحداً وهو الإحراق ، وتصعيد الرطوبات ، وسائر ما يفعل بطباعه ، فلو كان البارى تعالى لا يفعل إلا فعلاً واحداً

(٤٧) في (أ ، ب) : سقطت كلمة [في الناس] .

(٤٨) في (خ ، ب) الوحش والطيور .

(٤٩) في (أ ، ب) : سقطت [عن ذلك] .

(٥٠) في (خ) : لم تذكر كلمة [على ذلك] .

(٥١) في (أ) : سقط الكلام من أول (وتأخره - إلى الخلاص) .

(٥٢) مفعول مطلق لاسم الفاعل الوارد في قوله : فهو لازم .

(٥٣) في (خ) : كلمة (إنما) غير مذكورة .

(٥٤) في النسخة (أ) : [لا يشبهه] .

(٥٥) سقطت [كما شاء] من (أ ، ب) .

(٥٦) سقطت كلمة [كل] من (أ ، ب) .

(٥٧) العبارات من أول [وكل من فعل إلى قوله الأربعة التى قدمنا] غير موجودة في (أ ، ب) .

لوجب أن يكون ذا طبيعة ، وإذ ليس ذا طبيعة فواجب في العقل ألا يكون يفعل فعلاً واحداً بل أفعالاً مختلفة ، وبطلت الأقسام الأربعة التي قدمنا من أن يكون ذا قوة مختلفة^(٥٨) أو فاعلاً بآلات ، أو فاعلاً باستحالة ، أو فاعلاً في أشياء ، لأن هذا كله يقتضى أن يكون محدثاً . تعالى الله عن ذلك وهو لم يزل فقد وجب ضرورة أن يكون البارئ تعالى يفعل ما يشاء من مختلف ومتفق ، مختاراً دون علة موجبة عليه شيئاً من ذلك ، ولا بقوة هي غيره . وبالله تعالى التوفيق .

وكل ما ألزمناه^(٥٩) مَنْ يقول إنَّ العالم لم يزل من البراهين الضرورية فهو لازم للمانية ، والدَّيْصانية ، والمَرْقُونِيَّة^(٦٠) ، والقائلين بأزلية الطبائع والهيولى ، لأن العالم عند هؤلاء ليس هو شيئاً غير تلك الأصول التي لم تزل عندهم ، وإنما حدثت فيهم عندهم الصورة فقط .

ويدخل أيضاً عليهم القول بتناهي الأصلين لأنهما عندهم جسمان ، والجسم متناهٍ ضرورة لبرهانين نوردتهما إن شاء الله تعالى .

وذلك أننا نقول :

لا يخلو كل جرم من الأجرام من أن يكون متحركاً أو ساكناً .

فإن كان متحركاً فقد علمنا أن المسافة التي لا تتناهي لا تُقطع أصلاً ، لا في زمانٍ متناهٍ ، ولا في زمانٍ غير متناهٍ .

ثم لا تخلو حركته^(٦١) من أن تكون ، إمّا باستدارة ، وإمّا إلى جهة من الجهات ، ولا ثالث لهما الوجهين .

فإن كان متحركاً باستدارة ، وهو غير متناهٍ فهذا محال ؛ لأن الخططين الخارجين من الوسط إلى الشرق وإلى العلو غير متناهيين إذن !! فكان يجب أن يكون الجزء الذى فى سمت المشرق منه لا يبلغه إلى العلو الذى هو سمت الرأس منه أبداً ، فقد بطلت الحركة إذن^(٦٢) على هذا ، فهو متحرك لا متحرك ، وهذا محال مع مشاهدة العيان ، لقطع كل جزءٍ من الفلك الكلى جميع مسافته ، ورجوعه إلى حيث ابتداء منه فى كل أربع وعشرين ساعة^(٦٣) .

(٥٨) فى (أ ، ب) [قوى] وسقطت كلمة [قوة مختلفة] منهما .

(٥٩) فى (ب) : [وكل ما ألزمنا] .

(٦٠) وفى (أ) : [المَرْقُونِيَّة] بالزاي لا بالراء ، وقد سبق أن رجحنا أنها بالراء .

(٦١) أى الجرم .

(٦٢) فى (أ ، ب) : « فقد بطلت الحركة على هذا ، فهذا إذن متحرك لا متحرك . »

(٦٣) لابن حزم مفهوم فى علم الفلك يقوم على ما كان معروفاً فى عصره ، ولهذا تستغلق علينا معارفه الجغرافيا والفلكية فى كثير من المواضع فهو هنا مثلاً يتحدث عن الجرم المتحرك فى الفلك العالم ، ويحدد لدورته أربعاً وعشرين ساعة ، وذلك الزمن هو المعروف لدورة الأرض ، فهل هو يقصد بالجرم هنا الأرض ، أم أى جرم اتقر ؟ فإن كان الأول فصحيح ما ذهب إليه ، وإن كان الثانى فلا ، لأن لكل جرم زمنه الذى تتم فيه حركته .

وإن كان متحركاً إلى جهة من الجهات فهذا^(٦٤) أيضاً محال ؛ لأن الحركة نقلة من مكانٍ إلى مكان ، فإذا وَجَدَ هذا الجسم مكاناً ينتقل إليه لم يكن فيه قبل ذلك - فقد ثبتت النهاية له ضرورة ، لأن وجوده غير كائن في المكان الذى انتقل إليه^(٦٥) موجب لانقطاعه قبله .

وإن كان لم يزل في المكان الذى انتقل إليه ، وهكذا فيما بعده من الأمكنة فلم يزل غير منتقل ، وقد قلتم : إنه لم يزل منتقلاً ، فهو إذن متحرك لا متحرك ، وهذا محال . وإن قلتم : ساكنٌ .

قلنا لكم : اقطعوا من هذا الجرم قطعة بالوهم ، فإذا تَوَهَّمُوا ذلك سألناهم : متى كان هذا الجرم أعظم ؟ أقبل أن تقطع منه هذه القطعة ؟ أو بعد أن قطعت ؟

فأياً مَّا قالوا : أو إن قالوا : إنه مساوٍ لنفسه قبل أن تقطع منه هذه القطعة ، فقد أثبتوا النهاية ، إذ لا تقع الكثرة والقلة ، والتساوى إلا في ذى نهاية .

وأيضاً فإن المكان والجرم مما يقع تحت العدد كوقوع الزمان تحت العدد إلا في نهاية ، وأيضاً فإن كان المكان والجرم مما يقع تحت العدد^(٦٦) فكل ما أدخلناه - فيما خلا من^(٦٧) تناهى الزمان - من طريق العدد فهو لازم في تناهى المكان والجرم من طريق العدد بالمساحة . وبالله تعالى التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل ما ألزمناهمَنُ يقول بأن الأجسام لم تزل فهو لازم بعينه لمن يقول : بأن^(٦٨) السبعة الكواكب ، والإثنى عشر برجاً لم تزل لأنها أجسام جارية تحت أقسام الفلك وحركته ، فانظر هنالك ما ألزمناه في حدوث الأجسام وأزمانها فهو لازم لهؤلاء ، وتركنا ما يلزم المنانية وغيرها في فروع^(٦٩) أقوالهم ، كقولهم في المزاج والخلاص وصفات النور والظلمة إذ إنما قصدنا اجتثاث أصول المذاهب الفاسدة في أن الفاعل أكثر من واحد . واعتمدنا البيان في إثبات الواحد فقط ، فإذا قد ثبت ذلك ببراهين ضرورية بطل كل ما فرعوه^(٧٠) من هذا الأصل الفاسد^(٧١) ، إذ إنما قصدنا ما تدفع إليه الضرورة من الاستيعاب لما لا بد منه بإيجاز بحول الله تعالى وقوته .

(٦٤) أى القول بعدم تناهى الجرم .

(٦٥) والمعنى يقتضى ذكر كلمة « بعد ذلك » أى أنه لم يكن موجوداً قبل ذلك في المكان الذى انتقل إليه .

(٦٦) في (أ ، ب) سقطت العبارة من أول [إلا في نهاية - حتى - العدد] .

(٦٧) في (خ) : في .

(٦٨) في (أ ، ب) : إن .

(٦٩) في (أ ، ب) : سقطت كلمات من هذه العبارة ووردت هكذا [وتركنا ما ألزمناه في حدوث الأجسام في فروع . . أُلخ] .

(٧٠) في (أ ، ب) : عرفوه .

(٧١) في (أ) : سقطت كلمة [إذ] .

وأما من جعل الفاعل أكثر من واحد إلا أنهم جعلوهم غير العالم كالجوس والصابئين ، والمزدكية^(٧٢) ، ومن قال بالتثليث من النصارى^(٧٣) ، فإنه يدخل عليهم من الدلائل الضرورية بحول الله وقوته ما نحن نورده^(٧٤) إن شاء الله تعالى .

فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن ما كان أكثر من واحد ، فهو^(٧٥) واقع تحت جنس العدد ، وما كان واقعا تحت جنس العدد فهو نوع^(٧٦) من أنواع العدد ، وكل ما كان نوعا فهو مركب من جنسه العام له ولغيره ، ومن فصل خصه ليس في غيره^(٧٧) ، وله موضوع وهو الجنس القابل لصورته وصورة غيره من أنواع ذلك الجنس ، وله محمول وهو الصورة التي خصته دون غيره ، فهو ذو موضوع وذو محمول^(٧٨) ،

(٧٢) في (أ ، ب) : المرقونية - بالزاي .

(٧٣) في (أ) : الناري .

(٧٤) في (أ ، ب) : [مودوه] .

(٧٥) في (أ) سقطت كلمة (فهو) .

(٧٦) في (أ) سقطت كلمة (من) .

(٧٧) في (أ ، ب) : فله [.

(٧٨) كلمات : الجنس ، والفصل ، والمحمول ، والموضوع ، والمركب ، من كلمات المناطق التي تبين بها حدود الأشياء ، فالجنس يدخل تحته الفصل ، والموضوع يقصد به الصفات التي تتعلق بالموجود ، والمحمول هو الموجود في المحمول عليه تلك الصفات . والجنس : لفظ كلي أعلى في الماصدق من النوع ، وهو أول الكليات الخمس في المنطق ، وهي : الجنس والنوع ، والفصل ، والخاصة ، والعرض العام . ويشترك في الجنس أنواع عدة ، وإذا تدرجنا صعودا في سلسلة الأجناس والأنواع انتهينا إلى جنس ليس فوقه جنس ، وهذا هو جنس الأجناس ، وهو أوفرها حظا من الكلية ، أما إذا تدرجنا نزولا - انتهينا إلى نوع تحته نوع آخر ، وهذا هو نوع الأنواع الذي يقرب أكثر من غيره من الجزء ، ويطلق فلاسفة العرب اسم الجنس على مقولات أرسطو ، أو يسمونها الأجناس العشرة ، وما يذكر في المنطق العربي عن الجنس والنوع مستقى من أيساغوجي فرغوريوس [راجع كتاب النجاة لابن سينا : تحقيق طه حسين وآخرين ح ٢ ص راجع دائرة المعارف الإسلامية مادة جنس] .

والنوع : في اللغة الصنف من كل شيء ، وفي اصطلاح المناطق هو الكلي المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو ؟ وقيل إنه المعنى المشترك بين كثيرين يتفقون بالحقيقة ويندرج تحت كلي أعم منه وهو الجنس فإنه جنس للإنسان ، [المعجم الفلسفي : ح ٢ ص ٥١١] .

والفصل : للفصل عند المنطقيين معنيان ، أحدهما ما يتميز به شيء عن شيء ذاتيا كان أو عرضيا لازما أو مفارقا ، شخصيا أو كليا ، وثانيهما : ما يتميز به الشيء في ذاته وهو الجزء الداخل في الماهية ، كالناطق مثلا فهو داخل في ماهية الإنسان ، ويسمى هذا بالفصل المقوم ، وهذا المعنى الثاني هو الذي أشار إليه ابن سينا في قوله : « وأما الفصل فهو الكلي الذاتي الذي يقال على نوع تحت جنس في جواب أي شيء هو منه كالناطق للإنسان ، [النجاة ص ١٤ تحقيق طه حسين وآخرين - طبعة دار المعارف بمصر] .

والموضوع : في المنطق هو الذي يحكم عليه بأن شيئا آخر موجود له ، أو ليس بموجود له ، والموضوع بهذا المعنى مقابل للمحمول ، قال الخوارزمي : الموضوع : هو الذي يسميه النحويون المبتدأ والموضوع عند ديكرات ، وعند من تقدمه من الفلاسفة هو الأمر الذي تتمثله في الذهن والحقيقة الموضوعية هي الحقيقة التي تتمثلها ذهني ، بخلاف الحقيقة الصورية المستقلة في الذهن وموضوع كل علم ما يبحث فيه عن عوارض الذاتية ككذب الإنسان لعلم الطب ، ومثل المقدار للهندسة ، ومثل العدد للحساب ، ولكل منها أعراض ذاتية تخصه [راجع : النجاة : لابن سينا ص ١٠٩ ، ١١٠ ، والقاموس الفلسفي ح ٢] .

فالمحمول : عند المنطقيين هو المحكوم به في القضية الحملية دون الشرطية ، أما في الشرطية فيسمى تاليا ، والموضوع والمحمول عند المنطقيين بمنزلة المسند والمسند إليه عند النحاة قال ابن سينا ، والمحمول هو المحكوم به إنه موجود أو ليس بموجود لشيء آخر [النجاة ص ١٩] والقضية الحملية مقابلة للقضية الشرطية ، وأرسطو يسمي المقولات محمولات لأنها تحمل على الجوهر ، وهو لا يحمل على شيء ، والمحمولات الجدلية عند « فرغوريوس » وغيره من القدماء هي الألفاظ الخمسة : الجنس - النوع - الفصل - الخاصة - العرض العام [راجع المعجم الفلسفي ص ٣٥٧ ح ٢] .

فهو مركب من جنسه وفصله ، والمركب مع المركب من باب المضاف الذى لا بد لكل واحد منهما من الآخر ، فأما المركب فإنما يقتضى وجود المركب من وقت تركيبه ، وحينئذ يسمى مركباً لا قبل ذلك .

وأما الواحد فليس عدداً لما سنبينه إن شاء الله تعالى . بعد انقضاء^(٧٩) الكلام فى هذا الباب وبالله تعالى التوفيق .

ومن البرهان على أن الفاعل للعالم ليس إلا واحداً : أن العالم لو كان مخلوقاً لاثنتين فصاعداً لم يخل من أن يكون لم يزالا مشتبهين أو مختلفين ، فأياً ما قالوا فقد أثبتوا معنى فيهما ، أو فى أحدهما به اشتباهاً أو به اختلافاً ، فإن نفوا ذلك فقد نفوا الاختلاف والاشتباهاً معاً ، ولا يجوز ارتفاعهما معاً أصلاً ، لأن ذلك محال وموجب للعدم ، لأن وجود شيئين لا يشتهان فى شيء ولا يختلفان بوجه من الوجوه محال ، إذ فى ذلك عدمهما ، لأن هذه الصفة معدومة وإذا كانت الصفة معدومة^(٨٠) فحاملها معدوم ، وهم قد أثبتوا وجودها^(٨١) فيلزمهم القول بوجود معدوم فى وقت واحد من وجه واحد وهذا محال . وهم إذا أثبتوها موجودين لم يزالا فقد أثبتوا لهما معنى قد اشتباها فيهما ، وهى كونهما مشتبهين فى الوجود ، مشتبهين فى الفعل ، مشتبهين فى أن لم يزالا . ولا يجوز أن تكون هذه الأشياء ليست غيرهما لأنها صفات عمتهما : أعنى اشتباههما فى المعانى المذكورة ، فإن كان اشتباههما هو هما فهما شيء واحد ، وكذلك أيضاً يلزم فى كونهما مختلفين فى أن كل واحد منهما غير صاحبه ، فإن كان هذا الاختلاف فيهما هو غيرهما ، فهنا ثاثة ، وهكذا أيضاً أبداً .

وسنذكر ما يدخل فى هذا إن شاء الله تعالى .

وإن كان التغاير هو هما ، والاشتباها هو هما فالتغاير هو الاشتباها ، وهذا هو عين المحال ، لأنه لابد من معنى موجود فى المتغاير ليس اشتباهاً لأن معنى التغاير هو أن هذا هو غير هذا^(٨٢) ولا يجوز أن يكون الشيثان مشتبهين بالتغاير ، فإذا قد ثبت ما ذكرناه ، ولم يكن بد من اشتباها

== والمركب : هو المؤلف من أجزاء كثيرة ، ويقابله البسيط كالجسم فإنه إذا كان مؤلفاً من أجزاء كثيرة ، كان مركباً ، واللفظ المركب أو المؤلف عند المنطقيين هو الذى يدل على معنى وله أجزاء منها يلتم ، ومن معانيها يلتم معنى الجملة ، وقيل أيضاً إن المركب هو ما أريد بجزء لفظه : الدلالة على جزء معناه وهى خمسة : مركب إسنادى كقام زيد ، ومركب إضافى كغلام زيد ، ومركب تعدادى كخمس عشرة ، ومركب مزجى كعبلبك ، ومركب صوتى كسيوييه . والحد المركب بوجه عام هو المؤلف من عدة حدود يربط بينها حرف عطف كقولنا زيد وعمرو صادقان وكريميان ، فإن كلاً من الموضوع والمحمول فى هذه القضية مركب من حدّين [راجع تعريفات الجرجاني - مادة مركب ، والنجاة لابن سينا ص ٧ ، والمعجم الفلسفى ح ٢ ص ٣٦٢ ، ٣٦٣] .

(٧٩) فى (أ ، ب) « فقد انقضى » .

(٨٠) فى (أ ، ب) سقطت جملة « وإذا كانت الصفة معدومة » .

(٨١) وفى (أ) « فيلزم » .

(٨٢) سقطت الجملة من [لأن معنى . . إلى هذا] من (أ ، ب) .

أو اختلاف هو معنى غيرهما ، فقد ثبت ثالث ، وإذا ثبت ثالث لزم فيهم ثلاثتهم مثل ما لزم فى الاثنين من السؤال ، وهكذا أبداً . وهذا يوجب ضرورة أن كل واحد منهما أو أحدهما مركب من ذاته ، ومن المعنى الذى بان به عن الآخر ، أو به أشبه الآخر .

فإن أثبتوا ذلك لهما جميعاً ، وكلاهما مركب ، والمركب محدث فهما مخلوقان لغيرهما ولابد . وإن أثبتوا ذلك لأحدهما فقط كان مركباً ، وكان الآخر هو الفاعل له^(٨٣)، فقد عاد الأمر إلى واحد غير مركب ولابد ضرورة .

ويوجب أيضاً إن تبادوا على ما ألزمناهم من وجود معنى به بان كُُلُّ من الآخر وجود قدماء لم يزالوا ، ووجود فاعلين آلهة أكثر من المألوهين^(٨٤) . وهذا محال . لأنه لا سبيل إلى وجود أعدادٍ قائمة ظاهرة فى وقت واحد لا نهاية لها ، لأنه إن كان لها عدد فقد حصرها ذلك العدد على ما قدمنا ، وكل ما حصر فهو متناه ، وقد أوجبنا عليهم القول بأنها غير متناهية ، فلزمهم القول بأعداد متناهية لا متناهية ، وهذا من أعظم المحال .

فإن لم يكن لها عدد فليست موجودة ، لأن كُُلَّ موجود فله عدد ، وكل ذى عدد متناهٍ كما قدمنا .

فإن قال قائل : فبأى شئ انفصل الخالق عن الخلق ؟ وبأى شئ انفصل الخلق بعضه من بعض ؟

وأراد أن يلزمننا فى ذلك مثل الذى ألزمناه فى الأدلة^(٨٥) المتقدمة ..

قيل له وبالله التوفيق .

الخلق كله حامل ومحمول^(٨٦)، فكل حامل فهو منفصل من خالقه ، ومن غيره من الحاملين بمحموله^(٨٧) وبما هو عليه مما باين به سائر الحاملين من فصله ، ونوعه^(٨٨)، وجنسه ، وخواصه ، وأعراضه ، فى مكانه وسائر كفياته .

(٨٣) أى الفاعل لهذا التركيب .

(٨٤) فى (أ) [المألوهين] .

(٨٥) فى النسخة (أ) [الدلالة] .

(٨٦) أى مضاف ، ومضاف إليه .

(٨٧) سقطت جملة [وبما هو عليه إلى الحاملين] من (أ ، ب) .

(٨٨) فى (أ ، ب) [فصوله وأنواعه] .

وكل محمول فهو منفصل من خالقه ومن غيره من المحمولات بحامله ، وبما هو عليه مما باين فيه سائر المحمولات ، من نوعه ، وجنسه ، وفصله .

والبارى تعالى غير موصوف بشيء من ذلك كله . وبالله تعالى التوفيق .

وقد ذكرنا في باب الكلام في بقاء الجنة والنار ، وبقاء الأجسام فيها بلا نهاية ، وفيما خلا من كتابنا - الانفصال ممن أراد أن يلزمنا هنالك ، ما ألزمنهم نحن هنالك من القول^(٨٩) بالأعداد التي لا تتناهى . إلا أننا نذكر هنا من ذلك إن شاء الله تعالى طرفاً كافياً . وبالله تعالى التوفيق وبه نستعين . فنقول :

إن الفرق بين المسألتين المذكورتين أننا لم نوجب نحن في الجنة والنار وجود أعداد لا تتناهى . بل قولنا : إن أعدادهم متناهية لا تزيد ولا تنقص . وأن مساحة النار والجنة محدودة متناهية لا تزيد ولا تنقص ، وأن كل^(٩٠) ما ظهر من حركاتهم ومددهم فيها فمحصورة متناهية . وإنما نفينا عنها النهاية بالقوة بمعنى أن البارى تعالى محدث لهم في كلتا الدارين بقاء ومدداً ، ونعيمًا وعذاباً ، أبدًا لا إلى غاية . وليس ما ظهر من ذلك بعضًا لما لم يظهر ، فيلزمنا أن يكون اسم كل ما يقع على الموجود والمعدوم لأن الموجود^(٩١) لا يكون بعضًا للمعدوم ، وإنما هو بعض الموجود مثله ، هذا يعلم بالحس لأن الأسماء إنما تقع على معانيها . ومعنى الوجود إنما هو ما كان قائمًا في وقت من الأوقات ، ماضي من الأوقات أو حالٍ منها . فما لم يكن هكذا فليس موجودًا ، وأبعض الموجودات كلها موجودة ، فكلها موجود ، وكلها كان موجودًا فليس الموجود بعضًا للمعدوم ، والعدم هو إبطال الوجود ونفيه ، ولا سبيل إلى أن تكون أبعض الشيء التي يلزمها اسمه الذى لا اسم لها سواه يبطل بعضها بعضًا .

وقد يمكن أن يشغب^(٩٢) مشغب في هذا المكان فيقول : قد وجدنا أبعضًا لا يقع عليها اسم كلها كاليد والرجل والرأس ، وسائر الأعضاء ليس شيء منها يسمى إنسانا فإذا اجتمعت وقع عليها كلها اسم إنسان .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا شغب لأننا إنما تكلمنا على الأبعض المتساوية التي كان بعض منها يقع عليه اسم الكل كالماء الذى كل بعض منه ماء ، وكله ماء ،

(٨٩) سقطت كلمة [القول] في (أ ، ب) .

(٩٠) في (أ) : وإن كان .

(٩١) في النسخة (أ) سقط [كل ما يقع على الموجود والمعدوم لأن الموجود لا يكون بعضا للمعدوم] .

(٩٢) في (أ ، ب) [شغب] .

وليس الإنسان^(٩٣) الجزء من هذا الباب . وكل بعض من أبعاض الموجود فإنه يقع عليه اسم موجود .

وقد يمكن أن يشغب أيضاً مشغب فى قولنا : إن الأبعاض لا تتنافى ، فيقول إن الخضرة^(٩٤) تنافى البياض ، وكلاهما بعض للون الكلى ، فهذا أيضاً ليس مما أردناه فى شيء ، لأن قولنا موجود ليس جتسا ، فيقع على أنواع المتضادات ، وإنما هو إخبار عن وجود أشياء قد تساوى كلها فى وجودنا إياها حقاً ، فهو يعم بعضها كما يعم كلها ، وأيضاً فإن الخضرة لا تضاد البياض فى أن هذا لون ، بل يجتمعان فى هذا المعنى اجتماعاً واحداً لا يختلفان فيه ، وإنما اختلفا بمعنى آخر ، وكذلك لا يخالف موجود موجوداً فى أنه موجود . والموجود يخالف المعدوم فى هذا المعنى نفسه ، وليس بعضاً للمعدوم . والمعدوم ليس شيئاً ، ولا له معنى حتى يوجد ، فإذا وجد كان حينئذ شيئاً موجوداً .

وقد تخلصنا أيضاً فى باب التجزى ، وكلامنا^(٩٥) فى هذا الديوان من مثل الإلزام هنالك .

(٩٣) سقطت كلمة [الإنسان] من (أ ، ب) .

(٩٤) فى (أ ، ب) [لا تنافى] .

(٩٥) فى (أ) : [فيه] .

الكلام على النصارى

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : النصارى وإن كانوا أهل كتاب ، ويقرون بنبوة بعض الأنبياء عليهم السلام ، فإن جماهيرهم وفرقهم لا يقرون بالتوحيد مجردًا . بل يقولون بالتثليث ، فهذا^(١) مكان الكلام عليهم .

والجوس أيضًا وإن كانوا أهل كتاب لا يقرون ببعض الأنبياء عليهم السلام ، ولكننا أدخلناهم في هذا المكان لقولهم يفاعلين لم يزالوا .

فالنصارى أحق منهم بالإدخال هاهنا ، لأنهم يقولون بثلاثة لم يزالوا .

والنصارى فرق :

منهم أصحاب « أريوس^(٢) » وكان قسيسًا بالإسكندرية : ومن قوله : التوحيد المجرد ، وأن عيسى عليه السلام عبد مخلوق ، وأنه كلمة الله تعالى التى بها خلق السموات والأرض . وكان فى زمن قسطنطين الأول ، بائى القسطنطينية ، وأول من تنصر من ملوك الروم ، وكان على مذهب « أريوس » هذا .

ومنهم أصحاب « بولس^(٣) الشمشاطى » : وكان بطريركًا بأنطاكية قبل ظهور النصرانية .

(١) فى النسخة (أ) [فهو] ومعناه فهذا القول بالتثليث هو موضوع الكلام .

(٢) أريوس : هو ابن أصفانوس بن بطلينس ويأتم برشيد قومه ، وكان من علماء الروم بالعزائم وله من الكتب : كتاب يذكر فيه أولاد إبليس ، وتفرقهم فى البلاد ، وما يختص به كل جنس منهم فى العلل والأرواح ، والاستهلاكات ، والأفعال ، وأنساب الجن (٤٤٥)
الفهرست لابن النديم المكتبة التجارية - مطبعة الاستقامة بالقاهرة (. وهو أكبر تلاميذ « ماربطرس » بطريك الإسكندرية ، ومن خريج المدرسة اللاهوتية ، وخالف أستاذه كثيرا فسخطه وطرده وجرده من كهنوته ، ولما مات « بطرس » رجع أريوس عن المخالفة فأدخله « اسكندروس » إلى الكنيسة وصيره قسا ، ولكن مجمع الأساقفة قرر نفيه فنفاه القيصر وأمر بقتله ، ولكن اختفى وظهر بعد موت القيصر (راجع تاريخ ابن خلدون ح ١ ص ٣٢٠ ، وخلاصة تاريخ المسيحية بمصر ص ٨١) .

(٣) بولس : هو « بولس » القديس ولد فى « طرسوس » بآسيا الصغرى ، واسمه الأصل شاعول روماني الجنسية ، نشأ نشأة يهودية ، فكان يضطهد المسيحيين الأول ، كلف بمقاومة المسيحيين فى دمشق سنة ٣٥ م فلما ذهب إليها سمع وهو فى الطريق صوتا يقول له « شاعول شاعول لِمَ تضطهدنى ؟ فقال من أنت ؟ فأجابه الصوت : أنا « ياسوع » الذى تضطهده فذهب إلى دمشق ، وانضم إلى المسيحية ، وسمى =

وكان قوله : التوحيد المجرد الصحيح ، وأن عيسى عبد الله ورسوله كأحد الأنبياء عليهم السلام ، خلقه الله تعالى في بطن مريم من غير ذكر ، وأنه إنسان لا إلهية فيه ألّبتة . وكان يقول لا أدرى ما الكلمة ؟ ولا روح القدس ؟ .

وكان منهم أصحاب « مقدونيوس^(٤) » وكان بطريركا في « القسطنطينية^(٥) » بعد ظهور النصرانية أيام « قسطنطين^(٦) » بن « قسطنطين » باني « القسطنطينية » ، وكان هذا الملك « أريوسيا » كأبيه . وكان من قول « مقدونيوس » هذا : التوحيد المجرد ، وأن عيسى عليه السلام عبد مخلوق ، إنسان نبى ، رسول الله كسائر الأنبياء عليهم السلام . وأن عيسى هو روح القدس ، وكلمة الله عز وجل . وأن روح القدس والكلمة مخلوقان ، خلق الله كل ذلك .

ومنهم « البريرانية » : وهم يقولون إن عيسى وأمه إلهما من دون الله عز وجل . وهذه الفرقة قد بادت .

وعمدتهم^(٧) اليوم ثلاث فرق :

فأعظمها فرقة « الملكانية^(٨) » : وهى مذهب جميع ملوك النصارى حيث كانوا حاشا

=نفسه « بولس » وأصبح أنشط المبشرين بالمسيحية في القرن الاول . ثار اليهود ضده ، وقبض عليه في « أورشليم » وسبق إلى روما وحكم عليه بالإعدام ، وصلب وقطع رأسه بالسيف ، تتلخص آراؤه في [الرسائل] انظر العهد الجديد - الموسوعة العربية الميسرة : ٤٤٠ بإشراف محمد شفيق غربال] وبولس هذا هو الذى أفسد المسيحية وأدخل فيها التثليث ، وأحلّ الخمر ، وعدم الختان ، فخرج بهذا عن شريعة موسى التى هى شريعة عيسى .

(٤) « مقدونيوس » : وهو من تأثر بآراء « آريوس » وقد رقى كرسى البطريركية بالقسطنطينية بعد ما نزل « بولس » بطريركها الشرعى بأمر « قسطنطين » القيصر ، وقد ذهب إلى أن الروح القدس أثر الإله منتشر في الكون ، يناز عن الله ، وأن روح القدس مخلوق فهو ممن يعتقدون التوحيد (راجع هامش الملل والنحل ج ٢ ص ٥١ تحقيق الشيخ أحمد فهمى محمد - طبعة مكتبة الحسين التجارية بالقاهرة) . (٥) القسطنطينية : عاصمة الإمبراطورية البيزنطية ، والإمبراطورية العثمانية سابقا ، سميت باسم « قسطنطين » الذى أنشأها بموضع « بيزنطة » لم ينجح من حاولوا حصارها إلا ثلاثة ، جيش الحملة الصليبية الرابعة ١٢٠٤ م ، وميخائيل الثانى ١٢٦١ م ، والسلطان محمد الثانى ١٤٥٣ م ، أقيمت المدينة على سبعة تلال على « البسفور » ، وأقيم حولها ثلاثة خطوط من الحصون ، كانت أكبر مدينة في أوروبا في العصور الوسطى ، بلغ مجموع سكانها في القرن العاشر مليون نسمة ، أشهر معالمها كنيسة القديسة صوفيا ، والبوابة الذهبية ، وتعد مركزاً سياسياً وتجارياً عظيماً في أوروبا ، احتلها الحلفاء بعد الحرب العالمية الأولى ١٩١٨ م ، وفي ١٩٢٣ م حلت « أنقرة » محلها عاصمة لتركيا (الموسوعة العربية الميسرة ١٣٨٠) .

(٦) قسطنطين : ابن قسطنطين الأول ، وأمه القديسة « هيلانة » نودى به إمبراطوراً بعد وفاة أبيه ٣٠٦ م ففتح بالقب « قيصر » فقط ، مال إلى المسيحية ، وأصدر منشور « ميلان » الذى أقر التسامح مع المسيحية ، ومع ذلك فلم يعمد إلا وهو على فراش الموت . دعا مجمع « نيقية » المشهور إلى الانعقاد ، وبذلك أوجد تلك المجمع الدينية ، نقل عاصمته إلى « بيزنطة » التى أعاد بناءها وسمّاها « القسطنطينية » ، وكرسها للعداء (راجع الموسوعة الميسرة ١٣٨٠) .

(٧) الضمير يرجع إلى النصارى .

(٨) الملكانية : طائفة مسيحية من الطقوس البيزنطية منتشرة في سورية ومصر وفلسطين ، ومنها جالية هامة في أمريكا وكنيستهم تسمى أيضاً كنيسة الروم ، ويتكلم معظمهم العربية ، ويرأسهم بطريرك يقيم في دمشق والقاهرة . سموا الملكيين لأنهم أيدوا القرار الذى اتخذته مجمع خلقدونية عام ٤٥١ م ضد بدعة أوطيخا المونوفيزية القائلة بطبيعة واحدة للمسيح ، فلقبهم مخالفوهم ازدراء لهم بالملكيين لوقوفهم في صف مرقيانوس الذى كان يعاضد المجمع ، ومنهم كاثوليك يعترفون برياسة بابا روما ، ويسمون الروم الكاثوليك . (الموسوعة العربية الميسرة ص ١٧٤٢) .

الحبشة ، والنوبة . ومذهب عامة أهل كل مملكة للنصارى حيث كانوا حاشا الحبشة ، والنوبة ، ومذهب جميع نصارى إفريقيا ، وصقلية ، والأندلس وجمهور الشام ، وقولهم : إن الله تعالى - عبارة عن قولهم - ثلاثة أشياء^(٩) : أب وابن ، وروح القدس . كلها لم تنزل ، وأن عيسى عليه السلام : إله تام كله ، وإنسان تام كله ، ليس أحدهما غير الآخر ، وأن الإنسان منه هو الذى صلب وقتل ، وأن الإله منه لم ينله شئ من ذلك ، وأن مريم ولدت الإله والإنسان وأنها معاً شئ واحد ابن الله .

تعالى الله عن كفرهم .

وقالت النسطورية : مثل ذلك سواء بسواء ، إلا أنهم قالوا : إن مريم لم تلد الإله ، وإنما ولدت الإنسان ، وأن الله تعالى لم يلد الإنسان وإنما ولد الإله . تعالى الله عن كفرهم . وهذه الفرقة غالبية على الموصل والعراق وفارس ، وخراسان . وهم منسوبون إلى « نسطور^(١٠) » وكان بطريكاً بالقسطنطينية .

وقالت « اليعقوبية^(١١) » : إن المسيح هو الله تعالى نفسه ، وأن الله - تعالى عن عظيم كفرهم - مات وصلب وقتل ، وأن العالم بقى ثلاثة أيام بلا مدبر ، والفلك بلا مدبر ، ثم قام ورجع كما كان ، وأن الله تعالى عاد محدثاً ، وأن المحدث عاد قديماً ، وأنه تعالى هو كان فى بطن مريم محمولاً به .

وهم فى أعمال مصر ، وجميع النوبة ، وجميع الحبشة ، وملوك الأمتين المذكورتين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولولا أن الله تعالى وصف قولهم فى كتابه إذ يقول تعالى : « لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم^(١٢) » وإذ يقول تعالى حاكياً عنهم :

(٩) فى (أ) « أسباب » .

(١٠) النسطورية : بدعة ظهرت فى القرن الخامس قال بها « نسطوريوس » بطريك القسطنطينية حين اعترض على تسمية مريم العذراء بوالدة الإله ، وقد عارضه « كيرلس » الإسكندرى ، وانعقد بسبب هذه المشكلة ثلاثة مجامع دينية متلاحقة : مجمع « أفسوس » عام ٤٣١ م ، ومجمع « خلقيدونية » ٤٥٠ م ، ومجمع القسطنطينية ٥٥٣ م وقررت كلها أن للمسيح طبيعتين : إلهية وإنسانية متحدتين فى أقنوم واحد ، وقوام إلهى واحد . ناصرت كنيسة أنطاكية مذهب « نسطوريوس » ولكن لم يبق معه إلى النهاية إلا كنيسة فارس التى صارت الكنيسة النسطورية ، ولا يزال لها أتباع فى العراق ، وإيران ، وبلابار والهند طقوسها سريانية شرقية ، وتدعى أحياناً بالكنيسة الآشورية ورد ذكرها عند الشهرستانى فى كتابه الملل والنحل ، والباقلانى فى التمهيد (الموسوعة العربية الميسرة ١٨٣٢) .

(١١) اليعقوبية : فرقة مسيحية تنسب إلى يعقوب ، وهى إحدى فرق ثلاث اختلفت حول طبيعة المسيح . عاش اليعاقبة فى مصر والنوبة والحبشة ، يدور مذهبهم على القول بأن المسيح هو الله والإنسان اتحدا فى طبيعة واحدة هى المسيح ، واشتغل كثير من اليعاقبة فى ظل الإسلام بنقل الفلسفة اليونانية وكتبها إلى السريانية ثم إلى العربية ، ولقوا من الخلفاء والمسلمين كل تشجيع وتقدير فكان لذلك أثره فى تاريخ الحياة العقلية الإسلامية ولا سيما من الناحيتين الكلامية والفلسفية (الموسوعة العربية الميسرة) .

(١٢) سورة المائدة : ١٧ .

« إن الله ثالث ثلاثة^(١٣) » وإذ يقول تعالى : « أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله^(١٤) » - لما انطلق لسان مؤمن بحكاية هذا القول العظيم الشنيع ، السمج ، السخيف ، وتالله لولا أننا شاهدنا النصارى ما صدقنا أن في العالم عقلاً يسع هذا الجنون ونعوذ بالله من الخذلان .
فأما « اليعقوبية » : فإنهم ينسبون إلى « يعقوب » البرذعاني ، وكان راهباً بالقسطنطينية ، وهم فرقة نافرت العقل والحس منافرة وحشية تامة ، لأن الاستحالة نقلة^(١٥) ، والنقلة والاستحالة لا يوصف بهما الأول الذى لم يزل تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

ولو كان كذلك لكان مخلوقاً ، والحديث يقتضى محدثاً خالقاً له ، ويكفى من بطلان هذا القول دخوله في باب المحال والممتنع ، الذى أوجب العقل والحس بطلانه ، وليس في باب المحال أعظم من أن يكون الذى لم يزل يعود محدثاً لم يكن ثم كان ، وأن يصير^(١٦) غير المؤلف مؤلفاً ، ويلزم هؤلاء القوم أن يعرفونا من دبر السماوات والأرض ، وأدار الفلك هذه الثلاثة الأيام التى كان فيها ميتاً ؟! - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ثم يقال للقائلين بأن البارئ تعالى ثلاثة أشياء : أب وابن وروح القدس : أخبرونا : إذ هذه الثلاثة الأشياء لم تزل كلها ، وأنها مع ذلك شيء واحد إن كان ذلك كما ذكرتم ؟ فبأى معنى استحق أن يكون أحدهما يسمى أباً والثاني ابناً والثالث : روح القدس^(١٧) وأنتم تقولون : إن الثلاثة واحد ، وأن كل واحد منها هو الآخر . فالأب هو الابن . والابن هو الأب وهما روح القدس ، وليس روح القدس سواهما^(١٨) وهذا هو عين التخليط . وإنجيلهم يبطل هذا بقولهم فيه « ساقعد عن يمين أبى^(١٩) » .

ويقولهم فيه :

« إن القيامة لا يعلمها إلا الأب وحده ، وأن الابن لا يعلمها^(٢٠) » .

فهذا يوجب أن الابن ليس هو الأب .

(١٣) سورة المائدة : ٧٣ .

(١٤) سورة المائدة : ١١٦ .

(١٥) الاستحالة : أى التحول من حال إلى حال ، والانتقال من وجود إلى وجود ، وفي ميلاد المسيح إلهاً في صورة بشر - كما يفترى المسيحيون - معناه أن الله تحول من صورة إلى صورة تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

(١٦) في (أ) [يشير] .

(١٧) في (أ ، ب) : سقط [والثالث روح القدس] .

(١٨) في (أ ، ب) : سقطت جملة [وهما روح القدس ، وليس روح القدس سواهما] .

(١٩) إنجيل لوقا - الإصحاح الثامن والعشرون (٧٠) ونصه : منذ الآن يكون ابن الإنسان جالساً عن يمين قوة الله .

(٢٠) إنجيل متى : الإصحاح الرابع والعشرون (٣٦) ونصه : « وأما ذلك اليوم - يوم القيامة - وتلك الساعة فلا يعلم بها أحد ، ولا ملائكة السماوات إلا أبى وحده » .

وإن كانت الثلاثة متغايرة - وهم لا يقولون بهذا - فيلزمهم أن يكون في الإبن معنى من الضعف ، أو من الحدوث ، أو من النقص به وجب أن ينحط عن درجة الأب .

والنقص ليس من صفة الذى لم يزل ، مع ما يدخل على من قال بهذا من وجوب أن تكون^(٢١) محدثة لحصر العدد ، وجري طبيعة النقص والزيادة فيها ، على حسب ما قدمناه فى حدوث العالم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد لفق بعضهم أشياء (قالوا إنها)^(٢٢) لا معنى لها ، إلا أننا ننبه عليها ليتبين هجنته قولهم وضعفه بحول الله تعالى وقوته ، وذلك أن بعضهم قال : لما وجب أن يكون البارى تعالى حيًا^(٢٣) وعالمًا وجب أن تكون له حياة وعلم ، فحياته هى التى تسمى روح القدس ، وعلمه هو الذى يسمى الإبن .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا من أغث ما يكون من الاحتجاج ، لأننا قد قدمنا أن البارى تعالى : لا يوصف بشيء من هذا من طريق الاستدلال ، لكن من طريق السمع خاصة ، ولا يصح^(٢٤) لهم دليل - لا من إنجيلهم ولا من غيره من الكتب - أن العلم يسمى ابنا ، و لا فى كتبهم أن علم الله هو ابنه : وقد ادعى بعضهم أن هذا تقتضيه اللغة اللاتينية من أن علم العالم يقال فيه : إنه ابنه^(٢٥).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا باطل ظاهر الكذب ؛ لأن الإنجيل الذى كان فيه ذكر الأب والإبن وروح القدس - لا يختلف أحد من الناس فى أنه إنما نقل عن اللغة العبرانية إلى السريانية وغيرها . فعبر عن (معالى) تلك الألفاظ العبرانية ، وبها كان فيه^(٢٦) ذكر الأب ، والإبن ، وروح القدس . وليس فى اللغة العبرانية شيء مما ذكر وادعى .

وإن كانوا ممن يقولون : بتسمية البارى عز وجل من طريق الاستدلال ، فقد أسقطوا صفة القدرة ، إذ ليس الاستدلال على كونه عالمًا بأصح^(٢٧) ولا أولى من الاستدلال على كونه قادرًا . لاسيما مع قول « بولس » وهو عندهم فوق الأنبياء - « أن المسيح قدرة الله وعلمه تعالى^(٢٨) » .

(٢١) أى أى الصفة ، فالضمير هنا اسم تكون .

(٢٢) ما بين القوسين كلام زائد لا معنى له .

(٢٣) فى (ب) [حيًا عالمًا] بغير الواو .

(٢٤) فى (خ) : وليس يصح .

(٢٥) أى على سبيل المجاز .

(٢٦) أى فى هذا الإنجيل .

(٢٧) سقط حرف العطف [و] فى (أ) .

(٢٨) فى رسالة بولس إلى العبرانيين : « لله بعد ما كلم الآباء بالأنبياء قديمًا بأنواع وطرق كثيرة ، كلمنا فى هذه الأيام الأخيرة فى ابنه الذى جعله بارئًا لكل شيء الذى به أيضا عمل العالمين » والذى هو بهاء مجده ، ورسم جوهره ، وحامل كل الأشياء بكلمة قدرته « (الإصحاح الأول) .

قال هذا النص في رسالته الأولى إلى أهل قونية^(٢٩)، فليضيفوا إلى هذه الثلاث صفة رابعة وهي القدرة ، وأخرى وهي السمع ، وأخرى وهي البصر ، وأخرى وهي الكلام ، وأخرى وهي العقل ، وأخرى وهي الحكمة ، وأخرى وهي الجود .

فإن قالوا : القدرة هي الحياة .

قيل لهم : والعلم هو الحياة .

فإن قالوا : ليس العلم الحياة لأنه قد يكون حيّ ليس عالمًا كالجنون ، قيل لهم : قد يكون حيّ ليس قادرًا كالمغشيّ عليه . ونحو ذلك ، فالقدرة ليست الحياة .

وأيضًا فإن كان الإبن هو العلم ، وروح القدس هو الحياة . فما بال إقحامهم المسيح عليه السلام في أنه الإبن ، وروح القدس .

أترى المسيح هو حياة الله وعلمه ؟ وما بال قول بعضهم إن مريم ولدت ابن الله ؟ أتراها ولدت علم الله ؟!

أيكون في التخليط أكثر من هذا ، وهل حظ المسيح عليه السلام من علم الله وحياته إلا كحظ غيره ولا فرق .

وهذا لا مخلص منه - وبالله التوفيق .

وقال بعضهم : لما وجدنا الأشياء قسمين حيًّا ولا حيًّا ، وجب أن يكون البارئ عزَّ وجلَّ حيًّا ، ولما وجدنا الحيَّ ينقسم قسمين ؛ ناطقًا وغير ناطق ، وجب أن يكون البارئ تعالى ناطقًا .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا الكلام في غاية الكلال^(٣٠) لوجهين : أحدهما : أن هذه القسمة قسمة طبيعية واقعة تحت جنس ؛ لأنه إذا كان تسمية البارئ تعالى حيًّا إنما هو من هذا الوجه^(٣١)، فهو إذاً يقع مع سائر الأجسام^(٣٢) تحت جنس الحي . ويُحدِّد بحدِّ الحي ، ويحدِّد بحدِّ الناطق .

وإذا كان كذلك فهو مركب من جنسه وفصله ، وكل ما كان محدودًا فهو متناهٍ ، وكل ما كان مركبًا فهو محدث .

(٢٩) في (أ ، ب) [قرينه] .

(٣٠) أى الضعف والتخاذل وفي (خ) (الفساد) .

(٣١) هذه الجملة واقعة صفة لقوله « حيًّا » .

(٣٢) في (أ ، ب) [الأحياء] .

والوجه الثانى : أن هذه القسمة التى قسموها^(٣٣) منقوضة مموّهة ، لأنه يلزمهم أن يبدعوا بأول القسمة الذى هو أقرب إلى الطبيعة^(٣٤).

فيقولوا : وجدنا الأشياء جوهرًا ولا جوهرًا . ثم يدخلوه تحت أى القسمين شاءوا ، وهم إنما يدخلونه تحت الجوهر ، فإذا أدخلوه تحت الجوهر فقد وجب ضرورة أن يحدوه بحد الجوهر .

فإذا كان ذلك وجب أن يكون محدثًا ، إذ كل محدود فهو محدث كما قدمنا^(٣٥).

ثم نعرضهم فى قسمتهم من قبل أن يبلغوا إلى الحى الناطق^(٣٦).

وعلى بعض القسم قبله يقع الثانى .

وهذه كلها مخلوقات .

فلو كان البارى تعالى بعضها ، أو كانت هذه الصفات واقعة عليه من طريق وجوب وقوعها علينا - لكان مخلوقًا .

تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا .

وقال بعضهم : لما كانت الثلاثة تجمع الزوج والفرد ، وهذا أكمل الأعداد ، وجب أن يكون البارى تعالى كذلك لأنه غاية الكمال .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا من أغث الكلام لوجوه ضرورية أحدها : أن البارى تعالى لا يوصف بكمالٍ ولا تمام ، لأن الكمال والتمام من باب الإضافة ، لأن التمام والكمال لا يقعان ألبة إلا فيما فيه النقص ، لأن معناه إنما هو إضافة شيء إلى شيء به كملت صفاته ، ولولاه لكان ناقصًا . ولا معنى للكمال والتمام إلا هذا فقط .

والوجه الثانى : أن كل عددٍ بعد الثلاثة فهو أتم من الثلاثة ، لأنه يجمع إما زوجًا وفردًا^(٣٧) وإما زوجًا وزوجًا ، وإما زوجًا وفردًا ، وإما أكثر من ذلك .

وبالضرورة يعلم أن ما جمع أكثر من زوج فهو أتم وأكمل مما لم يجمع إلا زوجًا وفردًا فقط ،

(٣٣) فى النسخة (ب) [قسموا] .

(٣٤) أى كان عليهم أن يبدعوا القسمة من المبادئ الأولى ، وهى الجواهر ، لا الأعراض ، كما فعلوا هنا فقالوا : « وجدنا الأشياء قسمين حياً ولا حياً » والحياة ليست تبدأ ولا جوهرًا ، بل هى عرض يدخل على الجوهر .

(٣٥) فى (أ ، ب) [قد بيناه] .

(٣٦) أى نعرض على قسمتهم الموجودات إلى جوهر ، وغير جوهر ، إذ لا يصح أن يقال عن الله تعالى إنه جوهر فالجواهر ، وما يتعلق بها من أعراض كالحياة والنطق ، هى مخلوقات .

(٣٧) سقطت عبارة [زوجا فردا وإما] من (أ ، ب) .

فيلزمه أن يقول : إن ربه أعداد لا تتناهى ، أو أنه أكثر الأعداد ، وهذا أيضاً ممتنع محال لو قاله ، ويكفى فساداً بقول يؤدي إلى المحال .

والوجه الثالث : أن هذا الاستدلال مضاد لقولهم^(٣٨) : إن الثلاثة واحد والواحد ثلاثة ، لأن الثلاثة التي تجمع الزوج والفرد هي غير الثلاثة التي هي عندكم واحد بلا شك ؛ لأن الثلاثة التي تجمع الزوج والفرد ليست الفرد الذي هو فيها ، وهي جامعة له ولغيره بل ذلك الفرد بعض لها ، وهي كل له ولغيره والبارى تعالى لا كل له ولا بعض^(٣٩) ، والكل^(٤٠) ليس هو الجزء ، والجزء ليس هو الكل ، والفرد جزء للثلاثة والثلاثة كل للفرد وللزوج معه ، فالفرد غير الثلاثة ، والثلاثة غير الفرد ، والعدد مركب من واحد يراد به الفرد ، وواحد كذلك^(٤١) ، وواحد كذلك إلى نهاية العدد المنطوق به ، فالعدد ليس الواحد ، والواحد ليس هو العدد ، لكن العدد مركب من الآحاد التي هي الأفراد ، وهكذا كل مركب من أجزاء ، فذلك المركب ليس هو جزء من أجزائه ، كالكلام الذي هو مركب من حرف وحرف حتى يقوم المعنى المعبر عنه ؛ فالكلام ليس هو الحرف ، والحرف ليس هو الكلام .

والوجه الرابع : أن هذا المعنى السخيف الذي قصده هذا الجاهل نجده في الاثنين ، لأن الاثنين عدد يجمع فرداً وفرداً ، وهو زوج مع ذلك ، فقد وجدنا في الاثنين الزوج والفرد ، فيلزمه أن يجعل ربه اثنين .

والوجه الخامس : أن كل عدد فهو محدث ، وكذلك كل معدود يقع عليه عدد فهو أيضاً محدث ، على ما قد بينا فيما خلا من كتابنا هذا .

والمعدود لم يوجد قط إلا ذا عدد ، والعدد لا^(٤٢) يوجد قط إلا ذا^(٤٣) معدود ، والواحد ليس عدداً على ما نبينه بعد هذا إن شاء الله تعالى ، وبه يتم الكلام في التوحيد بحول الله وقوته . قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهم يقولون : إن الإله اتحد مع الإنسان بمعنى أنهما صاراً شيئاً واحداً .

(٣٨) أى النصارى الذين يقولون بالتثليث : الأب ، والابن ، وروح القدس . . ثم يقولون عن هذه الثلاثة هي الإله الواحد ، كما يقولون في دعائهم : باسم الأب والابن وروح القدس ، إله واحد ، أمين ... وهذا الإله الواحد عندهم ، هو واحد في ثلاثة ، ففى الأب يختفى الابن وروح القدس ، وفى الابن يختفى الأب وروح القدس وفى روح القدس يختفى الأب والابن .

(٣٩) سقطت العبارة من قوله : [ذلك الفرد إلى ولا بعض] فى (أ ، ب) .

(٤٠) فى (أ ، ب) [فالكل] .

(٤١) أى واحد يراد به الفرد كذلك ، لأن العدد إنما يتركب من آحاد يضاف بعضها إلى بعض .

(٤٢) فى (أ ، ب) [لم يوجد] .

(٤٣) فى (أ ، ب) [فى] بدلا من [ذا] .

فقالت اليعقوبية : كاتحاد الماء يلقي في الخمر فيصيران شيئاً واحداً^(٤٤).

وقالت النسطورية : كاتحاد الماء يلقي في الزيت فكل واحد منهما باق بحسبه^(٤٥).

وقالت الملكية : كاتحاد النار في الصفيحة المحماة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل هذا في غاية الفساد .

أول ذلك : أنها دعاوى لا يعجز عن مثلها متحامق ، وليس في إنجيلهم شيء من هذه الأقسام^(٤٦).

والثاني : أنها كلها محال ، لأن قول الملكية في تمثيلهم بما مثلوا إنما هو عرض في جوهر لا يجوز ولا يمكن إلا من عرض في جوهر^(٤٧) ولا يتوهم غير ذلك ، فالإله على قولهم عرض ، والإنسان جوهر وهذا في غاية الفساد^(٤٨).

وقول اليعقوبية : أفسد ، لأننا نقول لهم إن كان استحال الإله إنساناً ، فالمسيح إنسان وليس إلهاً ، وإن كان الإنسان استحال إلهاً ، فالمسيح إله وليس بإنسان ، وإن كان كلاهما لم يستحل واحد منهما إلى الآخر فهذا قول النسطورية لا قولهم . وإن كان كل واحد منهما استحال إلى الآخر فقد صار الإله إنساناً لا إلهاً ، وصار الإنسان إلهاً لا إنساناً ، وحصلوا بعد هذا الحمق على قول النسطورية ولا مزيد . وإن كانا استحالا إلى غير الإنسان والإله ، فالمسيح لا إله ولا إنسان ، وكل هذا خلاف قولهم .

وأما قول^(٤٩) النسطورية : فلم يزدوا على أن قالوا : إن الإنسان إنسان ، والإله إله . وهكذا كل فاضل وفاسق في العالم هو إنسان والإله إله ، فالمسيح وغيره من الناس سواء .
وأيضاً فإن ما قالوا محال ، لأن الباري عز وجل^(٥٠) الذى لم يزل لا يستحيل إلى طبيعة الإنسان المحدث ، ولا يستحيل المحدث إلهاً لم يزل ، وهذا محال بذاته لا يتشكل^(٥١) وكذلك

(٤٤) لأن الخمر يمتزج بالماء ويخالطه ، فيصيران معاً شيئاً واحداً ، لا يمكن فصلهما إلا بعملية كيميائية .

(٤٥) والماء والزيت لا يمتزجان أبداً ، حيث يطفو الزيت فوق الماء ولا يتخلله .

(٤٦) بل إن الأنجيل الأربعة التى في أيديهم لم تذكر على لسان المسيح أو حواريه أكثر من أنه رسول من عند الله ، وكان المسيح يقول عن نفسه أنه ابن الانسان ، وكان أتباعه يقولون له : يا معلم . ففى إنجيل لوقا : وسأله رئيس قائلا : أيها المعلم الصالح : ماذا أعمل لأرث الحياة الأبدية ؟ فقال له يسوع : لماذا تدعونى صالحاً ؟ ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله (الإصحاح الثانى عشر) .

(٤٧) العبارة من [لا يجوز ولا يمكن إلى جوهر] غير مذكورة في (أ ، ب) .

(٤٨) لأنهم يقولون إن الله اتحد في الإنسان كاتحاد النار في الصفيحة المحماة ، والصفيحة جوهر وما اتصل بالحديدة من حر النار هو عرض .

(٤٩) كلمة [قول] سقطت من (أ ، ب) .

(٥٠) كلمة [الباري عز وجل] ليست مذكورة في (أ ، ب) .

(٥١) في (أ ، ب) . [وهذا محال بذاته ممنوع لا يتشكل] .

الإنسان : لا يجاور الإله مجاورة مكانية ؛ لأنه محال أيضاً ، وكذا لا يتوهم ولا يمكن أن يكون الإله عرضاً يحمله جوهر الإنسان .

ولا يمكن أيضاً^(٥٦) أن يكون الإنسان عرضاً يحمله الإله فى ذاته ، كما تدعى الملكية من^(٥٣) تشبيه ذلك الاتحاد بضوء الشمس فى البيت ، وبالنار فى الحديد المحماة ، فقد صح أن كل ما قالوا محال وباطل وسخف لا يقبله إلا مخذول .

ولا يمكنهم ادعاء وجود شيء من هذا فى كتب الأنبياء أصلاً .

وأيضاً فإنهم يضيفون إلى ذكرهم الأب ، والإبن وروح القدس شيئاً رابعاً وهو الكلمة ، وهى المتحدة عندهم بالإنسان ، الملتحمة فى مشيمة مريم عليها السلام . فإن أمانتهم التى اتفقوا عليها كلهم هى كما نوره نصاً : « نؤمن بالله الأب مالك كل شيء ، صانع ما يرى وما لا يرى ، وبالرب الواحد يسوع المسيح ، بكر الخلائق كلها ، وليس بمصنوع » الإله حق من الإله حق^(٥٤) من جوهر أبيه الذى بيده أتقنت^(٥٥) العوالم كلها وخلق كل شيء ، الذى من أجلنا معشر الناس ، ومن أجل خلاصنا نزل من السماء ، وتجسد من روح القدس ، وصار إنساناً ، وولد من مريم البتول ، وألم^(٥٦) وصلب أيام « قيوطش بلاطش »^(٥٧) ، ودفن وقام فى اليوم الثالث ، كما هو مكتوب ، وصعد إلى السماء ، وجلس عن يمين الأب ، وهو مستعد للمجىء تارة أخرى للقضاء بين الأموات والأحياء . ونؤمن بروح القدس الواحد ، روح الحق الذى هو مشتق من أبيه روح محبة ، وعممودية^(٥٨) واحدة لغفران الخطايا ، وبجماعة قدسية سليحية جاثليقية ، وقياماة أبداننا ، وبالحياة الدائمة إلى أبد الآبدين .

وقال فى أول إنجيل « يوحنا التلميذ » : « فى البدء كانت الكلمة ، والكلمة عند الله ، والله كان الكلمة »^(٥٩) .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : فهذه أقوال إذا تأملها ذو عقل علم أنها وسوس .

(٥٢) سقطت كلمة [أيضاً] فى النسخة (أ) وذكرت فى (ب) .

(٥٣) فى (أ ، ب) [فى] .

(٥٤) الذى عند النصارى فى صلاتهم : « إله حق من إله حق » .

(٥٥) فى (أ) : [اتقنت] بالنون .

(٥٦) الذى عند النصارى فى صلاتهم : « وتألّم » .

(٥٧) « بيلاطس » هو الحاكم الروماني على اليهودية ، وهو الذى قدم إليه اليهود المسيح ليحاكمه فلما رأى بيلاطس أن المسيح لم يفعل شيئاً يمس سلطان الحاكم قال لليهود حاكموه أنتم حسب شريعتكم ، وجاء بطشت فيه ، وغسل يديه ، وقال أنا برىء من دم هذا البار ، فقال اليهود : دمه علينا وعلى أبنائنا (انجيل متى : الاصحاح ٢٧ : ٢٧) .

(٥٨) فى (أ) [وعممودية] .

(٥٩) الذى فى إنجيل يوحنا : « فى البدء كان الكلمة ، والكلمة كان عند الله ، وكان الكلمة الله » (الإصحاح الأول) .

أو جنون ملقى من الشيطان لا يمتحن به إلا مخذول مشهود له ببراءة الله تعالى منه .
ويقال لهم : الكلمة هي الأب ، أو الإبن أو روح القدس^(٦٠)؟ أم شيء رابع ؟
فإن قالوا : شيء رابع . فقد خرجوا عن التثليث إلى التربيع .
وإن قالوا : إنها أحد الثلاثة . سئلوا عن الدليل على ذلك ؛ إذ الدعوى لا يعجز عنها أحد .

ثم يقال لهم : الأب هو الإبن أم هو غيره ؟
فإن قالوا : هو غيره . سئلوا أيضاً :
من الملتحم في مشيئة مريم ، المتحد مع طبيعة المسيح ، الأب أم الإبن ؟ فإن قالوا :
الإبن . فقد بطل أن يكون هو الأب .

وخالفوا « يوحنا »^(٦١) إذ يقول في أول إنجيله : إن الكلمة هي الله والتحمت^(٦٢) . فإذا كانت
هي الله ، والكلمة التحمت في مشيئة مريم فالله تعالى هو نفسه التحم في مشيئة مريم فعلى هذا
فالأب والإبن والكلمة كلهم التحموا في مشيئة مريم^(٦٣) وفي أمانتهم : أن الإبن هو الذى التحم
في مشيئة مريم .

وهذه وساوس لا نظير لها .

ويقال لهم أيضاً : هل معنى التحم إلا صار لحمًا ؟ وهذا غير قول النسطورية والملكية .
وإن قالوا : بل الأب ، فقد بطل أن يكون هو الإبن ، وخالفوا « يوحنا » والأمانة .
وإن قالوا : هو الأب وهو الإبن . تركوا قولهم : إن الإبن يقعد عن يمين أبيه ، وأن الأب
يعلم وقت القيامة ، والإبن لا يعلمها ، وقولهم في إنجيل « يوحنا » : الأب فوض الأمر إلى ابنه^(٦٤) ،
والأب أكبر من الإبن ، فهذه نصوص على أن الإبن غير الأب ، إذ لا يقعد المرء عن يمين نفسه ،
ولا يفوض الأمر إلى نفسه ، ولا يجهل ما يعلم ، وهذا كله يبطل قولهم : إن الإبن هو العلم والقدرة

(٦٠) في (ب) : [الكلمة هي أو الأب ، الإبن ، أو روح القدس] .

(٦١) يوحنا : ولد في بيت « صيدا » من أعمال الجليل ، وكان المسيح يحبه ، وقد لبث يبشر بالمسيحية حتى توفي شيخاً ، وفي أواخر أيامه ضعف وعجز عن الوعظ فلم يجد ما يقوله لسامعيه ، وكتب إنجيله ورسائله الثلاث ، وسفر الرؤيا باللغة اليونانية . [هامش الملل والنحل ج ٢ ص ٣٧] .

(٦٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [والتحمت] .

(٦٣) سقطت العبارة من أول [فعل هذا إلى مريم] من (أ ، ب) .

(٦٤) في إنجيل يوحنا ، على لسان المسيح : « إن كنت لست أعمل أعمال أى فلا تؤمنوا بى ، ولكن إن كنت أعمل ، فإن لم تؤمنوا بى فآمنوا بالأعمال ، لكي تعرفوا وتؤمنوا أن الأب فنى ، وأنا فيه » .

أو غير ذلك . لأن هذه الصفات لا تقعد عن يمين حاملة ، ولا يفوض إليها شيء .

وإن قالوا : لا هو هو ، ولا^(٦٥) هو غيره - دخل عليهم من الجنون ما يدخل على من ادعى أنَّ الصفات لا هي الموصوف ولا هي غيره .

وإن قالوا : الأب هو الإبن وهو غيره - لم يكن ذلك ببدع من سخافاتهم وخروجهم عن المعقول ، ولزمهم أن الإبن ابن لنفسه ، وأب لنفسه ، وأن الأب أب لنفسه وابن لنفسه ، وليس في الحمق والهوس أكثر من هذا . ولا متعلق لهم بشيء مما في « الزبور^(٦٦) » ، ولا في كتاب « شعيا^(٦٧) » وغيره ، لأنه ليس في شيء منها أن المراد بما ذكر هنالك هو عيسى ابن مريم عليهما السلام .

وقد قال « لوقا^(٦٨) » في آخر إنجيله : « إنه كان نبياً مقتدرًا عبد الله^(٦٩) » ، وهذا كله بين عظيم مناقضتهم ، وما توفيقنا إلا بالله عز وجل .

فإن تعلقوا بما في الإنجيل من ذكر المسيح أنه ابن الله ، قيل لهم : في الإنجيل أيضًا : أبى وأبيكم الله ، « إلهي وإلهكم » ، وأمرهم إذا دعوا أن يقولوا : يا أبانا السماوي ، فله من ذلك كالذي لهم ولا فرق .

فإن قالوا : إنه أتى بالعجائب . قيل لهم : والحواريون^(٧٠) أيضًا عندكم أتوا بالعجائب ، وموسى قبله « وإلياس^(٧١) » وسائر الأنبياء عليهم السلام قد أتوا بمثل ما أتى به من إحياء الموتى وغيره ، فأى فرق بينه وبينهم .

(٦٥) في النسخة (ب) : [ولأ] .

(٦٦) الزبور : كتاب الله المنزل على داود : عرفت الكلمة في الشعر الجاهلي ، وورد ذكره في القرآن غير مرة ، ويطلق عليه المفسرون أيضًا اسم « مزامير داود » المعروفة لدى اليهود والمسيحيين . عرفت له ترجمة عربية في تاريخ مبكر من القرن السادس الميلادي ، بذكر الكندي أجزاء منه في رسالته (الموسوعة العربية الميسرة) .

(٦٧) اشعيا بن أموص ، صاحب أحد الأسفار الملحقه بالتوراة . ويقع في ستة وستين إصحاحاً ، وهو عبارة عن رؤى رآها ، وتنبؤات تنبأ بها ، وفيها وعيد لبنى إسرائيل بما يحل بهم من غضب الله وقد عاصر ملوك اليهود : عُزَيا ، ويوثام ، وآحاز ، وجزقيا .

(٦٨) لوقا : ولد في أنطاكية ودرس الطب ومارسه بنجاح ، ورافق « بولس » في أسفاره وشاركه في أعماله ، وهو كاتب سفر أعمال الرسل ، قتل في حكم نيرون سنة ٧٠ م وكتب إنجيله باليونانية (هامش الملل والنحل ج ٢ ص ٣٦) .

(٦٩) النص كما في إنجيل لوقا : « يسوع الناصري الذي كان إنساناً نبياً مقتدرًا في الفعل والقول أمام الله وجميع الشعب ٢٤ / ٢٠ » .

(٧٠) الحواريون : وهم اثنا عشر حوارياً تعلموا للمسيح عليه السلام ، وهم : بطرس الذي اسمه سمعان ، وقد غيره المسيح وسماه بطرس ، واندراوس أخو بطرس ، ويعقوب بن زبدي ويوحنا أخوه ، و « فيلبس » و « برثولماوس » و « توما » و « متى العشار » و « يعقوب » بن خلفي الملقب « ثدأوس » ، و « سمعان » القانوي ، و « يهوذا الاسخريوطي » الذي يقال إنه دل اليهود على المسيح ليلة أن قبضوا على المسيح ليحاكموه . وقد جاء ذكر الحواريين في القرآن الكريم : (أنظر سورة المائدة : ١١٢ ، وسورة الصف : آخر آية فيها) .

(٧١) إلياس عليه السلام من أنبياء الله الذين ورد ذكرهم في القرآن الكريم ، وهو من ذرية إبراهيم عليه السلام (انظر سورة الأنعام : ٨٥ ، وسورة الصافات : ١٢٣) .

على أنه ليس فى شىء من الإنجيل نص الأمانة^(٧٢) التى لا يصح الإيمان عندهم إلّا بها من ذكر أب وابن وروح القدس معًا وسائر ما فيها . وإنما هى تقليد لأسلافهم من الأساقفة ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأمانتهم التى ذكروا أنهم متفقون عليها موجبة أن الإبن هو الذى نزل من السماء وتجسّد من روح القدس ، وصار إنسانًا ، وقتل وصلب ، فيقال لهم : هذا الإبن الذى فى أمانتكم أنه نزل من السماء وتجسّد من روح القدس ، وصار إنسانًا ، أخبرونا قبل أن ينزل من السماء أمخلوقًا كان أو غير مخلوق ؟ أم كان لم ينزل ، فإن قالوا : كان مخلوقًا . فقد تركوا قولهم : لاسيما إن قالوا : إنه ليس هو غير الأب . بل يصير الأب وروح القدس مخلوقين .

وإن قالوا : كان قبل أن ينزل غير مخلوق . قيل لهم : فقد صار مخلوقًا إنسانًا . وهذا محال وتناقض .

وأيضًا فقد لزم من هذا أن الإبن مخلوق ، وروح القدس مخلوق ، إذ صار إنسانًا ، ثم يقال لهم : أخبرونا عن هذا الإبن الذى أخبرتم عنه بما لم تخبروا عن الأب ، والذى يقعد عنكم عن يمين أبيه^(٧٣) ، ثم ينزل لفصل القضاء^(٧٤) . ألم علم وحياة أم لا علم له ولا حياة .

فإن قالوا : لا علم له ولا حياة ، فارقوا إجماعهم ، ولزمهم ضرورة إن قالوا مع ذلك إنه غير الأب الذى له حياة وعلم ، إذ ما لا علم له هو بلا شك غير الذى له علم ، والذى لا حياة له هو بلا شك غير الذى له حياة . وهذا ترك منهم للنصرانية .

وإن قالوا : بل له علم وحياة لزمهم أن الأزليين خمسة . الأب وعلمه وحياته ، والإبن الذى هو علم الأب وعلمه وحياته ، وهكذا يسألون أيضًا عن روح القدس ، ولا فرق .

وقد قال « يوحنا » فى أول إنجيله : فمن تقبله منهم وآمن به أعطاهم سلطانًا أن يكونوا أولاد الله ، أولئك المؤمنون باسمه الذين لم يتوالدوا من دم ولا شهوة اللحم ، ولا باه رجل ، ولكن توالدوا من الله^(٧٥) .

(٧٢) الأمانة : هى أشبه بشهادة التوحيد عند المسلمين ، وهى ليست فى الأناجيل الأربعة ، وإنما هى من تلفيقات رجال الكنيسة ، وقد ذكر المؤلف نصها فى ص ٩٥ من هذه المسودة .

(٧٣) فى (أ ، ب) [عن يمين الرب] .

(٧٤) فى إنجيل متى على لسان المسيح : « وأيضًا أقول لكم من الآن تبصرون ابن الإنسان جالسًا عن يمين القوة ، وآتيا على سحب السماء » ، (الإصحاح : ٢٦) .. وفى إنجيل متى أيضًا وعلى لسان المسيح : « ومتى جاء ابن الإنسان فى مجده وجميع الملائكة القديسين معه ، فحينئذ يجلس على كرسي مجده ، ويجتمع أمامه جميع الشعوب فيميز بعضهم من بعض كما يميز الراعى الخراف من الجداء ، فيضم الخراف عن يمينه والجداء عن يساره ... » (الإصحاح : ٢٥) ..

(٧٥) الذى فى إنجيل « يوحنا » على لسان المسيح ، وهو يتحدث عن نفسه : « وأما الذين قبلوه فأعطاهم سلطانًا أن يكونوا أولاد الله ، أى المؤمنون به ، الذين ولدوا ليس من دم ، ولا من مشيئة جسد ، ولا من مشيئة رجل ، بل من الله » (الإصحاح الأول : ١٣)

فصح بهذا أن لكل نصراني من ولادة الله والأزلية^(٧٦)، والكون من جوهر الأب كالذى للمسيح سواء بسواء . ولا فرق .

وإلا فقد كذب « يوحنا » اللعين قائل هذا الكفر ، وأهل الكذب هو . وهذا ما لا انفكاك منه .

وهذا يلزم الأشعرية الذين يقولون بأن علم الله تعالى وقدرته هما غير الله . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

ومما يعترض به علينا اليهود والنصارى ومن ذهب إلى إسقاط الكواف^(٧٧) من سائر الملحددين : أن قال قائلهم : قد نقلت اليهود والنصارى أن المسيح عليه السلام قد صلب وقتل ، وجاء القرآن بأنه ﷺ لم يقتل ولم يصلب . فقولوا لنا كيف كان هذا ؟

فإن جَوَزْتُمْ على هذه الكواف العظام المختلفة الأهواء والأديان والأزمان ، والبلدان والأجناس نقل الباطل ، فليست بذلك أولى من كافتكم التى نقلت أعلام نبيكم وشرائعه وكتابه .

فإن قلت^(٧٨) : اشتبه عليهم ، فلم يعتمدوا^(٧٩) نقل الباطل ، فقد جَوَزْتُمْ التلبيس على الكواف ، فلعل كافتكم أيضاً ملتبس عليها . فليس سائر الكواف أولى بذلك من كافتكم .

وقولوا لنا^(٨٠) : كيف فرض الإقرار بصلب المسيح عندكم قبل ورود الخبر عليكم ببطلان صلبه وقتله . فإن قلت^(٨١) كان الفرض على الناس الإقرار بصلبه - وجب من قولكم : الإقرار^(٨٢) أن الله تعالى فرض على الناس الإقرار بالباطل ، وأن الله تعالى فرض على الناس تصديق الباطل والتدين به ، وفي هذا ما فيه .

وإن قلت^(٨٣) كان الفرض عليكم الإنكار لصلبه ، فقد أوجبتم أن الله تعالى فرض على الناس تكذيب الكواف ، وفي هذا إبطال قول كافتكم ، بل إبطال جميع الشرائع ، بل إبطال كل خبر كان في العالم عن كل بلد وملك ونبي وفيلسوف وعالم ووقعتم - وفي هذا ما فيه .

(٧٦) (هكذا في الأصل . وأرجح أن تكون [كل] بدون لام الجر) المعنى أن لكل نصراني نسبة الولادة من الله والأزلية والكون من جوهر الأب ...

(٧٧) الكواف : جمع للكافة ، أى الغالبية العظمى في الناس ، والمراد بإسقاط الكواف إسقاط أخبارهم ، وعدم الأخذ بها ، وهذا ما يقضى العقل ببطلانه ، لأن إجماع الناس على خبر واحد ، مع اختلاف مذاهبهم وأوطانهم وأزمانهم يقضى بصحة هذا الخبر .

(٧٨) خطاب من اليهود والنصارى في الاحتجاج على المؤمنين .

(٧٩) في النسخة (أ) [فلم يعتمدوا] .

(٨٠) خطاب من اليهود والنصارى أيضاً في الاحتجاج على المؤمنين .

(٨١) « الإقرار » فاعل للفعل « وجب » وهى مذكورة في (أ ، ب) ولم تذكر في (خ) .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : هذه الإلزامات كلها فاسدة فى غاية الحوالة^(٨٢) والاضمحلال بحمد الله تعالى . ونحن مبينون ذلك بالبراهين الضرورية بياناً لا يخفى على من له أدنى فهم بحول الله تعالى وقوته .

فنقول وبالله التوفيق : إن صلب المسيح عليه السلام لم يقله قط كافّةً ، ولا صحّ بالخبر قط ؛ لأن الكافّة التى يلزم قبول نقلها هى : إمّا الجماعة التى يوقن أنها لم تتواطأ^(٨٣) لتتأبذ طرقهم^(٨٤) ، وعدم التقائهم ، وامتناع اتفاق خواطهم على الخبر الذى نقلوه عن مشاهدة ، أو رجوع إلى مشاهدة ولو كانوا اثنين فصاعداً .

وإمّا أن يكون عدد كثير يمتنع منه الاتفاق فى الطبيعة على التمداد على سنن ما تواطئوا عليه ، فأخبروا بخبر شاهده ولم يختلفوا فيه ، فما نقله أحد أهل هاتين الصفتين عن مثل إحداهما وهكذا حتى يبلغ إلى مشاهدة ، فهذه صفة الكافّة التى يلزم قبول نقلها ، ويضطر خبرها سامعها^(٨٥) إلى تصديقه ، وسواء كانوا عدولاً أو فساقاً أو كفّاراً وما عدا هذا من الخبر فليس كافّةً ، ولا يضطر سامعه إلى تصديقه ، وسواء أكانوا عدولاً أم غير عدول^(٨٦) ولا يقطع^(٨٧) على صحته إلا ببرهان . فلما صح ذلك نظرنا فيمن نقل خبر صلب المسيح عليه السلام فوجدناه كواف عظيمة صادقة بلا شك فى نقلها جيلاً بعد جيل إلى الذين ادّعوا مشاهدة صلبه . فإنّ هنالك تبدّلت الصفة ورجعت إلى شُرطِ مأمورين مجتمعين مضمون منهم الكذب وقبول الرشوة على قول الباطل^(٨٨) .

والنصارى مقرون^(٨٩) بأنهم لم يقدموا على أخذه نهائراً خوف العامة ، وإنما أخذوه ليلاً عند افتراق الناس عن الفصح ، وأنه لم يبق فى الخشبة^(٩٠) إلّا ست ساعات من النهار ، وأنه أنزل إثر ذلك ، وأنه لم يصلب إلّا فى مكان نازح عن المدينة فى بستان فخار متملك للفخار ، ليس موضعاً معروفاً بصلب من يصلب ولا موقوفاً لذلك ، وأنه بعد هذا كله رُشيت^(٩١) الشُرط

(٨٢) الحوالة : أى الاستحالة .

(٨٣) فى النسخة (أ) تتواطأ .

(٨٤) أى لم يقع بينها تواطؤ على أمر ما لاختلاف مذاهبهم فى هذا الأمر ، فإذا اجتمعوا جميعاً على قول واحد فى أمر ما - مع تفرق مذاهبهم - كان هذا الأمر أقرب إلى القبول والأخذ به .

(٨٥) لعل « سامعها » أن تكون « سامعه » أو « سامعيه » .

(٨٦) فى (أ ، ب) : سقطت العبارة من قوله : [وماعدا هذا - إلى - غير عدول] .

(٨٧) معنى يقطع هنا : يظن أى ولا يظن على صحة هذا الخبر إلا ببرهان .

(٨٨) أى أن نقل أخبار الصلب صحيحة ، ولكن المصدر الأول الذى نقل عنه هذا الخبر هو المطعون فيه ، إذ كان مرجعه إلى شرطة مجتمعين يمكن أن يتواطؤوا على الكذب وشهادة الزور ، فنقل عنهم هذا الزور .

(٨٩) فى (أ) : يقرّون .

(٩٠) أى خشبة الصلب التى قيل إنه صلب عليها .

(٩١) أى قدمت لهم رشوة فحملوا على أن يقولوا إن أهله سرقوه .

على أن يقولوا إن أصحابه سرقوه ففعلوا ذلك ، وأن مريم المجدلانية^(٩٢) وهى امرأة من العامة^(٩٣) لم تقدم على حضور^(٩٤) موضع صلبه ، بل كانت واقفة على بعد تنظر ، هذا كله فى نص الإنجيل عندهم^(٩٥) فبطل أن يكون صلبه منقولاً بكافة ، بل بخبر يشهد ظاهره على أنه مكتوم متواطئ عليه . وما كان الحواريون ليلتئذ بنص الإنجيل إلا خائفين على أنفسهم ، غيباً عن ذلك المشهد ، هاربين بأرواحهم مستترين^(٩٦) . وأن « شمعون^(٩٧) الصفا » غرر ودخل دار « قيقان » الكاهن أيضاً بضوء النهار فقال له : أنت من أصحابه فانتفى وجحد ، وخرج هارباً عن الدار . فبطل أن ينقل خبر صلبه أحد تطيب النفس عليه على أن تظن^(٩٨) به الصدق . فكيف أن ينقله كافة . وهذا معنى قوله تعالى : « ولكن شبه لهم^(٩٩) » . إنما عنى بذلك تعالى^(١٠٠) : أن أولئك الفساق الذين دبروا هذا الباطل وتواطئوا عليه ، هم شبهوا على من قلدهم . فأخبروهم أنهم صلبوه وقتلوه وهم كاذبون فى ذلك ، عالمون أنهم كذبة . ولو أمكن أن يشبه ذلك على ذى حاسة سليمة لبطلت النبوات كلها ، إذ لعلها شبت على الحواس السليمة^(١٠١) ولو^(١٠٢) أمكن ذلك لبطلت الحقائق كلها ، ولأمكن أن يكون كل واحد منا يشبه عليه فيما يأكل ويلبس ، وفيمن يجالس ، وفى حيث هو^(١٠٣) فلعله نائم أو مشبه على حواسه . وفى هذا خروج إلى السخف ، وقول السفسطائية والحماقة . وقد شاهدنا نحن مثل ذلك ، وذلك أننا أندرنا^(١٠٤) للجبل لحضور دفن المؤيد هشام ابن الحكم المستنصر فرأيت أنا وغيرى نعشا فيه شخص مكفن ، وقد شاهد غسله رجلان شيخان

(٩٢) مريم المجدلية : قديسة مسيحية ، من أوائل من رأين المسيح عند قيامه من الأموات كما فى إنجيل متى ٢٧ : ٥٦ - ٦١ ، وإنجيل مرقس ١٥ : ٤٧ ، ١٦ . وإنجيل لوقا ٨ : ٢ ، ٢٤ . وإنجيل يوحنا ٢٩ / ٢٥ ، ٣٠ . شفهاها المسيح من مرضها وكانت بالقرب منه عند صلبه ، أجمعت الآثار على أنها المرأة الزانية الثابتة التى مسحت قدمى يسوع بالعطر (لوقا ٢ / ٣٦ - ٥٠) يرمز بها للتوبة ، ومن هنا صار اسم المجدلية ، كانت قصتها باعثة على رسم لوحات فنية ممتازة . (راجع الموسوعة العربية الميسرة - ص ١٦٩٠ - إشراف محمد شفيق غربال - القاهرة - دار القلم ١٩٥٩ م) .

(٩٣) فى (أ) سقطت « لم » .

(٩٤) فى (أ) (حضوره) .

(٩٥) الذى فى إنجيل مرقس : « وكانت أيضاً نساء ينظرن من بعيد بينهن مريم المجدلية ومريم أم يعقوب الصغير ، ويوسى وسالومة ، اللواتي أيضاً تبعنه وخدمته حين كان فى الجليل (الإصحاح ١٥ / ٤١ ، ٤٢) .

(٩٦) فى إنجيل متى خبر عن بطرس - أحد الحواريين - حين أخذ المسيح للمحاكمة ، وهذا الخبر يقول : « وأما بطرس فكان جالسا خارج الدار - دار رئيس الكهنة - الذى يحاكم المسيح فجاءته جارية وقالت : وأنت كنت مع يسوع الجليلي فأذكر ذلك قدام الجميع وقال : لا أعرف ما تقولين » (إنجيل متى - إصحاح ٢٦) .

(٩٧) شمعون الصفا : هو أحد الحواريين الإثني عشر ، واسمه سَمْعَان ، وقد سماه المسيح بطرس .

(٩٨) فى (ب) : « نظن » بالنون بدلاً من التاء .

(٩٩) الآية : ١٥٧ من سورة النساء .

(١٠٠) فى (أ ، ب) سقطت كلمة « بذلك » .

(١٠١) فى (أ) [السليمة] .

(١٠٢) سقطت [الواو] فى (أ) .

(١٠٣) أى فى وجوده ذاته .

(١٠٤) لعلها أتينا للجبل . وفى (خ) [اندرنا الجبل] .

جليلان حكيما من حكام المسلمين ، ومن عدول القضاة . في بيت ، وخارج البيت أبى رحمه الله وجماعة عظماء البلد ، ثم صلبنا في ألوف من الناس عليه . ثم لم يلبث إلّا^(١٠٥) شهوراً نحو السبعة حتى ظهر حياً ، وبويع بعد ذلك بالخلافة . ودخلت عليه أنا وغيرى وجلست بين يديه ورأيت ، وبقي ثلاثة أعوام غير شهرين وأيام .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما قوله^(١٠٦) قد جوزتم التمويه على الكافة فقد بينا أنها لم تكن كافة قط ، وحتى لو صح أنها كانت^(١٠٧) كافة فكيف^(١٠٨) لا يجوز ذلك في كل آية تحيل الطبائع والحواس ؟ فهو ضرورة لا يحمل على الممكنات ، فلو صح أنها كانت كافة لكان خبر الله تعالى إنه شبّه لهم حاكماً على حواسهم ومحياً لها كخروج النبي ﷺ ليلة هاجر بحضرة مائة رجل من قريش ، وقد حجب الله سبحانه أبصارهم عنه فلم يروه .

وأما ما لم يأت خبر عن الله عز وجل بأنه شبّه على الكافة فلا يجوز أن يقال ذلك^(١٠٩) لأنه قطع بالحال^(١١٠) ، وإحالة طبيعة ، وإحالة الطبائع لا تدخل في الممكن إلا أن يأتى بذلك بغير عن الله عز وجل فيلزم قبوله .

وأما التشبيه على الواحد والاثنين ونحو ذلك فإنه جائز ، وكذلك فقد العقل والسخافة يجوز ذلك على الواحد والاثنين ونحو ذلك ، ولا يجوز على الجماعة كلها .

وقوله تعالى : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبّه لهم^(١١١) » إنما هو إخبار عن الذين يقولون بتقليد أسلافهم^(١١٢) من النصارى واليهود : أنه عليه السلام قتل وصلب ، فهو لاء شبّه لهم القول أى أدخلوا في شبهة منه . وكان المشبهون لهم شيوخ السوء في ذلك الوقت وشروطهم المدعون لهم^(١١٣) أنهم قتلوه وصلبوه وهم يعلمون أنه لم يكن ذلك ، وإنما أخذوا من أمكنهم فقتلوه ، وصلبوه في استتار ومنع من حضور الناس ، ثم أنزلوه ودفنوه تمويهاً على العامة الذين شبّه لهم الخبر^(١١٤) .

(١٠٥) سقطت إلّا في النسخة (أ) .

(١٠٦) الأصح أن تكون اللفظة « قولهم » أى اليهود والنصارى الذين هم أصحاب هذا الحجاج .

(١٠٧) سقطت كلمة [كانت] من (أ ، ب) .

(١٠٨) في (خ) [ولا يجوز ذلك] بغير كلمة [فكيف] .

(١٠٩) المعنى أن هذا الخبر بصلب المسيح الذى تواردت عليه الكافة ، فإنه قد يكون موضع تصديق ما لم يأت خبر من الله تعالى بأنه شبه على الكافة .

(١١٠) في (أ ، ب) [على الحال] .

(١١١) النساء : ١٥٧ .

(١١٢) في (أ ، ب) [تقليداً لأسلافهم] .

(١١٣) سقطت [لهم] في (أ ، ب) .

(١١٤) في (أ ، ب) [التى تشبه الخبر لها] وقصة صلب المسيح كما وردت في الأناجيل تقطع بأن الذى صلب لم يكن المسيح ، لأن هذا الذى صلب على أنه المسيح ، كان قد صلب بين لصين ، وكان يصرخ في جرع شديد ، حتى إن اللصين كانا يتكلمان عليه ويسخران منه : ! ففى إنجيل مرقس : « وفى الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلاً : ألوى ، ألوى لماذا سبقتنى ، الذى تفسيره : إلهى إلهى =

ثم نقول لليهود والنصارى بعد أن بينا بحول الله وقوته فساد ما شغبوا به^(١١٥) في هذه المسألة : إنَّ كوافكم قد نقلت عن بعض أنبيائكم فسوقاً ووطء إماء وهو حرام عندكم ، وعن هارون عليه السلام : أنه هو الذى عمل العجل لبنى إسرائيل وأمرهم بعبادته والرقص أمامه^(١١٦) ، وقد نزه الله تعالى الأنبياء عليهم السلام عن عبادة غيره ، وعن الأمر بذلك ، وعن كل معصية ورذيلة ، فإذا جاوزوا كلهم هذا على أنبياء منهم موسى عليه السلام وسائر الأنبياء كان كل ما أمرهم به من جنس عمل العجل والرقص والأمر بعبادته ، ومن جنس وطء الإماء وسائر ما نسبوه إلى داود وسليمان عليهما السلام ، وسائر أنبيائهم لا سيما وهم يقولون بأن العجل كان يخور بطبعه .

وأما نحن فجوابنا في هذا كله بأن ليس شيء منه نقل كافة ، ولكن نقل آحاد كذبوا فيه ، وأما^(١١٧) خوار العجل فإنما هو على ما روينا عن ابن عباس^(١١٨) رضى الله عنه من أنه إنما كان صفير الريح تدخل من فيه وتخرج من دبره ، لا أنه خار بطبعه قط ، وحتى لو صح أنه خار بطبعه لكان ذلك من أجل القوة التى كانت فى القبضه التى قبضها السامرى^(١١٩) من أثر جبريل عليه السلام ، والذى يعتمد عليه قول ابن عباس رضى الله عنه الذى ذكرناه^(١٢٠) ، وبالله تعالى التوفيق .

وأما قوله : كيف كان الغرض قبل ورود النص ببطلان صلبه ؟ الإقرار بصلبه أم الإنكار

له ؟

= لماذا تركتني ؟ » (الإصحاح الخامس عشر : ٢٤) وفى إنجيل متى مثل هذا النص (الإصحاح السابع والعشرون : ٤٥) .. أفهذا الجزع والصراخ يكون ممن أقاموه إلها ، أو ابن إله ؟ إن كثيرا من الشهداء استقبلوا الموت فرحين مستبشرين . (١١٥) فى (أ ، ب) [بيان ما شنعوه] .

(١١٦) فى التوراة جاء هذا النص : « ولما رأى الشعب أن موسى أبطأ فى النزول من الجبل - حيث كان فى ميقات ربه - اجتمع الشعب على هرون ، وقالوا له : قم اصنع لنا آلهة تسير أمامنا ، لأن هذا موسى الرجل الذى أضعنا من أرض مصر لا نعلم ماذا أصابه ، فقال لهم هرون انزعوا أقراط الذهب التى فى أذان نسائكم وبناتكم وأتولى بها ، فتزع كل الشعب أقراط الذهب التى فى أذانهم وأتوا بها إلى هرون ، فأخذ ذلك من أيديهم وصوره بالإزميل وصنع عجلا مباركا ، فقالوا هذه آلهتك يا إسرائيل التى أضعدتك مصر ... » (سفر الخروج : ٣٢) .

(١١٧) فى (أ) « حوار » بالخاء المهملة .

(١١٨) ابن عباس (٣ هـ - ٦٨ هـ) : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشى الهاشمى أبو العباس حبر الأمة الصحابى الجليل ، ولد بمكة ونشأ فى بدء عصر النبوة ، وشهد مع الإمام على موقعة الجمل وصفين ، وكف بصره فى آخر عمره فسكن الطائف ، وتوفى بها . له فى الصحيحين وغيرهما ١٦٦٠ حديثا . ينسب إليه كتاب فى التفسير ، جمعه بعض أهل العلم من مرويات المفسرين عنه فى كل آية ، فجاء تفسيراً حسناً وأخباره كثيرة (معجم الأدباء ج ٤ ص ٢٢٨) .

(١١٩) السامرى : إسرائيل أضل قومه فى غياب موسى ، فقد أمرهم أن يقدفوا بحلبهم فى النار ، وأخرج لهم عجلاً جسداً من ذهب عبوده برغم تحذير هارون عليه السلام لهم (الموسوعة العربية الميسرة) . وفى هذا يقول الله تعالى على لسان موسى عليه السلام : « قال فما خطبك يا سامرى ، قال بصرت بما لم يصروا به فقبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى » (طه : ٩٥ ، ٩٦) . وقبل هذا يقول الله تعالى : « قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا ، ولكننا حملنا أوزارنا من زينة القوم ففدناها فكذلك ألقى السامرى فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار ، فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسى » (طه : ٨٧ ، ٨٨) .

(١٢٠) وهذا الخبر ذكره ابن كثير فى تفسيره بسنده ح ٣ : ١٦٢ ، وذكره القرطبى أيضاً فى تفسيره ح ١١ / ٢٣٥ .

فهذه قسمة فاسدة شغبية قد حذر منها الأوائل كثيرًا ، ونبه عليها أهل المعرفة بحدود الكلام ، وذلك أنهم أوجبوا فرضًا ثم قسموه على قسمين : إمّا فرض بإنكار وإمّا فرض بإقرار ، وأضربوا عن القسم الصحيح فلم يذكروه ، وهذا لا يرضى به لنفسه إلا جاهل أو سخي مغالط غابن لنفسه غاشٌّ لمن اغتر به . وإنما الحقيقة هاهنا أن يقول :

هل لزم^(١٢٠) الناس قبل ورود القرآن فرض بالإقرار بصلب المسيح أو بإنكار صلبه ، أو لم يلزمهم فرض بشيء من ذلك ؟

فهذه هي القسمة الثابتة من^(١٢١) السؤال الصحيح .

وحق الجواب : أنه لم يلزم الناس قط قبل ورود القرآن فرض بشيء من ذلك لا بإقرار ولا بإنكار ، وإنما كان خبرًا لا يقطع العذر ولا يوجب العلم الضروري ، ممكن صدق قائله ، فقد قتل أنبياء كثيرة ، ويمكن أن يكون ناقله كذب في ذلك ، وهو بمنزلة شيء مغيب في دار . فيقال لهذا المعرض بهذا السؤال الفاسد : ما الفرض على الناس فيما في هذا الدار ؟ الإقرار بأن فيها رجلًا أم الإنكار لذلك ؟ فهذا كله لا يلزم منه شيء ، ولم ينزل الله عز وجل كتابًا قبل القرآن بفرض إقرار بصلب المسيح ﷺ ولا بإنكاره . وإنما لزم^(١٢٢) الفرض بعد نزول القرآن بتكذيب الخبر بقتله وصلبه^(١٢٣) . فإن قالوا : قد نقل الحواريون صلبه ، وهم أنبياء وعدول .

قيل لهم : وبالله التوفيق .

الناقلون لنبوتهم وإعلامهم ، ولقولهم بصلبه عليه السلام هم الناقلون عنهم الكذب في نسبه ، والقول بالتثليث الذى من قال به فهو كاذب على الله تعالى مفتر عليه كافر به .

فإن كان الناقل لذلك عنهم صادقًا ، أو كانوا كافة ، فما كان « يوحنا » و « متى »^(١٢٤) و « بولس » إلا كفارًا كاذبين . وما كانوا قط من صالحى الحواريين^(١٢٥) .

وإن كان ناقل ما ذكرنا عنهم كاذبًا فالكاذب لا يقوم بنقله حجة . فبطل التمويه المتقدم . والحمد لله رب العالمين .

(١٢١) فى (أ ، ب) [يلزم] .

(١٢٢) فى (أ ، ب) [الصحيحة والسؤال] .

(١٢٣) فى النسخة (ب) [ألزم] .

(١٢٤) فى (أ ، ب) [بصلبه] بدون كلمة [بقتله] .

(١٢٥) متى : ويدعى « لوى » بن « حلفى » من « خان الجليل » ، وكان من العاشرين (جباة العشور للدولة الرومانية) فى « كفر ناحوم » من أعمال الجليل بفلسطين وما حوله ، كان اليهود يحرقون تلك الوظيفة لظلم صاحبها وخضوعه لدولة أجنبية ، غير أن المسيح اختاره تلميذًا من تلاميذه ، ولما صعد المسيح جال للتبشير فى بلاد كثيرة ، وقد قتل بإثيوبيا سنة ٦٢م وكتب إنجيله بالعبرية (راجع هامش الملل والنحل للشهرستانى فى ج ٢ ص ٣٦) .

طبيعة المسيح

وقال متكلموهم : إن الاتحاد المذكور إنما هو تقليد للإنجيل ، ولم يكن نقله ولا حركة ، ولا فارق الباري ولا العلم ما كانا عليه ولا انتقلا .

فيقال لهم : هذا إبطال للاتحاد ، وقول منكم بأن حظه وحظ غيره في ذلك سواء وخلاف لأمانتكم التي فيها أن الإبن نزل من السماء ، وتجسّد وولد ، وقتل ودفن .

وقالت طائفة منهم : المسيح حجابٌ خاطبنا الله تعالى منه^(١٢٦) :

فيقال لهم : أنتم تقولون إن المسيح رب معبود ، وإله خالق ، والحجاب عندهم مخلوق ، والمسيح عند بعضكم طبيعة واحدة ، وعند بعضكم طبيعتان ناسوتية ولاهوتية . فأخبرونا أتعبدون الطبيعتين معًا اللاهوتية والناسوتية أم تعبدون إحداهما دون الأخرى ؟

فإن قالوا : نعبدهما جميعًا أقررنا بأنهم يعبدون إنسانًا وحجابًا مخلوقًا مع الله تعالى . وهذا أقبح ما يكون من الشرك .

وإن قالوا : بل نعبد اللاهوت وحده قيل لهم فإنما تعبدون نصف المسيح لا كله لأنه طبيعتان عندهم^(١٢٧) ولستم تعبدون إلا إحداهما دون الأخرى .

وكذلك يسألون عن موت المسيح وصلبه ؟

فمن قول الملكية والنسبورية : إن الموت والصلب إنما وقع على الناسوت خاصة . فيقال لهم : فأنتم في قولكم « مات المسيح وصلب » : كاذبون ، لأنه إنما مات نصفه فقط وصلب نصفه فقط ، لأن اسم المسيح عندهم واقع على اللاهوت والناسوت كليهما معًا لا على أحدهما دون الآخر .

وكل من قال من اليعقوبية : الإنسان والإله شيء واحد فإنه يلزمه أن يعبد إنسانًا لأنه إذا عبد الإله ، والإله هو الإنسان فقد عبد إنسانًا وربّه إنسان مخلوق .

وكل من قال منهم : الإله غير الإنسان فقد أبطل الاتحاد . وهكذا يقال لهم في الحجاب

(١٢٦) لأن هذا المنقول عنهم وافتراه على الله كان الناقل عنهم صادقًا فيما نقل حكم عليهم بأنهم كذبة كفار . . وأما وهم الخواريون ، فإن الناقل عنهم كاذب . .

(١٢٧) في (أ ، ب) [حجاب الله خاطبنا الله تعالى منه] .

مع الله تعالى سواء بسواء ، ويلزمهم جميعهم إذ قد أقروا بعبادة المسيح هكذا جملة ، وأنه رب خالق ، وفي الإنجيل إنه جاع وأكل الخبز والحيتان^(١٢٨) وعرق ، وضرب - أن ربهم أكل وجاع ، وأن الإله ضرب ولطم وصلب وكفى بهذا رذالة وفحش قول وبيان بطلان .

ويقال للملكية واليعقوبية القائلين : بأن المسيح ابن الله وابن مريم وقد أقرتم أن المسيح إنسان وإله ، فالإنسان هو ابن الله وابن مريم ، والإله هو ابن مريم وابن الله^(١٢٩) وهذه غاية الشناعة .

فإن قالوا : ما تقولون فيما في كتابكم : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب^(١٣٠) » . وأنه تعالى كلم موسى من جانب الطور^(١٣١) من الشجرة من شاطئ الوادى .

قلنا : التكليم فعل الله تعالى مخلوق ، والحجاب إنما هو للتكليم ، والتكليم هو الذى حدث فى الشجرة وشاطئ الوادى ، وجانب الطور ، وكل ذلك مخلوق محدث وكذلك تحول جبريل عليه السلام فى صورة دحية^(١٣٢) إنما هو أن الله تعالى جعل للملائكة والجن قوى يتحولون بها فيما شاءوا من الصور ، وكلهم مخلوق تعاقب عليهم الأعراس بخلاف الله تعالى فى ذلك .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ووما يعترض به على النصارى - وإن كان ليس برهاناً ضرورياً لكنه يقرب من فهم كل ذى فهم ، وينقض عليهم به جميع شرائعهم نقضاً ضرورياً^(١٣٣) على جميعهم لكنه برهان ضرورى على كل من تقلد منهم الشرائع التى يعمل بها الملكيون والنساطرة واليعاقبة والمارونية^(١٣٤) - قاطع لهم ، وهى مسألة جرت لنا مع بعضهم ، وذلك أنهم لا يخلون من

(١٢٨) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [عندكم] .

(١٢٩) فى إنجيل لوقا : ولما كانت الساعة - أى المسيح - والإثنى عشر رسولاً معه ، وقال لهم - شهوة اشتبهت أن آكل هذا الفصح معكم قبل أن تألم » (الإصحاح : ٢٣) .

وفى إنجيل لوقا أيضاً أن المسيح بعد أن خرج فى اليوم الثالث من قبره - كما يزعمون - دخل على تلاميذه : « وبينما هم غير مصدقين من الفرح ومتعجبون ، قال لهم أنتم ها هنا طعام ، فناولوه جزءاً من سلك مشوى وشيئاً من شهد غسل ، فأخذوا أكل قدامهم » (الإصحاح : ٢٤) .

(١٣٠) فى (أ ، ب) : سقطت كلمة « وابن الله » .

(١٣١) سورة الشورى : آية ٥١ .

(١٣٢) الطور : بلدة بمصر فى شبه جزيرة سيناء على خليج السويس جنوب جبل موسى بها محجر صحى للحجاج . و « طور سينين » ورد ذكره فى القرآن ، وفى جوار جبل الطور حيث كلم الله موسى قبل أن يبعثه تعالى إلى فرعون . ويقوم « دير سانت كاترين على الجانب الشمالى من الجبل » [الآن جبل موسى] فى الوادى الذى يعرف فى الوقت الحاضر بجبل شعيب .

وقال الفلقشندي : إن الطور كانت أهم ثغر مصرى لسفن الحجيج إلى مكة حتى سنة ٤٥٠ هـ وهناك حلت محلها مدينة « عيذاب » ولم يصلح ثغر الطور إلا سنة ٧٨٠ هـ ، ومن ثم عاد الحجاج إلى اتخاذ الطريق الشمالى منه . (دائرة المعارف الإسلامية - مادة طور) .

وقد ورد ذلك فى سورة « مريم » حيث يقول الله تعالى : « وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً - مريم : ٥٢ » . وفى سورة القصص : « فلما أتاها نودى من شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى : إلى أنا الله رب العالمين - آي ٣٠ » .

(١٣٣) دحية : هو الصحابى الجليل دحية الكلبي ، وكان جبريل عليه السلام يأتي النبي ﷺ فى صورة بشر ، على صورة دحية الكلبي .

(١٣٤) سقطت العبارة من أول [لكنه إلى ضرورياً] من (أ ، ب) .

أحد وجهين ؛ إمّا أن يكونوا يقولون ببطلان النبوة بعد عيسى عليه السلام ، وإمّا أن يقولوا بإمكانها بعده عليه السلام .

فإن قالوا بإمكان النبوة بعده عليه السلام لزمهم الإقرار بنبوة محمد ﷺ إذ ثبت نقل أعلامه بالكواف التي بمثلها نقلت أعلام عيسى وغيره عليهم الصلاة والسلام ، وإن قالوا ببطلان النبوة بعد عيسى عليه السلام لزمهم ترك جميع شرائعهم من صلاتهم ، وتعظيمهم الأحد ، وصيامهم ، وامتناعهم من اللحم ومناكحتهم ، وأعيادهم ، واستباحتهم الخنزير والميتة ، والدّم ، وترك الختان ، وتحريم النكاح على أصل المراتب^(١٣٥) في دينهم ، إذ كل ما ذكرنا ليس منه في أناجيلهم الأربعة شيء ألبتة ، بل أناجيلهم مبطلة لكل ما هم عليه اليوم ، إذ فيها أنه عليه السلام قال : « لم آت لأغير شيئاً من شرائع التوراة^(١٣٦) ». وأنه كان يلتزم هو وأصحابه بعده السبت ، وأعياد اليهود من الفصح وغيره^(١٣٧) ، بخلاف كل ما هم عليه اليوم ، فإذا منعوا من وجود النبوة بعده وكانت الشرائع لا تؤخذ إلا عن الأنبياء عليهم السلام ، وإلا فإن شائعها عن غير الأنبياء عليهم السلام حاكم على الله تعالى وهذا أعظم ما يكون من الشرك والكذب والسخف ، فشرائعهم التي هي دينهم غير مأخوذة عن نبي أصلاً فهي معاص مفترة على الله عز وجل يبين لا شك فيه . وبالله تعالى التوفيق^(١٣٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا حين نبدأ بعون الله وتوفيقه وتأيدته إن شاء الله لا إله إلا هو في تبين أن الواحد ليس عدداً فنقول وبالله تعالى التوفيق .

« إن خاصة العدد هو أن يوجد عدد آخر مساو له ، وعدد آخر ليس مساوياً له ، هذا شيء لا يخلو منه عدد أصلاً » .

والمساواة هي : أن تكون أبعاضه كلها مساوية له إذا جزئت ، ألا ترى أن الفرد والفرد مساويان للآخرين ، وأن الزوج والفرد ليسا مساويين للزوج الذي هو الاثنان . والخمسة مساوية للآخرين والثلاثة ، غير مساوية للثلاثة وهكذا كل عدد في العالم ، فهذا معنى قولنا : إن المساوى وغير المساوى هو خاصة العدد ، وهذه المساواة أردنا لا غيرها ، فلو كان للواحد أبعاض مساوية له لكان كثيراً بلا شك ؛ لأن الواحد المطلق على الحقيقة هو الذى ليس كثيراً ، هذا ما لا شك فيه عند كل ذى حس سليم . وكان ما كان له أبعاض فهو مركب كثيراً^(١٣٩) بلا شك ،

(١٣٥) في (أ ، ب) [والمارقة] .

(١٣٦) في (أ ، ب) [على أهل المراكب] .

(١٣٧) الذى في إنجيل متى على لسان المسيح قوله : « ولا تظنوا أنى جئت لأنقض الناموس والأنبياء ، ما جئت لأنقض ، بل لأكمل »

(الإصحاح الخامس : ١٧) .

(١٣٨) وذلك لأنه لم يكن للمسيح شريعة ، وإنما شريعته شريعة موسى عليه السلام ، وإنما جاء المسيح بوصايا وعظات ، ليخلص اليهود

من كثير من الأدواء التى أصابتهم ، فرفضوه ليموتوا بدائهم .

(١٣٩) سقطت في (أ ، ب) [وبالله تعالى التوفيق] .

فهو إذاً بالضرورة ليس واحداً ، فالواحد ضرورة هو الذى لا أبعاد له ، فإذا لا شك فيه فالواحد الذى لا أبعاد له تساويه عدداً ، وهو الذى أردنا أن نبين ، وأيضاً فإن الحس ضرورة العقل يشهدان بوجود الواحد إذ لو لم يكن الواحد موجوداً لم يُقدَّر على عدد أصلاً ، إذ الواحد مبدأ^(١٤٠) العدد والمعدود الذى لا يوصل إلى عدد ولا معدود إلا بعد وجوده ، ولو لم يوجد الواحد لما وجد فى العالم عدد ولا معدود أصلاً ، والعالم كله أعداد ومعدودات موجودة ، فالواحد موجود ضرورة ، فلما نظرنا فى العالم كله نظراً طبيعياً ضرورياً لم نجد فيه واحداً على الحقيقة البتة بوجه من الوجوه ، لأن كل جرم من العام فمنقسم محتمل للتجزئة متكثر بالانقسام أبداً بلا نهاية ، وكل حركة فهى أيضاً منقسمة بانقسام المتحرك بها والزمان حركة الفلك فهو منقسم بانقسام الفلك ، فكل مدة فمنقسمة أيضاً بانقسام المتحرك بها الذى هو المدة ، وكذلك كل معقول من جنس أو نوع أو فصل ، وكذلك كل عرض محمول فى جرم فإنه منقسم بانقسام حامله ، هذا أمر يعلم بضرورة العقل والمشاهدة ، وليس العالم كله شيئاً غير ما ذكرنا ، فصح ضرورة أنه ليس فى العالم واحد ألبتة .

وقد قدمنا ببرهان ضرورى آنفاً أنه لا بد من وجود الواحد ، فإذا لا بد من وجود الواحد^(١٤١) ، وليس هو فى شيء من العالم ألبتة ، فهو إذاً بالضرورة شيء غير العالم ، فإذا ذلك كذلك فالضرورة التى لا محيد عنها فهو الواحد^(١٤٢) الأول الخالق للعالم ، إذ ليس يوجد بالعقل ألبتة شيء غير العالم إلا خالقه ، فهو الواحد الأول الله لا إله إلا هو الذى لا يتكثر ألبتة أصلاً لا بعدد ولا صفة ، ولا بوجه من الوجوه ، ولا واحد سواه ألبتة ، ولا أول غيره أصلاً ، ولا مخترع فاعلاً خالقاً إلا هو وحده لا شريك له .

وإنما قلنا فى كل فرد فى العالم ، وهو الذى يسمى فى اللغة عند العد واحداً على المجاز ، أنه كثير بمعنى أنه يحتمل أن يقسم ، وأن له مساحة كثيرة الأجزاء فإذا قسم ظهرت الكثرة فيه ، وأمّا ما لم يقسم فهو يعد فرداً حقيقياً ، وقد ذكرنا برهان وجوب احتمال الانقسام لكل جزء فى العالم فى آخر كتابنا هذا ببراهين ضرورية لا محيد عنها ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قال قائل : فما تقول فى الباء والتاء وسائر حروف الهجاء ؟ أليس كل واحد منها واحداً لا ينقسم ؟ قيل له وبالله التوفيق : إن هذا شغب ينبغى أن يتحفظ من مثله ؛ لأن الحرف

(١٤٠) سقطت فى (أ ، ب) كلمة [مركب] .

(١٤١) فى (خ) [منه] بدلا من [مبدأ] .

(١٤٢) فى (أ ، ب) سقطت [الواحد] .

إنما هو هواء يندفع من مخرج ذلك الحرف بعصر بعض آلات الصوت له من الرئة ، وأنابيب الصدر والحلق ، والحنك واللسان والأسنان والشفيتين ، فإذا لا شك فى هذا فذلك الهواء المندفع جسم طويل عريض عميق ، فهو محتمل الانقسام ضرورة ، فذلك الهواء هو الحرف ، فالحروف هو جسم محتمل للقسمة ضرورة ، وبالله تعالى التوفيق .

* * *

الكلام على من يقول إن الباري خلق العالم جملة كما هو بجميع أحواله بلا زمان

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : رأينا من يقر بالخالق تعالى ولا يقر بالنبوة ، ومن يذهب إلى ذلك ، وناظرناه على ذلك : فقلت : إن الذى تقول ممكن فى قوة الله تعالى . والذى نقول نحن من أنه تعالى خلق من النوع الإنسانى^(١) ذكرًا واحدًا وأنثى واحدة تناسل الناس كلهم منهما لا يمكنك إخراجه عن الإمكان^(٢) . فمن أين ملت إلى تلك الحيشة دون هذه ؟ فتردد ساعة فلما لم يجد دليلًا قال : فمن أين ملتم أنتم إلى هذه الحيشة دون تلك ؟ . فقلت لبراهين ضرورية توجب ما قلنا وتنفى ما قلتم .

منها : أنه لو كان ما قلت - لكان كل من^(٣) أخرجه الله تعالى حينئذ من العدم إلى الوجود ، من الشبان والشيوخ يعلمون ذلك وبحسونه من أنفسهم ، ويوقنون أنهم الآن به حدثوا ، وأنهم لم يكونوا قبل ذلك ، لكن حدثوا الآن فى حال توليهم لصناعاتهم وتجاراتهم وأعمالهم من حرث وحصاد ونسج ونحياطة ونخبز وطبخ وغير ذلك .

ولو كان هذا لنقلوه إلى أولادهم نقلًا يقتضى لهم العلم الضرورى بذلك ولابد ، كما يقتضى العلم الضرورى كل نقل جاء بأقل من هذا المجيء مما كان قبلنا من الملوك والدول والوقائع ، وبلغ الأمر إلينا كذلك ، ولعلمه جميع الناس علمًا ضروريًا ، لأن شيئًا ينقله جميع أهل الأرض عن مشاهدتهم له لا يمكن التشكك فيه أبدًا ، كما نقل طلوع الشمس وغروبها والموت والولادة^(٤) وغير ذلك .

(١) فى (خ) [إنسانا] .

(٢) فى (أ ، ب) [ممكن أيضا] بدلا من [لا يمكنك إخراجه عن الإمكان] .

(٣) فى (خ) [ما] .

(٤) فى (أ) [والولاد] .

ونحن نجد الأمر بخلاف هذا لأننا نجد جميع أهل الأرض قاطبة لا يعرفون هذا ، بل لا يدرية أحد منهم ، وإنما قلته أنت ومن وافقته أو من وافقك^(٥) برأى وظن ، لا بنجر ونقل أصلاً .

هذا ما لا تخالفنا فيه أنت ولا أحد من الناس ، فمن المحال الممتنع أن يكون خبر نقله جميع سكان العالم ، أولهم عن آخرهم إلى كل من حدث بعدهم عما شاهدوه يخفى حتى لا يعرفه أحد من سكان الأرض ، هذا أمر يُعرف كذبه بأول العقل وبديته .

فقال : والذى تحكونه أنتم أيضاً قد وجدنا جماعات ينكرونه فينبغى أن يبطل بما عارضتنا به ، فقلت بين الثقيلين فرق لا خفاء فيه^(٦)؛ لأن نقلنا نحن لما قلناه إنما يرجع إلى خبر رجل واحد ، وامرأة واحدة فقط ، وهما أول من أحدثهم الله تعالى من النوع الإنسانى ، وما كان هكذا فإنه لا يوجب^(٧) العلم الضرورى ، إذ التواطؤ ممكن فى ذلك ، ولولا أن الأنبياء عليهم السلام^(٨) الذين جاءوا بالمعجزات أخبروا بتصحيح ذلك ما صح قولنا من جهة النقل وحده ، بل كان ممكناً أن يكون الله تعالى ابتداء خلق جماعة تناسل الخلق منهم ، لكن لما أخبر من صممت المعجزة قوله بأن الله تعالى لم يتبدى من النوع الإنسانى إلا رجلاً واحداً وامرأة واحدة وجب تصديق قولهم .

وبرهان آخر : وهو أنكم قد أثبتتم ضرورة صحة قولنا من أن الله ابتداء النوع الإنسانى بأن خلق ذكراً وأنثى ، ثم ادعيتهم زيادة أن الله تعالى خلق سواهما جماعات ولم تأتوا على ذلك ببرهان أصلاً ولا بدليل إقناعى فضلاً عن برهانى . وقد صحت البراهين التى قدمنا قبل ؛ أنه لابد من مبدأ ضرورة ، فوجب ولا بد حدوث ذكر وأنثى ، وكان من ادعى حدوث أكثر من ذلك مدّعياً ما لا دليل له عليه أصلاً ، وما كان هكذا فهو باطل بيقين لا مرية فيه ، وكل ما ذكرت عنه نبوة فى الهند والمجوس والصابئين واليهود والنصارى والمسلمين فلم يختلفوا فى أن الله تعالى إنما أحدث الناس من ذكر وأنثى ، وما جاء هذا المجيء فلا يجوز الاعتراض عليه بالدعوى . وإنما اختلف عنهم فى الأسماء فقط وليس فى هذا معترض لأنه قد يكون للمرء أسماء كثيرة فلم يمنع من هذا ما نعت وبالله تعالى التوفيق .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فلم نجد عندهم فى ذلك معارضة أصلاً ، وما علمنا أحداً من المتكلمين ذكر هذه الفرقة أصلاً .

(٥) فى النسخة (أ) [وافقت] .

(٦) فى النسخة (ب) : [به] .

(٧) فى النسخة (أ) : [لا يوجد] .

(٨) فى (أ ، ب) [ولولا أن الأنبياء والذين جاءوا . . الخ] .

قال « أبو محمد^(٩) » وقلت له في خلال كلامي معه : أترى العالم إذا خرج دفعةً أخرج فيه الحوامل يطلقن ، والطباقون قعوداً على أطباقهم يبيعون التين والسُّرَّيقين^(١٠) ؟ فضحك وعلم أني سلكت به مسلك السخرية في قوله لفساده ، وقال لي : نعم . فقلت : ينبغي أن يكونوا كلهم أنبياء يوحى إليهم أولهم عن آخرهم بما هم عليه من العلوم والصناعات ، أو يلهمون ذلك . وفي هذا من بطلان الدَّعوى ما لا خفاء به .

وكان مما اعترض به : أن ذكر الجزائر المنقطعة في البحار ، وأنه يوجد فيها الثمل والحشرات ، وكثير من الطير ، وكثير من حشرات^(١١) الأرض ، فقلت : إن كل ذلك لا ينكر ذو حس دخوله في جملة رحالات المسافرين الداخلين إلى تلك البلاد فقد شاهدنا دخول الفيران في جملة الرحل كذلك ، وليس في ذلك ما يوجب ما ذكرت أصلاً . مع أن الحيوان نوعان ، نوع متولد يخلقه الله تعالى من عفونات الأبدان ، وعفونات الأرض ، فهذا لا ينكر تولده بإحداث الله تعالى له في كل حين .

وقسم آخر متوالد قد رتب الله تعالى في بنية العالم أنه لا يخلقه إلا عن منى ذكر وأنثى ، فهذا هو الذي صار في تلك الجزائر عن دخول المسافرين^(١٢) إليها بلا شك وبالله تعالى التوفيق .

وما ننكر في كل نوع ما عدا الإنسان أن يخلق الله منه أكثر من اثنين ، فهذا ممكن في قدرة الله تعالى ، ولم يأت خبر صادق بخلافه ، لأن الله تعالى قد قال في أمر نوح عليه السلام وسفينته حين الطوفان : « واحمل فيها من كل زوجين اثنين ، وأهلك إلا من سبق عليه القول^(١٣) » . ومع هذا فقد يمكن أن يكون نوح عليه السلام مأموراً بأن يحمل من كل زوجين اثنين ، ولا يمنع ذلك من بقاء بعض أنواع نبات الماء وحيوانه في غير السفينة والله أعلم .

وإنما نقول فيما لا يخرجه العقل إلى الوجوب والامتناع بما جاءت به النبوة فقط .

وبرهان آخر : وهو أنه لو كان إخراج الله تعالى لكل ما في العالم ، من المعلوم ، والعلماء بها ، والصناعات ، والصانعين لها ، دفعة واحدة لكان ذلك بضرورة العقل وأوله لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما :

(٩) في (أ ، ب) سقطت [قال أبو محمد] .

(١٠) السُّرَّيقين بكسر السين : الزَّيْل معرباً سُرَّيقين بالفتح . وفي (خ) [والسردين] .

(١١) في (خ) [خشاش] بدلاً من [حشرات] .

(١٢) سقطت في (أ ، ب) كلمة [المسافرين] .

(١٣) سورة هود : آية : ٤٠ .

○ إِمَّا أن يكون ذلك بوحى إعلام وتوقيف منه تعالى .

○ وإِمَّا بطبع مركب فيهم يقتضى لهم ما علموا من ذلك ما صنعوا .

فإن كان بوحى إعلام وتوقيف فقد صحت النبوة لجميعهم ؛ إذ ليست النبوة معنى غير هذا ، وهذه دعوى ممن^(١٤) قال بهذا القول بلا دليل ، وما لا دليل عليه فهو باطل ، لا يجوز القول به ، لا سيما والقائلون بها منكرون للنبوة ، فلاح تناقض قولهم .

وإن كان كل ذلك عن طبيعة تقتضى لهم كونهم عالمين بالعلوم ، متكلمين باللغة متصرفين فى الصناعات بلا تعليم ولا توقيف ، فهذا محال ضرورة ، وممتنع فى العقل وفى الطبيعة ؛ إذ لو كان ذلك لوجدوا أبداً كذلك ، إذ الطبيعة واحدة لا تختلف وبالضرورة ندرى أنه لا يوجد أحد أبداً^(١٥) فى شيء من الأزمان ، ولا فى مكان أصلاً يأتى بعلم من العلوم لم يُعلِّمه إياه أحد . ولا يتكلم بلغة لم يُعلِّمه إياها^(١٦) أحد ، ولا بصناعة من الصناعات لم يوقفه عليها أحد .

وبرهان ذلك ما قدمنا قبل من أن البلاد التى ليست فيها العلوم ، وأكثر الصناعات كأرض الصقالبة ، والسودان ، والبادى التى فى خلال المدن ليس يوجد فيها أبداً أحد يدري شيئاً من العلوم ولا من الصناعات حتى يعلمه ذلك معلم ، وأنه لا ينطق أحد حتى يعلمه معلم ، فظهر فساد هذا القول ببرهان . وقيل البرهان بتعريف من البرهان ، وبالله تعالى التوفيق^(١٧).

(١٤) فى النسخة (أ) [من] .

(١٥) سقطت فى (خ) كلمة [أبداً] .

(١٦) فى النسخة (أ) [إياه] .

(١٧) سقطت [وبالله تعالى التوفيق] من (أ ، ب) .

الكلام على من ينكر النبوة والملائكة

البراهمة : وإبطال آرائهم

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذهبت البراهمة وهم قبيلة بالهند فيهم أشراف أهل الهند ، ويقولون إنهم من ولد برهمى ملك من ملوكهم قديم ، ولهم علامة ينفردون بها ، وهى خيوط ملونة بجمرة وصفرة يتقلدونها تقلد السيوف ، وهم يقولون بالتوحيد على نحو قولنا إلا أنهم أنكروا النبوات .

وعمدة احتجاجهم فى دفعها أن قالوا : لما صحَّ أن البارى^(١) عز وجلَّ حكيم ، وكان من بعث رسولاً^(٢) إلى من يدرى أنه لا يصدقه فلا شك فى أنه متعنت عابث فوجب نفى بعث الرسل عن الله عز وجل لنفى العبث والعنت عنه .

وقالوا أيضاً إن كان الله تعالى إنما بعث الرسل إلى الناس ليخرجهم بهم من الضلال إلى الإيمان فقد كان أولى به فى حكمته ، وأتم لمراذه أن يضطر العقول إلى الإيمان به ، قالوا فبطل إرسال الرسل على هذا الوجه أيضاً .

ومجىء الرسل عندهم من باب الممتنع . وأما نحن فنقول : إن مجىء الرسل قبل أن يبعثهم الله تعالى واقع فى باب الإمكان ، وأما بعد أن بعثهم الله عز وجل ففى حدِّ الوجوب .

ثم أخبر الصادق عليه السلام عنه تعالى : أنه لا نبى بعده ، فقد جدَّ الامتناع ولسنا نحتاج إلى تكلف ذكر قول من قال من المسلمين : إن مجىء الرسل من باب الواجب واعتلاهم فى ذلك بوجوب الإنذار فى الحكمة إذ ليس هذا القول صحيحاً .

(١) فى (أ ، ب) [الله] .

(٢) فى (أ) [لى] بحذف الهمزة .

وإنما قولنا الذي بيناه في غير موضع أنه تعالى لا يفعل شيئاً لعلّة ، وأنه تعالى يفعل ما يشاء ، وأن كل ما فعله فهو عدل وحكمة أى شيء كان .

فيقال وبالله تعالى^(٣) التوفيق لمن احتج بالحجة الأولى : من أن الحكمة تضاد بعثة الرسل ، وأن الحكيم لا يبعث الرسل إلى من يدري أنه يعصيه ، إنكم اضطركم هذا الأصل الفاسد الحاكم بذلك إلى موافقة المانية^(٤) على أصولها في أن الحكيم لا يخلق من يعصيه ، ولا من يكفر به ويقتل أوليائه . وهم يقولون : إن الله تعالى خلق الخلق ليدلّهم به^(٥) على نفسه .

ويقال لهم : قد علمنا وعلمتم أن في الناس كثيراً يجحدون الربوبية^(٦) والوحدانية فقولوا : إنه ليس حكيماً مَنْ خلق دلائل لمن يدري أنه لا يستدل بها .

فإن قالوا : إنه قد استدلل بها كثير ، قيل لهم : وقد صدّق الرسل أيضاً كثير .

فإن قالوا : إنه خلق الخلق كما شاء . قيل لهم : وكذلك بعث الرسل أيضاً كما شاء ، فبعثته تعالى الرسل هي بعض دلائله التي خلقها تعالى ليدل بها على المعرفة به^(٧) تعالى ، وعلى توحيده . ويقال لمن احتج بالحجة الثانية من أن الأولى به أنه كان يضطر العقول إلى الإيمان به : أن هذا قول مردود عليكم في قولكم : إن الله عز وجل خلق الخلق ليدلّهم بهم على^(٨) نفسه ووحدانيته .

فليزكم على ذلك الأصل الفاسد أنه كان الأولى إذ خلقهم أن لا يدعهم والاستدلال ، وقد علم أن فيهم من لا يستدل ، وأن فيهم من يغمض عليه الاستدلال . فكان الأولى في الحكمة أن يضطر عقولهم إلى الإيمان به ، ولا يكلفهم مئونة الاستدلال ، وأن يلطف بهم ألطافاً يختار جميعهم معها الإيمان كما فعل بالملائكة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وملاك هذا كله ما قد قلناه في غير موضع من أن الخلق لما كانوا لا يقع منهم فعل إلّا لعلّة ، ووجب بالبراهين الضرورية أن البارئ تعالى بخلاف^(٩) جميع خلقه من جميع الجهات ، وجب أن يكون فعله لا لعلّة بخلاف أفعال جميع

(٣) سقطت كلمة [تعالى] في (أ ، ب) .

(٤) في النسخة (ب) [المانية] .

(٥) في النسخة (ب) [بهم] .

(٦) الربوبية : الرب من أسماء الله تعالى ، والنسبة إليه ربّ ورباني ، وربوبي ، وعلم الربوبية هو العلم الإلهي ، ويسمى عند الفلاسفة بعلم الإلهيات وهي طبيعية وعقلية ويشتمل على الموضوعات التالية ، البرهان على وجود الله ، والصفات الإلهية ، والعناية الإلهية ، وجود الشر ، ومصنير الإنسان ، وخلود النفس ، والأخلاق الدينية (المعجم الفلسفي ٦٠٨ ح ١) .

(٧) في (، ب) [بها] .

(٨) في النسخة (أ) سقطت كلمة [على] . وفي (خ) [إن الله تعالى خلق الخلق ليدل بهم على نفسه] .

(٩) في (خ) [خلاف] .

الخلق ، وأنه لا يقال في شيء من أفعاله تعالى أنه فعل كذا لعلّة ، ولا إذ جاء الإنسان بالنطق وحرمة سائر الحيوان ، وخلق بعض الحيوان ضائداً وبعضه مصيداً ، وباين بين جميع مفعولاته . كما شاء ، فليس لأحد أن يقول لم خلق الإنسان ناطقاً وحرّم الحمار النطق . وجعل الحجر جامداً لا حياة فيه^(١٠) ولا نطق^(١١) ، وهذا أصل قد وافقتنا البراهمة عليه ، وسائر من خالفنا من تفرّيع هذا المعنى ممن يقول بالتوحيد وهكذا إذا بعث الله تعالى الرسل^(١٢) ليس لأحد أن يقول : لم بعثهم ؟ أو لم بعث هذا الرجل ولم يبعث هذا الآخر ؟ ولا لِمَ بعثهم في هذا الزمان دون غيره من الأزمان ؟ ولا لِمَ بعثهم في هذا المكان دون غيره من الأماكن ؟ كما لا يقال لم حبا هذا المكان بالخصب دون غيره ، ولا لِمَ حبا هذا الإنسان بالجمال دون غيره ، ولا لِمَ^(١٣) حباه بالسَّعد في الدنيا دون غيره ؟ وهكذا كل ما في العالم إذا نظر فيه تعالى الذي لا يسأل عن شيء . قال تعالى : لا يسأل^(١٤) عما يفعل وهم يسألون .

ضرورة النبوة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإذ قد نقضنا شغبهم بحول الله تعالى وتأنيده ، فلنقل الآن بعون الله تعالى وتأنيده في إثبات النبوة إذا^(١٥) وجدت قولاً بينا وبالله تعالى التوفيق : فنقول وبالله تعالى نستعين^(١٦) : قد قدّمنا فيما خلا إثبات حدوث الأشياء وأن لها محدثاً لم يزل واحداً لا مبدأ له ، ولا كان معه غيره ، ولا مدبر سواه ، ولا خالق غيره . فإذا قد ثبت هذا كله وصح أنه تعالى أخرج العالم كله إلى الوجود بعد أن لم يكن بلا كلفة ، ولا معاناة ، ولا طبيعة ، ولا استعانة ، ولا مثال سلف ، ولا علّة موجبة ، ولا حكم سابق قبل الخلق يكون ذلك الحكم لغيره تعالى ، فقد ثبت أنه لم يفعل إذ لم يشأ ، وفعل إذ شاء ، كما شاء ، فيزيد ما شاء ، ويُنقص ما شاء ، فكل منطوق به مما يتشكك في النفس أو لا يتشكك فهو داخل له تعالى في باب الإمكان على ما بيّنا في غير هذا المكان ، إلّا أننا نذكر منه^(١٧) ها هنا طرفاً إن شاء الله عز وجل فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن الممكن ليس واقعاً في العالم وقوعاً واحداً ؛ ألا ترى أن نبات اللحية للرجال ما بين الثماني

(١٠) في (أ ، ب) [له] .

(١١) في (أ) : [نطق] وهو تحريف .

(١٢) في (أ) [بعث تعالى الأنبياء] .

(١٣) في (أ ، ب) سقط الكلام من قوله [لم حبا هذا المكان إلى بالجمال دون غيره ، ولا] .

(١٤) في (أ ، ب) سقطت العبارة [عن شيء ، قال تعالى لا يسأل] . والآية : ٢٣ من سورة الأنبياء .

(١٥) المرجح أن تكون [إذ] حيث يكون المعنى : « وجدت قولاً بينا في هذا الشأن » .

(١٦) في (أ ، ب) سقطت العبارة [فنقول ، وبالله تعالى نستعين] .

(١٧) في (أ ، ب) سقطت كلمة [منه] .

عشرة إلى عشرين سنة ممكن ؟ وهو في حدود الإثنى عشرة سنة إلى العامين ممتنع ، وأن فك الإشكالات العويصة ، واستخراج المعاني الغامضة ، وقول الشعر البديع ، وصناعة البلاغة الرائقة ممكن لذى الذهن اللطيف ، والذكاء النافذ ، وغير ممكن من ذى البلادة الشديدة والغباوة المفرطة .

فعلى هذا ما كان ممتنعاً بيننا ، إذ ليس في بنيتنا ولا في طبيعتنا ، ولا من عادتنا فهو غير ممتنع على الذى لا بنية له ، ولا طبيعة له ، ولا عادة عنده ، ولا رتبة لازمة لفعله ، فإذا قد صح هذا ، فقد صح أنه لا نهاية لما يقوى عليه تعالى ، فصح أن النبوة في الإمكان .

النبوة في نظر ابن حزم

وهي بعثة قوم قد خصهم الله تعالى بالحكمة والفضيلة والعصمة^(١٨) لا لعله إلا أنه شاء ذلك ، فعلمهم الله تعالى العلم بدون تعلم ، ولا تنقل في مراتبه ، ولا طلب له ، ومن هذا الباب ما يراه أحدنا في الرؤيا فيخرج صحيحاً ، وما هو من باب تقدّم المعرفة ، فإذا قد أثبتنا أن النبوة قبل مجيء الأنبياء عليهم السلام واقعة في حدّ الإمكان ، فلننقل الآن بحول الله تعالى وقوته على وجوبها إذا وقعت ولا بدّ . فنقول :

إذ قد صحّ أن الله تعالى ابتداءً العالم ولم يكن موجوداً حتى خلقه الله تعالى فبيقين ندرى أن العلوم والصناعات لا يمكن ألّبتة أن يهتدى أحد إليها بطبعه فيما بيننا دون تعليم كالطب ، ومعرفة الطبائع ، والأمراض وسببها على كثرة اختلافها ووجود العلاج لها بالعقاقير التي لا سبيل إلى تجريبها كلها أبداً ، وكيف يجرب كل عقار في كل علة ؟ ومتى يتهياً هذا ؟ ولا سبيل له إلا في عشرة آلاف من السنين ؟ ومشاهدة كل مريض في العالم ، وهذا يقطع دونه قواطع الموت والشغل بما لا بدّ منه من أمر المعاش وذهاب الدول ، وسائر العوائق . وكعلم النجوم ، ومعرفة دورانها وقطعها وعودها إلى أفلاكها مما لا يتم إلا في عشرة آلاف من السنين ، ولا بدّ من أن يقطع دون ضبط ذلك العوائق التي قلنا . وكاللغة التي لا يصح تربية ولا عيش ولا تصرف إلا بها ، ولا سبيل إلى الاتفاق عليها إلا بلغة أخرى ولابدّ ، فصحّ أنه لا بدّ من مبدأ مّا للغة^(١٩) .

وكالحرث والحصاد ، والدراس ، والطحن وآلاته ، والعجن ، والطبخ والحلب وحراسة المواشى ، واتخاذ الأنسال منها ، والغرس واستخراج الأدهان ، ودق الكتان والقنب ، والقطن^(٢٠) وغزله ، وحيافته ، وقطعه ، وخياطته ، ولبسه وآلات كل ذلك ، وآلات الحرث والأرحاء ،

(١٨) في (أ ، ب) سقطت كلمة [بالحكمة .. والعصمة] .

(١٩) في النسخة (ب) [للغة ما] .

(٢٠) في (أ ، ب) سقطت كلمة [القطن] .

والسفن ، وتديرها في القطع بها للبحار ، والدواليب ، وحفر الآبار ، وتربية النحل ودود الخبز ، واستخراج المعادن ، وعمل الأبنية منها ، ومن الخشب والفخار .

وكل هذا لا سبيل إلى الاهتداء^(٢١) إليه دون تعليم . فوجب بالضرورة ولا بدّ أنه لا بدّ من إنسان واحد فأكثر علّمهم الله تعالى ابتداءً كلّ هذا دون معلم ، لكن بوحى حقه عنده . وهذه صفة النبوة . فإذا لا بدّ من نبيٍّ أو أنبياء ضرورة . فقد صح وجود النبوة والنبي في العالم بلا شك .

ومن البرهان على ما ذكرنا : أننا نجد كل من لم يشاهد هذه الأمور لا سبيل له إلى اختراعها ألبتة ، كالذى يولد وهو أصم فإنه لا يمكن له ألبتة الاهتداء إلى الكلام ، ولا إلى مخارج الحروف .

وكالبلاد التى ليست فيها بعض الصناعات وهذه العلوم المذكورة كبلاد السودان والصقالبة^(٢٢) ، وأكثر الأمم ، وسكان البوادي نعم والخواضر لا يمكن ألبتة منذ أول العالم إلى وقتنا هذا ، ولا إلى انقضائه اهتداء أحدٍ منهم إلى علم لم^(٢٣) يعرفه ، ولا إلى صناعة لم يُعرّف بها ، فلا سبيل إلى تهديهم إليها ألبتة حتى يعلموها ، ولو كان ممكناً في الطبيعة التهدي إليها دون تعليم لوجد من ذلك في العالم على سعته وعلى مرور الأزمان من يهتدى إليها ، ولو واحداً ، وهذا أمر يقطع على أنه لا يوجد ولم يوجد .

وهكذا القول في العلوم ، ولا فرق ، ولسنا نغنى بهذا ابتداء جمعها في الكتب لأن هذا أمر لا مثونة فيه ، إنما هو كتاب ما سمعه الكاتب وإحصاؤه فقط كالكتب المؤلفة في المنطق وفي الطب ، وفي الهندسة وفي النجوم ، وفي الهيئة والنحو ، واللغة ، والشعر ، والعروض . إنما نغنى ابتداءً مثونة اللغة والكلام بها ، وابتداءً معرفة الهيئة وتعلمها ، وابتداءً تعلم^(٢٤) أشخاص الأمراض وأنواعها وقوى العقاقير ، والمعاناة بها ، وابتداءً معرفة الصناعات . فصح بذلك أنه لا بدّ من وحى الله تعالى في كل^(٢٥) ذلك .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا أيضاً برهان ضرورى على حدوث العالم ، وأن له محدثاً مختاراً ولا بدّ . إذ لا بقاء للعالم ألبتة إلا بنشأة ومعاش . ولا نشأة ولا معاش

(٢١) في (خ) [لا سبيل إليه ولا التهدي له إلا بتعليم] .

(٢٢) الصقالبة : شعوب تسكن بين جبال الأورال ، والبحر الأدرياتي في أوروبا الشرقية والوسطى ، ويتكلمون بلغات تنتمى إلى عائلة الهندو ، ويقسمون عادة إلى ثلاثة أقسام : كبرى ، وهم صقالبة الغرب ، ويشملون البولنديين ، والتشيكيين ، وعناصر أخرى صغيرة في غرب ألمانيا ، وصقالبة الشرق وهم الروس وصقالبة الجنوب ويضمون المقدونيين والبلغاريين (دائرة المعارف الميسرة ص ١١٢٦) .

(٢٣) في (ب) سقطت [لم] .

(٢٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة [تعلم] .

(٢٥) في (أ ، ب) سقطت كلمة [كل] .

إلا بهذه الأعمال والصناعات والآلات ، ولا يمكن وجود شيء من هذه كلها إلا بتعليم الباري تعالى . فصحح أن العالم لم يكن موجوداً ، إذ لا سبيل إلى بقائه إلا بما ذكرنا . ثم أوجد^(٢٦) معلماً مديراً مبتدئاً بتعليمه على ما ذكرنا - وبأنه تعالى التوفيق .

البراهين الدالة على صدق النبوة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإذ قد تكلمنا على أنه لا بد من نبوة وصح ذلك ضرورة - فلتتكلّم على براهينها التي صح^(٢٧) بها علم صدق مدّعيها إذ وقعت فنقول : إنه قد صح أن الباري تعالى هو فاعل كل شيء ظهر . وأنه قادر على إظهار كل متوهم لم يظهر ، وعلمنا بكل ما قدمنا أنه تعالى مرتب هذه المراتب^(٢٨) التي في العالم ومجريها على طبائعها المعلومة منا ، الموجودة عندنا ، وأنه لا فاعل على الحقيقة غيره تعالى . ثم رأينا خلافاً هذه الرتب والطبائع قد ظهرت ، ووجدنا طبائع قد أحييت ، وأشياء في حدّ الممتنع قد وجدت ووجدت ، كصخرة انفلقت^(٢٩) عن ناقة ، وعصا انقلبت^(٣٠) حية ، وميت أحياء^(٣١) إنسان ، وميتين من الناس رووا^(٣٢) وتوضّعوا كلهم من ماء يسير في قدح صغير يضيق عن بسط اليد فيه ، لا مادة له ، فعلمنا أن محيل^(٣٣) هذه الطبائع ، وفاعل هذه المعجزات هو الأول الذي أحدث كل شيء . ووجدنا هذه القوى قد أصحابها الله تعالى رجالاً يدعون إليه ، ويذكرون أنه تعالى أرسلهم إلى الناس ، ويستشهدون به تعالى فيشهد لهم بهذه المعجزات المحدثّة منه تعالى ، في حين^(٣٤) ، رغبة هؤلاء القوم

(٢٦) في النسختين [أ ، ب] [وجد] والمعنى لا يصح إلا على [أوجد] أى أن الله أوجد بعد ذلك المعلم المدير الذى بدأ تعليمه ليهدى الناس وهو النبى .

(٢٧) في (أ ، ب) [يصح] .

(٢٨) في (أ ، ب) [الرتب] .

(٢٩) طلب قوم صالح من نبيهم آية تخرج من صخرة صماء ، عيونها بأنفسهم وهى صخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها « الكاتبة » ، فطلبوا منه أن يخرج لهم منها ناقة عشراء ، فأخذ عليهم صالح العهود والمواثيق لئن أجابهم الله إلى سؤالهم ، ليؤمنن به ، ولتبعنه ، فلما أعطوه على ذلك عهودهم ومواثيقهم قام صالح عليه السلام إلى صلاته ، ودعا الله عز وجل فتحرّكت تلك الصخرة ، ثم انصدعت عن ناقة جوفاء وبراء يتحرك جنبها بين جنبها - كما سألوها - فعند ذلك آمن رئيسهم « جندع بن عمر » وأراد بقية أشراف غنود أن يؤمنوا ، فصّدهم « ذؤاب بن عمرو بن لبيد » أقرأ القصة كاملة فى تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٢٨ .

(٣٠) وهى معجزة موسى عليه السلام .

(٣١) معجزة عيسى عليه السلام التى أشارت إليها الآية الكريمة : « ورسولاً إلى بنى إسرائيل أتى قد جئتكم بآية من ربكم ، أتى أخلق لكم من الطين كهية الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ، وأبرئ الأكمه والأبرص ، وأحى الموتى بإذن الله .. الآية ٤٩ - آل عمران .

(٣٢) قال أنس بن مالك رضى الله عنه : « رأيت رسول الله ﷺ وقد حانت صلاة العصر ، فالتمس الناس ماء للوضوء فلم يجدوه ، فأتى النبى ﷺ بوضوء فوضع فى الإناء يده وأمر الناس أن يتوضّأوا منه ، قال : فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضّأ الناس عن آخرهم ، فقليل : كم كنتم ، قال : زهاء ثلاثمائة (نور اليقين فى سيرة سيد المرسلين - للشيوخ محمد الحضرى ص ٣٠٦ - دار الأدب العربى للطباعة ١٩٥٥) .

(٣٣) فى (ب) : « محل » .

(٣٤) فى (ب) : « فى عين » والمعنى أنه حين يرغب هؤلاء القوم إلى الله أن يمدّهم بهذه المعجزات ، فإنه يمدّهم بها ويشهد لهم بصدقهم .

إليه فيها ، وضاعتهم إليه في تصديقهم بها ، فعلمنا علما ضروريا يقينيا^(٣٥) لا مجال للشك فيه أنهم مبعوثون من قبله عز وجل ، وأنهم صادقون فيما أخبروا به عنه تعالى ، إذ لا سبيل في طبيعة مخلوق في العالم إلى التحكم على الباري ، ولا على طبائع خلقه مثل هذا ، ووجوب النبوة إذ ظهر على مدعيها معجزة من إحالة الطبائع المخالفة لما بُنى عليه العالم .

وقد تكلمنا في غير هذا المكان على أن هذه الأشياء لها طرق توصل إلى صحة اليقين بها عند من لم يشاهدها كصحتها عند من شاهدها ولا فرق . وهي نقل الكافة التي قد استشعرت العقول ببدائيتها ، والنفوس بأول معارفها أنه لا سبيل إلى جواز الكذب ولا الوهم عليها ، وأن ذلك ممتنع فيها . فمن تجهل وأجاز ذلك عليها خرج عن كل معقول ، ولزمه أن لا يصدق أن من غاب عن بصره من الإنس بأنهم أحياء ناطقون كمن شاهد ، وأن صورهم على حسب الصورة التي عاين ، ولزم أن يكون عنده ممكناً في بعض من غاب عن بصره من الناس أن يكونوا بخلاف ما عهد من الصورة ، إذ لا يعرف أحد أن كل من غاب عن حسه فإنه^(٣٦) في مثل كيفية مشاهد من نوعه إلا بنقل الكواف ذلك ، كما نقلت أن بعضهم بخلاف ذلك في بعض الكيفيات ، فوجب تصديق ذلك ضرورة كبلاد السودان وما أشبه ذلك . ويلزم من لم يصدق خبر الكافة ، ويخبر فيه الكذب والوهم أن لا يصدق ضرورة بأن أحداً كان قبله في الدنيا ، ولا أن في الدنيا أحداً إلا من شاهد بحسه . فإن جَوَزَ هذا عرف بعقله^(٣٧) أنه كاذب . وخرج عن حدود من يتكلم معه ، لأن هذا الشيء لا يعرف ألبتة إلا من طريق الخبر لا غير ، فإن نفر عن هذا وأقر بأنه قد كان قبله ملوك وعلماء ، ووقائع وأمم ، وأيقن بذلك ، ولم يكن في كثير منها شك بل هي عنده في الصحة كما شاهد ولا فرق - سئل من أين عرفت ذلك وكيف صح عندك ؟ فلا سبيل له أصلاً إلى أن يصح ذلك عنده إلا بخبر منقول نقل كافة . وبالله تعالى التوفيق . فنقول له حينئذ فرّق بين ما نقل إليك من كل ذلك ، وبين كل^(٣٨) ما نقل إليك من علامات الأنبياء عليهم السلام ولا سبيل له إلى الفرق بين شيء من ذلك أصلاً . فإن قال الفرق بينها وبينها أنه لا ينكر أحد هذه الأمور . وكثير من الناس ينكرون أعلام الأنبياء ، قيل له وبالله تعالى التوفيق^(٣٩) : إن كثيراً من الناس لا يعرفون كثيراً مما صح عندك من الأخبار العارضة لمن كان في بلادك قبلها فليس جهلهم بها ودفعهم لها لو حدثوا بها مخرجاً لها عن الصحة ، وكذلك جحد من جحد أعلام الأنبياء ليس مخرجاً لها عن الوجوب والصحة .

(٣٥) في (أ ، ب) سقطت كلمة « يقينا » .

(٣٦) في (خ) [فإن] .

(٣٧) في (أ ، ب) [بقله] .

(٣٨) في (خ) سقطت كلمة [كل] .

(٣٩) في (خ) سقطت العبارة [وكثير من الناس ينكرون أعلام الأنبياء ، قيل له وبالله تعالى التوفيق : إن] .

فإن قال : إنه ليس نجد الناس على الكذب فيما كان قبلنا من الأخبار ما نجدهم على الكذب في أعلام النبوة . قيل له وبالله التوفيق .

هذا كذب ، بل الأمران سواء لا فرق بينهما . ومن الملوك من يشتد عليهم وصف أسلافهم بالجور والظلم والقبائح ، ويحمي هذا الباب بالسيف فما دونه ، فما انتفعوا بذلك في كتان الحق .

قد نقل ذلك كله وعرف ، كما نقلت فضائل من تغضب ملوك الزمان من مدحه كفضائل على بن أبي طالب^(٤٠) رضي الله عنه ، ما قدر قط ملوك بني مروان على سترها وطبها .

وقد رام المأمون^(٤١) والمعتصم^(٤٢) والواثق^(٤٣) على سعة ملكهم لأقطار الأرض قطع القول بأن القرآن غير مخلوق فما قدروا على ذلك .

وكل نبي فله عدو من الملوك والأمم يكذبونهم ، فما قدروا قط على طي أعلامهم . ولا على تحقيق ما زادوا على ذلك لمن يغضب له من لا دين له . فصيح أن الأمرين سواء ، وأن الحق حق . فإن قال قائل : فلعل هذا الذي ظهرت منه المعجزات قد ظفر بطبيعة وخاصة قدر معها على إظهار ما أظهر . قيل له وبالله التوفيق :

إنَّ الخواصَّ قد عُلِّمَتْ ، ووجوه الحِجَلِ قد أُحْكِمَتْ ، وليس في شيء منها عمل يحدث عنه اختراع جسم لم يكن كنعو ما ظهر من اختراع الماء الذي لم يكن ، ولا في شيء منه إحالة نوع

(٤٠) في (أ ، ب) سقطت كلمة [ابن أبي طالب] .

(٤١) المأمون العباسي (١٧٠ - ٢١٨ هـ) - (٧٨٦ - ٨٣٣ م) : وهو عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور ، أبو العباس سابع الخلفاء من بني العباس في العراق ، وأحد أعظم الملوك في سيرته وعلمه وسعة ملكه ، نفذ أمره من إفريقية إلى أقصى خراسان وما وراء النهر والسند ، وعرفه المؤرخ ابن دحية بالإمام العالم المحدث النحوي اللغوي ، ولى الخلافة بعد خلع أخيه الأمين سنة ١٩٨ هـ فتمم ما بدأ به المنصور من ترجمة كتب الفلسفة ، وأتحف ملوك الروم بالهدايا سائلاً أن يصلوه بما لديهم من كتب الفلاسفة . قامت دولة الحكمة في أيامه ، وقرب العلماء والفقهاء ، والمحدثين والمتكلمين وأهل اللغة وأطلق حرية الكلام للباحثين وأهل الجدل والفلاسفة لولا الخنعة بخلق القرآن . وأخباره معروفة جمع بعضها في مجلد مطبوع صفحاته ٣٨٤ من تاريخ بغداد لابن أبي طيفور وكتاب عصر المأمون لأحمد فريد الرفاعي توفي « بدندون » ودفن في « طرسوس » (الأعلام - ٢٨٧ / ٤) .

(٤٢) المعتصم : هو محمد بن هارون الرشيد ، خليفة من أعظم خلفاء هذه الدولة ببيع بالخلافة سنة ٢١٨ هـ يوم وفاة أخيه المأمون وبعده منه ، وكان بطرسوس ، وعاد إلى بغداد بعد سبعة أسابيع في السنة نفسها ، وكان قوي الساعد يكسر زند الرجل بين إصبعيه ، وكره التعليم في صغره فنشأ ضعيف القراءة يكاد يكون أمياً ، وهو فاتح عمورية من بلاد الروم الشرقية في خير مشهور ، وهو بالي مدينة « سامرا » سنة ٢٢٢ هـ حين ضاقت بغداد ببجده ، وهو أول من أضاف إلى اسمه اسم الله تعالى من الخلفاء فقبل المعتصم بالله ، وكان لين العريكة ، قوي الخلق ، اتسع ملكه جداً ، وكان له سبعون ألف مملوك ، خلافة ثمان سنوات وثمانية أشهر ، مات وعمره ثمان وأربعون سنة بسامراً ، وكان أصهب ، حسن الجسم ، مربوعاً طويل اللحية (الأعلام ٣٥١ / ٧) .

(٤٣) الواثق (٢٠٠ - ٢٣٢ هـ) - (٨١٥ - ٨٤٧ م) : هو الواثق بالله بن محمد المعتصم بالله بن هارون الرشيد العباسي أبو جعفر - من خلفاء الدولة العباسية بالعراق ، ولد ببغداد ، وولى الخلافة بعد وفاة أبيه سنة ٢٢٧ هـ فامتحن الناس في خلق القرآن وسجن جماعة وقتل في ذلك أحمد بن نصر الخزازي بيده سنة ٢٣١ هـ ، قال أحد مؤرخيه : كان في كثير من أموره يذهب مذهب المأمون ، وشغل نفسه بمحنة الناس في الدين فأفسد قلوبهم ، ومات في « سامرا » . قيل بعله الاستسقاء ، وقال ابن دحية : كان مسرفاً في حب النساء ، ووصف له دواء للتقوية فمرض منه ، وعولج بالنار فمات محترقاً . وخلافته خمس سنين ، وكان كريماً عارفاً بالآداب والأنساب ، طروباً يميل إلى السماع ، عالماً بالموسيقى (الأعلام - ٤٤ / ٩ ، ٤٥) .

إلى نوع آخر دفعة على الحقيقة ، ولا جنس إلى جنس^(٤٤) آخر دفعة على الحقيقة ، وهذا كله قد ظهر على أيدي الأنبياء عليهم السلام فصح أنه من عند الله تعالى ، لا مدخل لعلم إنسان ولا حيلته^(٤٥) فيه .

الفرق بين المعجزة والسحر

ونحن نبين إن شاء الله تعالى الفرق الواضح بين معجزات الأنبياء عليهم السلام وبين ما يقدر عليه بالسحر ، وبين حيل العجائبيين . فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إن العالم كله جوهر وعرض ، لا سبيل إلى وجود قسم ثالث في العالم دون الله تعالى . فأما الجواهر فاختراعها من ليس^(٤٦) إلى إنس وهو من العدم إلى الوجود فممتنع غير ممكن ألبة لأحد دون الله تعالى ، مبتدئ العالم ومخترعه . فمن ظهر عليه اختراع جسم كالماء النابع من أصابع رسول الله ﷺ بحضرة الجيش فهي معجزة شاهدة من الله تعالى له بصحة نبوته لا يمكن غير ذلك أصلاً^(٤٧) .

وكذلك^(٤٨) إحالة الأعراض التي هي جوهرات ذاتيات ، وهي الفصول التي تؤخذ من الأجناس ، وذلك كقلب العصاحية ، وحنين الجذع ، وإحياء الموتى الذين رموا وصاروا عظاماً ، والبقاء في النار ساعات لا تؤذيه ، وما أشبه ذلك .

وكذلك الأعراض التي لا تزول إلا بفساد حاملها كالغطس والرزق ونحو ذلك . فهذا لا يقدر عليه أحد دون الله تعالى بوجه من الوجود .

وأما إحالة الأعراض من الغيرات التي تزول بغير فساد حاملها فقد تكون بالسحر . ومنه طلسمات كتفير بعض الحيوان عن مكان ما فلا يقرب أصلاً ، وكإبعاد البرد ببعض

(٤٤) سقطت كلمة [إلى جنس] في (أ) .

(٤٥) في النسخة (ب) [ولا حيلة] .

(٤٦) [من ليس] تعبير فلسفي معناه [من العدم] . وفي (خ) [من لا أبش إلى أبش] ويترجع أنها من [لا أي شيء إلى أي شيء] وأن التحريف في الكتابة والنسخ .

(٤٧) نبع الماء من بين أصابعه .

وقال ابن مسعود : بينا نحن مع النبي ﷺ وليس معنا ماء فقال لنا اطلبوا من معه فضل ماء فأتي به فصبه في إناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابعه ، وقال جابر : عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله بين يديه ركوة فتوضأ منها وأقبل الناس نحوه وقالوا ليس عندنا ماء إلا ما في ركوتك فوضع يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون قيل كم كنتم .. ؟ قال لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة .. وروى هذه القصة جمع عظيم من الصحابة .

(نور اليقين في سيرة سيد المرسلين الشيخ محمد الحضري بك المفتش بوزارة المعارف ومدرس التاريخ الإسلامي بالجامعة المصرية ص ٣٠٦ ط ١٣٧٤ - ١٩٥٥ م دار الأدب العربي للطباعة) .

(٤٨) في (ب) [ولذلك] .

الصناعات ، وما أشبه هذا ، وقد يزيد الأمر ويفشو العلم ببعض هذا النوع حتى يحسبه أكثر الناس كالطبيب^(٤٩) والأصباغ وما أشبه هذا .

وأما التخييل بنوع^(٥٠) من الخديعة كسكين مثقوبة النصاب تدخل فيها السكين ويظن من رآها أنها دخلت في جسد المضروب بها ، في حيل غير هذه من حيل أرباب العجائب كالحلاج^(٥١) وأشباهه فأمر يقدر عليه من تعلمه ، وتعلمه ممكن لكل من أراد . فالذى يأتي به الأنبياء عليهم السلام هو إحالة الذاتيات ، ومن ذلك صرف الحواس^(٥٢) عن طبائعها كمن أراك ما لا يراه غيرك ، أو مسح يده على مريض فأفاق ، أو سقاه ما يضر علته فبرىء ، أو أخبر عن الغيوب في الجزئيات عن غير تعديل ولا فكرة ، فهذه كلها إحالة الذاتيات وما ثبت ، إذ ثباتها لا يكون إلا لنبي ، فإذا^(٥٣) قد تكلمنا على إمكان^(٥٤) النبوة قبل مجيئها ، ووجوبها حين وجودها فلتتكلم الآن بحول الله وقوته على امتناعها بعد ذلك . فنقول وبالله تعالى التوفيق :

إذ قد صح كل ما ذكرناه من المعجزات الظاهرة من الأنبياء عليهم السلام شهادة من الله تعالى لهم مصدقا^(٥٥) بها أقوالهم ، فقد وجب علينا الانقياد لما أتوا به ، ولزمننا تيقن كل ما قالوا . وقد صح عن رسول الله ﷺ بنقل الكواف التي نقلت نبوته وأعلامه وكتابه إنه أخبر أنه لا نبي بعده ، إلا ما جاءت الأخبار الصحاح عن نزول عيسى عليه السلام الذى بعث إلى بنى إسرائيل وادّعى اليهود قتله وصلبه ، فوجب الإقرار بهذه الجملة ، وصح أن وجود النبوة بعده عليه السلام باطل لا يكون ألّبتة .

وهذا يبطل أيضا قول من قال بتواتر الرسل ووجوب ذلك أبداً وبكل ما قدمناه مما أبطلنا به

(٤٩) في (أ ، ب) [كالطير] .

(٥٠) في النسخة (ب) [نوع] .

(٥١) الحسين بن منصور الحلاج (٣٠٩) هـ (٩٢٢) م .

أبو مغيث فيلسوف ، بعد تارة في كبار المتعبدين والزهاد ، وتارة في زمرة الملحدين ، أصله من بيضاء فارس ، ونشأ بواسط العراق أو بتستر وانتقل إلى البصرة وحج ودخل بغداد وعاد إلى تستر وظهر أمره سنة ٢٩٩ هـ فاتبعت الناس طريقته في التوحيد والإيمان قالوا : إنه كان يأكل يسيراً ويصلى كثيراً ويصوم الدهر ، وأنه كان يظهر مذهب الشيعة للملوك العباسيين ومذهب الصوفية للعامة ، وهو في تضاعيف ذلك يدعى حلول الإلهية فيه .

قال ابن خلكان : قطعت أطرافه الأربعة ثم حَزَّ رأسه وأحرقت جثته ولما صارت رماداً أُلقيت في دجلة ونصب الرأس على جسر بغداد . وقال ابن النديم كان محتالاً يتعاطى مذاهب الصوفية ويدعى كل علم ، جُسمور على السلاطين مرتكباً للعظام يقول بالحلول من كتبه : طاسين الأزل والجوهر الأكبر والشجرة النورية والظل الممدود والماء المسكوب والحياة الباقية ، وقرآن الفرقان ، والسياسة والخلفاء والأمراء ، وعلم البقاء والفناء ، ووضع المستشرق غولديزير رسالة في الحلاج وأخباره وتعاليمه ، وكذلك صنف المستشرق لويس مسينيون كتاباً في الحلاج وطريقته ومذهبه . الاعلام ج ٢ ص ٢٨٥ .

(٥٢) في (أ ، ب) (على) .

(٥٣) في النسخة (أ) [فإذا] .

(٥٤) في (أ ، ب) [مكان] .

(٥٥) في النسخة (ب) [يصدق] . وفي (أ) [يصدقون] .

قول من قال بامتناعه ألبتة ؛ إذ عمدة حجة هؤلاء هي قولهم : إن الله حكيم ، والحكيم لا يجوز في حكمته أن يترك عباده هملاً دون إنذار .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد أحكمنا بحول الله تعالى وقوته قبل هذا أن الله تعالى عز وجل لا شرط عليه ، ولا علة عليه أن يفعل شيئاً ، ولا ألا يفعله^(٥٦) وأنه تعالى لو أهمل الناس لكان حقاً ، وحسناً لو خلقهم كما خلق سائر الحيوان الذى لم يلزمه شريعة ، ولا حَظَر عليه شىء ، وأنه تعالى لو واتر الرسل والندارة أبداً لكان حقاً وحسناً^(٥٧) ، كما فعل بالملائكة الذين هم حملة وحيه ورسله أبداً ، وأنه تعالى لو خلق الخلق كفاراً كلهم لكان ذلك منه حقاً وحسناً ، أو لو خلقهم مؤمنين كلهم لكان حقاً وحسناً ، كما أن الذى فعل تعالى من كل ذلك حق وحسن ، وأنه لا يقبح شىء إلا من مأمورٍ منبى قد تقدمت الأوامر وجوده وسبقت الحدود المرتبة للأشياء كونه ، وأما من سبق كل ذلك فله أن يفعل ما يشاء ويترك ما يشاء لا معقب لحكمه .

وأما الملائكة فكل من له معرفة ببنية العالم والأفلاك والعناصر فإنه يعلم أن الأرض وعمقها أقرب إلى الفساد من سائر العناصر ، ومن سائر الأجرام العلوية . وأنها مواتية كلها ، وأن الحياة إنما هي في النفس^(٥٨) المنزلة قسراً إلى مجاورة البدن^(٥٩) الترابى المواتى^(٦٠) من سائر^(٦١) جميع الحيوان . فقد ثبت يقيناً بضرورة المشاهدة أن محل الحياة وعنصرها ، ومعدنها ، وموضعها إنما هو هنالك من حيث جاءت النفوس الحية الناقصة بما في طبعها من مجاورة هذه الأجساد ، والتثبت بها عن كمال ما خُصَّ بالحياة الدائمة ولم يشن ولا نقص فضله وصفائه بمجاورة الأجساد الكدرة المملوءة آفاتٍ ودرئاً وغيوباً ، فصَحَّ أن العلو الصافى هو محل الأحياء الفاضلين السالين من كل رذيلة ، ومن كل نقص ، ومن كل مزاج فاسد ، المحبِّون بكل فضيلة في الخلق ، وهذه صفة الملائكة عليهم السلام . وصح بهذا أن على قدر سعة ذلك المكان يكون كثرة من فيه من أهله وعُمراره ، وأنه لا نسبة لما في هذا المحل الضيق والنقطة الكدرة^(٦٢) مما هنالك كما لا نسبة لمقدار هذا المكان من ذلك ، وهذا صحت النبوة^(٦٣) وهكذا أخبر رسول الله ﷺ عن كثرة الملائكة في الأخبار المسندة الثابتة عنه ﷺ ، وبهذا وجب أن يكونوا هم الرسل والوسائط بين الأول تعالى الذى خصهم بالنبوة والرسالة وتعليم العلوم ، وبين إنقاذ النفوس من الهلكة .

(٥٦) في النسخة (أ) [ولا أن يفعله] .

(٥٧) في النسختين (أ) و (ب) [لا] .

(٥٨) في (أ ، ب) [النفوس] .

(٥٩) في (أ ، ب) [الأجساد] .

(٦٠) في (أ) سقطت هذه الكلمة ، وهي نسبة إلى الموت .

(٦١) في (أ ، ب) سقطت كلمة [سائر] .

(٦٢) في (أ ، ب) [الكدراء وما] .

(٦٣) في (أ ، ب) [الرواية] .

الكلام على من قال إنَّ في البهائم رسلاً

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذهب أحمد بن حابط^(١) وكان من أهل البصرة من تلاميذ إبراهيم النظام يظهر الاعتزال ، وما نراه الكافر كان إلا منانيا^(٢).

وإنما استعجزنا^(٣) إخراجه عن الإسلام لأن أصحابه حكوا عنه وجوهاً من الكفر ، منها التناسخ ، والطعن على رسول الله ﷺ وسلم بالنكاح ، وكان من قوله إن الله عز وجل نبأ أنبياء من كل نوع من أنواع الحيوان ، حتى البق والبراغيث والقمل وحجته في ذلك قول الله تعالى : « وما من دابة في الأرض ، ولا طائر يطير بجناحيه إلا أُمُّ أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء »^(٤)، ثم ذكر قوله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير »^(٥).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا لا حجة لهم فيه لأن الله عز وجل يقول « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل »^(٦) ، وإنما يخاطب الله بالحجة من يعقلها قال الله تعالى : « يا أولى الأبالب » . وقد علمنا بضرورة الحس أن الله تعالى إنما خص بالنطق الذى هو التصرف فى العلوم ، ومعرفة الأشياء على ما هى عليه ، والتصرف فى الصناعات على اختلافها - الإنسان خاصة . وأضفنا إليهم بالخبر الصادق مجرد الجن ، وأضفنا إليهم بالخبر الصادق ، وبراهين أيضاً ضرورة الملائكة ، وإنما شارك من ذكرنا سائر الحيوان فى الحياة خاصة وهى الحس والحركة الإرادية ،

(١) أحمد بن حابط .

من أصحاب النظام وينسب إليه ، ويقول بالطفرة ، وينفى الجزء الذى لا يتجزأ وذهب إلى التناسخ ، وزعم أن المسيح تدرع بالجسد الجسماني ، وهو الكلمة القديمة المتجسدة كما قالت النصارى . ثم إنه شبه عيسى بن مريم بربه وزعم أنه الإله الثالى ، وأنه هو الذى يحاسب الخلق فى القيامة . مات أيام الوائق بالله (الفرق بين الفرق ص ٢٢٨ ، والملل والنحل ص ٨٢ ج ١) .

(٢) فى (أ ، ب) « وما نراه إلا كافراً لا مؤمناً » .

(٣) فى (أ ، ب) « استعجزنا » .

(٤) سورة الأنعام : ٣٨ .

(٥) سورة فاطر : ٢٤ .

(٦) سورة النساء : ١٦٥ .

فعلمنا بضرورة العقل أن الله تعالى لا يخاطب بالشرائع إلا من يعقلها ويعرف المراد بها . ويقوله تعالى : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها^(٧) » . ووجدنا جميع الحيوان حاشا الناس يجرى على رتبة واحدة في تصرفها في معاشها^(٨) وتناسلها ، لا يجتنب منها واحد شيئاً يفعل غير . هذا الذى يدرك حساً فيما يعاشر الناس في منازلهم من المواشى والخيل والبغال والحمير والطير وغير ذلك . وليس الناس في أحوالهم كذلك ، فصح أن البهائم غير مخاطبة بالشرائع وبطل قول ابن حابط . وصح أن معنى قول الله تعالى : « أمم أمثالكم » أى أنواع أمثالكم ، إذ كل نوع يسمى أمة . وأن معنى قوله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » إنما عنى تعالى تلك^(٩) الأمم من الناس ، وهم القبائل والطوائف . ومن الجن لصحة وجوب العبادة عليهم . فإن قال قائل : فما يدريك لعل سائر الحيوان له نطق وتمييز ؟

قيل له وبالله التوفيق : بقضية العقول وبديدها عرفنا الأشياء على ما هى عليه . وبها عرفنا الله عز وجل^(١٠) وصحة النبوات^(١١) وهى التى لا يصح شىء إلا بموجبها . فما عرف بالعقل وجوبه^(١٢) فهو واجب بيننا نريد في الوجود في العالم - وما عرف بالعقل أنه محال فهو محال في العالم ، وما وجد بالعقل إمكانه^(١٣) فجائز أن يوجد ، وجائز أن لا يوجد ، وبضرورة العقل والحس علمنا أن كل نوعين^(١٤) واقعين تحت جنس واحد فإن ذلك الجنس يعطيها اسمه وحدّه عطاءً مستويًا . فلما كان جنس الحى يجمعنا مع سائر الحيوان استوينا معها كلها استواء لا تفاضل فيه ، فما اقتضاه اسم الحياة من الحس والحركة الإرادية ، وهذان المعنيان هما الحياة لا حياة غيرهما أصلاً . وعلمنا ذلك بالمشاهدة لأننا رأينا الحيوان يألم بالضرب والنخس ، ويحدث لهما من الصوت والقلق ما يحقق أليها كما نفعل نحن ولا فرق . ولذلك لما تشاركنا^(١٥) والحيوان وجميع الشجر والنبات في السماء استوى جميع الحيوان فيما اقتضاه اسم النمو من طلب الغذاء ، واستحالته في المتغذى به إلى نوعه ، ومن طلب بقاء النوع مع جميع الشجر والنبات استواء واحداً لا تفاضل فيه .

ولما شاركنا وجميع الحيوان والشجر والنبات وسائر الجمادات في أن كل ذلك أجسام طويلة عريضة ، عميقة - جميع الأجرام استوى كل ذلك فيما اقتضاه له اسم الجسمية في ذلك استواء

(٧) سورة البقرة : ٢٨٦ .

(٨) في النسخة (ب) [معاشها] .

(٩) في (أ ، ب) سقطت كلمة [تلك] .

(١٠) في (أ ، ب) [تعالى] .

(١١) في (أ ، ب) [النبوة] .

(١٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [وجوبه] .

(١٣) في (خ) : [وما وجدنا إمكانه بالعقل] .

(١٤) في (أ ، ب) سقطت كلمة [نوعين] .

(١٥) في (أ ، ب) [شاركنا] .

لا تفاضل فيه :

ولم يدخل ما لم يشارك شيئاً مما ذكرنا في الصفة التي انفرد بها عنه . هذا كله يعلمه ضرورة من وقف عليه مما له حس سليم . فلما كان النطق الذي هو التصرف في العلوم والصناعات قد خصنا دون سائر الحيوان وجب ضرورة أن لا يشاركنا شيء من الحيوان في شيء منه ، إذ لو كان فيه شيء منه لما كنا أحق بكله من سائر الحيوان . كما أنا لسنا بالحياة أحق منها ، ولا بالتمو ولا بالحركة ولا بالجسمية ، فصح بهذا أنه لا نطق لها أصلاً .

فإن قال قائل : لعل نطقها بخلاف نطقنا ؟ قيل له وبالله التوفيق :

لا يتشكل في العقول ألبتة حياة على غير صفة الحياة عندنا . ولا نماء على غير صفة النماء عندنا ، ولا حمرة على غير الحمرة عندنا . ولا جسم على خلاف الأجسام عندنا ، وهكذا في كل شيء ، ولو كان شيء بخلاف ما عندنا لم يقع عليه ذلك الاسم أصلاً ، وكان كمن سمى الماء ناراً ، والعسل حجراً ، وهذا هو الحمق والتخليط بالضرورة وجب أن كل صفة هي بخلاف نطقنا فليس نطقاً . والنطق عندنا هو التصرف في العلوم والصناعات ومعرفة الأشياء على ما هي عليه ، فلو كان ذلك النطق بخلاف هذا لكان ليس معرفة للأشياء على ما هي عليه ، ولا تصرفاً في العلوم والصناعات . فهو إذاً ليس نطقاً ، فبطل هذا الشغب السخيف^(١٦) والحمد لله رب العالمين .

فإن اعترض معترض بفعل النحل ، ونسج العنكبوت قيل له وبالله التوفيق :

إن هذا طبيعة ضرورية ، لأن العنكبوت لا يتصرف في غير تلك الصفة من النسج ولا توجد أبداً إلا لذلك . وأما الإنسان فإنه يتصرف في عمل الديباج والوشى والقباطى . وأنواع الأصباغ والدباغ ، والخرط والنقش ، وسائر الصناعات من الحرث والحصاد والطحن والطبخ والبناء والتجارات . وفي أنواع العلوم من النجوم ومن الأغاني والطب والنبيل^(١٧) والجبر ، والعبارة والعبادة وغير ذلك .

ولا سبيل لشيء من الحيوان إلى التصرف في غير الشيء الذي اقتضاه له طبعه . ولا إلى مفارقة تلك الكيفية ، فإن اعترض معترض بقول الله تعالى : « عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ^(١٨) » . وبما ذكر الله تعالى من قول النملة : « يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ^(١٩) » الآية . وقصة الهدد . قيل وبالله تعالى التوفيق :

لم ندفع أن يكون للحيوان أصوات عند معاناة ما تقتضيه له الحياة من طلب الغذاء ، وعند

(١٦) في النسخة (ب) [المسخف] .

(١٧) في (أ ، ب) [والقبيل] .

(١٨) سورة النمل : ١٦ .

(١٩) سورة النمل : ١٨ .

الأم ، وعند المضاربة ، وطلب السَّقاء ، ودعاء أولادها ، وما أشبه ذلك فهذا هو الذى علمه الله تعالى سليمان رسوله عليه السلام . وهذا الذى يوجد فى أكثر الحيوان ، وليس هذا من تمييز دقائق العلوم والكلام فيها ، ولا من عمل وجوه الصناعات كلها فى شيء . وإنما عنى الله تعالى : « بمنطق الطير » أصواتها التى ذكرنا . لا تمييز العلوم والتصرف فى الصناعات التى^(٢٠) من ادعاها لها أكذبه العيان ، والله تعالى لا يقول إلا الحق .

وأما قصة الثملة والهدد : فهما معجزتان خاصتان لذلك الملل ولذلك^(٢١) الهدد . وآيتان لسليمان رسول الله ﷺ . « ككلام^(٢٢) الذراع وحنين الجذع ، وتسبيح الطعام لمحمد ﷺ آيات لنبوته عليه السلام ، وكذلك حياة عصا موسى عليه السلام آية لرسول الله موسى عليه السلام ، لأن هذا النطق شامل لأنواع هذه الأشياء .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : وقد قاد السخف والضعف والجهل من يُقدَّر فى نفسه أنه عالم وهو المعروف بخويز منداد المالكي^(٢٣) إلى أن جعل للجملات تمييزاً .

قال « أبو محمد » رضى الله عنه : ولعل معترضاً يعترض بقول الله تعالى : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده^(٢٤) » ، ويقول تعالى : « ألم تر أن الله يسجد له من فى السماوات ومن فى الأرض^(٢٥) » الآية . ويقول تعالى : « إنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان^(٢٦) » الآية . ويقول تعالى حاكياً أنه قال للسماوات والأرض : « اثبتا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين^(٢٧) » ويقول رسول الله ﷺ : « يوم يقتص للشاة^(٢٨) الجماء

(٢٠) فى (أ ، ب) : « الذى » .

(٢١) فى النسخة (ب) [وكذلك] . وقد أشار إليها القرآن الكريم فى سورة النمل فى قوله تعالى : « حتى إذا أتوا على وادى النمل قالت نملة : يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون - الآية ١٨ - سورة النمل » .

(٢٢) بعد فتح خير أهدت زينب ابنة الحرب لرسول الله ﷺ شاة مصلية وقد سألت أى عضو من الشاة أحب إلى رسول الله ﷺ لها : الذراع فأكرت فيه السم ثم سمت سائر الشاة ، ثم جاءت بها ، فلما وضعتها بين يدي رسول الله ﷺ تناول الذراع فلاك منها مضغ فلم يسفها ومعه بشر بن البراء بن معرور قد أخذ منها كما أخذ رسول الله ، فأما بشر فأساغها وأما رسول الله ﷺ فلفظها ثم قال : « إن هذا العظم ليخبرنى أنه مسموم » ثم دعاها فاعترفت فقال : ما حملك على ذلك . قالت : بلغت من قومى ما لم يخف عليك قلت : إن كان ملكاً استرح منه ، وإن كان نبياً فسيخبر فتجاوز عنها (سيرة ابن هشام ح ٣ / ٣٩٠ تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد - مطبعة حجازى بالقاهرة) .

(٢٣) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد عبد الله خويز منداد المالكي من كبار المالكية صنف كتاباً كبيراً فى الخلاف ، وآخر فى أصول الفقه - كان بجانب الكلام وينافر أهله - توفى سنة ٣٩٠ هـ تقريباً : طبقات المالكية ١٠٣ .

(٢٤) سورة الإسراء : آية ٤٤ .

(٢٥) سورة الحج : آية رقم ١٨ .

(٢٦) سورة الأحزاب : ٧٢ .

(٢٧) سورة فصلت : ١١ .

(٢٨) فى النسخة (أ) [للشاة] . قال الرسول ﷺ : « لتؤدون الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجملاء من الشاة القرناء تنطعها .

(رواه أحمد فى مسنده ، ورواه البخارى فى كتاب الأدب ، ورواه مسلم فى صحيحه ، ورواه الترمذى ، وأشار إليه السيوطى فى جامع الصغير بالصحة ح ٢ / ١٢٢) .

من الشاة القراء « فهذا كله حق ولا حجة لهم فيه والحمد لله رب العالمين . لأن القرآن واجب أن يحمل على ظاهره ، كذلك كلام رسول الله ﷺ ، ومن خالف ذلك كان عاصياً لله عز وجل مبدلاً لكلماته ، ما لم يأت نص في أحدهما ، أو إجماع متيقن ، أو ضرورة حس على خلاف ظاهره ، فيوقف عند ذلكم ، ويكون مَنْ حَمَلَهُ على ظاهره حينئذ ناسباً الكذب إلى الله عز وجل ، أو كاذباً عليه ، وعلى نبيه عليه السلام نعوذ بالله من كلا الوجهين . وإذا قد بينا قبل بالبراهين الضرورية أن الحيوان غير الإنس والجن والملائكة لا نطق له نغنى أنه لا تصرف له في العلوم والصناعات . وكان هذا القول مشاهدًا بالحس معلوماً بالضرورة لا ينكره إلا وقح^(٢٩) مكابر لحسه ، وبيننا أن كل ما^(٣٠) كان بخلاف التمييز المعهود عندنا فإنه ليس تمييزاً ، وكان هذا أيضاً يعلم بالضرورة والعيان والمشاهدة ، فوجب أنه بخلاف ما يسمى في الشريعة واللغة نطقاً وقولاً وتسبيحاً وسجوداً ، فقد وجب أنها أسماء مشتركة اتفقت ألفاظها ، وأما معانيها فمختلفة لا يحل لأحد أن يحملها على غير هذا ، لأنه إن فعل كان مخبراً أن الله تعالى قال ما يطله العيان والعقل الذى به عرفنا الله تعالى . ولولاه ما عرفناه ، ومن أجاز هذا كان كافراً مشركاً ، ومن أبطل العقل ، فقد أبطل التوحيد إذ كذب شاهده عليه ، إذ لولا العقل لم يعرف الله عز وجل أحد ، ألا ترى المجانين والأطفال لا يلزمهم شريعة لعدم عقولهم ؟ ومن جوز هذا فلا ينكر على النصارى ما يأتون به من^(٣١) خلاف المعقول . ولا على الدهرية ، ولا على السوفسطائية ما يخالفون به المعقول ، لكننا نقول : إن اللفظ مشترك والمعنى هو ما قام الدليل عليه ، كما فعلنا في النزول وفي الوجه واليدين والأعين ، وحملنا كل ذلك على أنه حق بخلاف ما يقع عليه اسم « ينزل » عندنا ، واسم « يد » و « عين » عندنا ، لأن هذا عندنا في اللغة واقع على الجوارح والنقلة^(٣٢) . وهذا منفى عن الله تعالى .

فاذ لا شك في هذا فلنقل الآن على معانى الآيات التى ذكرنا أنه ربما اعترض بها من لا يعين النظر بحول الله وقوته فنقول وبالله تعالى التوفيق .

أما تسبيح كل شىء فالتسبيح عندنا إنما هو قول « سبحان الله وبحمده » . وبالضرورة نعلم أن الحجارة والخشب والهوام والحشرات والحيوان غير^(٣٣) الناطق لا تقول « سبحان الله » بالسين والباء والحاء والألف والنون ، واللام والهاء . هذا ما لا يشك فيه من له مسكة عقل ، فاذا لا شك في هذا فباليقين علمنا أن التسبيح الذى ذكره الله تعالى هو حق ، وهو معنى غير تسبيحنا نحن

(٢٩) في (خ) سقطت [أو] .

(٣٠) في (خ) [إلا وقاح] .

(٣١) في (أ) سقطت [كل ما] .

(٣٢) سقطت [من] في (أ) .

(٣٣) يشير إلى المعنى اللغوى لكلمة [ينزل] وما شابهها مما يدل على الانتقال من مكان إلى مكان .

(٣٤) في (أ ، ب) [والألوان] .

بلا شك . فإذ لا شك في هذا فإن التسبيح في أصل اللغة هو تنزيه الله تعالى عن السوء . فإذ قد صح هذا فإن كل شيء في العالم بلا شك منزّه لله تعالى عن السوء الذي هو صفة الحدوث ، وليس في العالم شيء إلا وهو دال بما فيه من دلائل الصنعة ، واقتضائه صانعاً لا يشبه شيئاً^(٣٥) مما خلق تعالى ، على أن الله تعالى منزّه عن كل سوء ونقص . وهذا هو الذي لا يفهمه ولا يفقهه كثير من الناس ، كما قال تعالى : « ولكن لا تتفقهون تسبيحهم »^(٣٦) .

فهذا هو تسبيح كل شيء بحمد الله تعالى بلا شك . وهذا المعنى حق لا ينكره موحد . فإن كان قولنا هذا متفقاً على صحته وكانت الضرورة توجب أنه ليس هو التسبيح المعهود عندنا ، فقد ثبت قولنا ، وانتفى قول من خالفنا بظنه الكاذب .

وأيضاً فإن الله تعالى يقول : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، ولكن لا تفقهون تسبيحهم »^(٣٧) والكافر الدهري شيء ، لا يشك في أنه شيء ، وهو لا يسبح بحمد الله تعالى ألبتة . فصح ضرورة أن الكافر يسبح إذ هو من جملة الأشياء التي تسبح بحمد الله تعالى ، وأن تسبيحه ليس هو قوله سبحان الله وبحمده بلا شك ، ولكنه تنزيه الله تعالى بدلائل خلقه وتركيبه عن أن يكون الخالق مشبهاً لشيء مما خلق . وهذا يقين لا شك فيه . فصح بما ذكرنا أن لفظة التسبيح هي من الأسماء المشتركة . وهي التي تقع على نوعين فصاعداً .

وأما السجود الذي ذكره الله سبحانه وتعالى في قوله : « والله يسجد من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً »^(٣٨) .

فقد علمنا أن السجود المعهود عندنا في الشريعة واللغة هو وضع الجبهة واليدين والركبتين ، والرجلين ، والأنف في الأرض بنية التقرب بذلك إلى الله تعالى .

هذا ما لا يشك فيه مسلم ، وكذلك نعلم ضرورة لا شك فيها أن الحمير والهوام والخشب والحشيش والكفار لا تفعل ذلك ؟ لا سيما من ليس له هذه الأعضاء . وقد نص تعالى على صحة ما قلنا ، وأخبر تعالى أن في الناس من لا يسجد له السجود المعهود عندنا بقوله تعالى : « واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم آياه تعبدون ، فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون »^(٣٩) .

فأخبر تعالى أن في الناس من يستكبر عن السجود له فلا يسجد ، وقال تعالى : « والله يسجد من في السماوات والأرض طوعاً وكرهاً »^(٤٠) .

(٣٥) سقطت كلمة [شيئاً مما خلق] . وفي (خ) [لا يشبه شيء] .

(٣٦) الإسراء : ٤٤ .

(٣٧) السورة السابقة .

(٣٨) سورة الرعد : آية رقم ١٥ .

(٣٩) سورة فصلت : آية ٣٧ .

(٤٠) سورة الرعد : آية ١٥ .

فبين تعالى أن السجود كرهاً غير السجود بالطوع الذى هو السجود المعهود عندنا . وإذ قد أخبر الله تعالى بهذا وصح أيضاً بالعيان، فقد علمنا بالضرورة أن السجود الذى أخبر الله تعالى أنه يسجده له من فى السموات والأرض هو غير السجود الذى يفعله المؤمنون طوعاً، ويستكبر عنه بعض الناس ، ويمتنع منه أكثر الخلق . هذا مما لا يشك فيه مسلم ، فإذا هذا كذلك بلا شك فواجب علينا أن نطلب معنى هذا السجود ما هو ؟ ففعلنا فوجدناه مبيناً بلا إشكال فى آيتين من كتاب الله وهما قوله تعالى : « وظلالهم بالغدو والآصال^(٤١) » .

وقوله تعالى : « أولم يروا إلى ما خلق الله من شئ يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله وهم داخرون^(٤٢) » .

فبين تعالى فى هاتين الآيتين بياناً لا إشكال فيه : أن ميل الفئ والظل بالغدوات والعشيات^(٤٣) من كل ذى ظل هو معنى السجود المذكور فى الآية ، لا السجود المعهود عندنا . وصح بهذا أن لفظة السجود هى من الأسماء المشتركة التى تقع على نوعين فأكثر . وأما قوله تعالى : « قالتا أتينا طائعين » .

فقد علمنا بالضرورة والمشاهدة أن القول فى اللغة التى نزل بها القرآن إنما هو دفع آلات الكلام من أنابيب الصدر والخلق والحنك ، واللسان والشفيتين والأضراس بهواء يصل إلى أذن السامع فيفهم به مرادات القائل ، فإذا لا شك فى هذا فكل من لا لسان له ولا شفيتين ولا أضراس ولا حنك ولا خلق فلا يكون منه القول المعهود منا . هذا^(٤٤) ما لا يشك فيه ذو عقل ، فإذا هذا هكذا كما قلنا بالعيان . فكل قول ورد به نص ولفظ مخبر به عمن ليست هذه صفته فإنه ليس هو القول المعهود عندنا ، لكنه معنى آخر فإذا هذا كما ذكرنا فالضرورة قد صح أن معنى قوله تعالى : « قالتا أتينا طائعين » إنما هو الجرى^(٤٥) على نفاذ حكمه عز وجل فيهما وتصريفه لهما . وأما « عرضه تعالى الأمانة على السماوات والأرض والجبال وإبابة كل واحد منها وإشفاقها^(٤٦) » فلسنا نعلم نحن ولا أحد من الناس كيفية ذلك .

وهذا نص قوله تعالى : « ما أشهدتهم خلق السماوات والأرض ولا خلق أنفسهم^(٤٧) » فمن تكلف أو كلف غيره معرفة ابتداء الخلق وأن له مبدءاً لا يشبهه ألبتة ، فأراد معرفة كيف كان فقد دخل فى قوله تعالى : « وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم^(٤٨) » .

(٤١) سورة الرعد : ١٥ .

(٤٢) سورة النحل : ٤٨ .

(٤٣) فى (خ) [والعشاي] .

(٤٤) فى (أ ، ب) [مما] .

(٤٥) سقطت كلمة [الجرى] من (ب) .

(٤٦) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [وإشفاقها] .

(٤٧) الكهف : ٥١ .

(٤٨) سورة النور : آية ١٥ .

إلا أننا نوقن أنه تعالى لم يعرض على السماوات والأرض والجبال الأمانة إلا وقد جعل فيها تمييزاً لما عرض عليها ، وقوة تفهم بها الأمانة فيما عرض عليها ، فلما أثبتنا وأشفقت منها سلبها ذلك التمييز ، وتلك القوة ، وأسقط عنها تكليف الأمانة . هذا ما يقتضيه كلامه عز وجل ، ولا مزيد عندنا على ذلك . وأما ما كان بعد ابتداء الخلق فمعروف الكيفيات قال تعالى : « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته »^(٤٩) .

فصح أنه لا تبديل لما رتبته الله تعالى مما أجرى عليه خلأته . حاشا ما أحال فيه الرتب والطبائع للأنبياء عليهم السلام ، فإن اعترضوا أيضاً بقول الله تعالى يصف الحجارة : « وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء ، وإن منها لما يهبط من خشية الله »^(٥٠) .

فقد علمنا بالضرورة أن الحجارة لم تؤمر بشريعة ولا بعقل ولا بعث إليها نبي قال تعالى : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً »^(٥١) .

فاذ لا شك في هذا فإن القول المذكور^(٥٢) منه تعالى يخرج على أحد ثلاثة أوجه :

إحداها أن يكون الضمير في قوله تعالى : « وإن منها لما يهبط » راجع إلى القلوب المذكورة في أول الآية في قوله تعالى : « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة » الآية .

فذكر تعالى : أن من تلك القلوب القاسية ما يقبل الإيمان يوماً ما فيهبط عن القسوة إلى اللين من خشية الله تعالى . وهذا أمر يشاهد بالعيان فقد تلين القلوب القاسية بلطف الله تعالى وبخشي العاصي .

وقد أخبر عز وجل : أن من أهل الكتاب من يؤمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليهم^(٥٣) . وكما أخبر تعالى : أن من الأعراب من يؤمن بالله من بعد أن أخبر تعالى أن « الأعراب أشد كفراً ونفاقاً ، وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله »^(٥٤) .

فهذا وجه ظاهر متيقن الصحة .

(٤٩) سورة الانعام : ١١٥ .

(٥٠) سورة البقرة : ٧٤ .

(٥١) سورة الإسراء آية : ١٥ .

(٥٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [المذكور] .

(٥٣) الآية التي تشير إلى ذلك قول الله تعالى في سورة آل عمران آية : ١٩٩ : « وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم

وما أنزل إليهم خاشعين لله » . الآية .

(٥٤) سورة التوبة آية : ٩٧ .

والوجه الثانى : أن الخشية المذكورة فى الآية إنما هى التصرف بحكم الله تعالى وجرى أقداره^(٥٥) كما قلنا فى قوله تعالى عز وجل حاكياً عن السماء والأرض : « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . وقد بين جل وعز ذلك موصولاً بهذا اللفظ فقال جل وعز : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فى يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فى كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا^(٥٦) » فبين الله تعالى بياناً رفع كل إشكال : أن تلك الطاعة من السماوات والأرض إنما هى تصرفه لها ، وقضاؤه تعالى « إياهن سبع سماوات ، ووحىه فى كل سماء أمرها ، فصاح قولنا نصاً جلياً ببيان الله تعالى لذلك والحمد لله رب العالمين .

وصح بهذا أن إباية السماوات والأرض والجبال من قبول الأمانة إنما هو لما ركبها الله تعالى عليه من الجمادية وعدم التمييز ، وقد علم كل ذى عقل امتناع قبول ما هذه صنفته للشرائع والأوامر والنواهى ، وقد ذم الله تعالى « من ينطق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء^(٥٧) » .

ولا يحل لمسلم أن ينسب إلى الله تعالى فعلاً ذمه .

والوجه الثالث : أن يكون الله تعالى عنى بقوله : « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَلْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » : الجبل الذى صار دكاً إذ تجلى الله تعالى له يوم سألته عليه السلام الرؤية ، فذلك الجبل من جملة الحجارة ، وقد هبط عن^(٥٨) مكانه من خشية الله تعالى . وهذه معجزة وآية وإحالة طبيعة فى ذلك الجبل خاصة . ويكون « يهبط » بمعنى « هبط » كما قال الله عز وجل « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٥٩) » .

ومعناه بلا شك وإذ مكر .

وبين قوله تعالى مصداقاً إبراهيم خليله ﷺ فى إنكاره على أبيه عبادة الحجارة « يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ^(٦٠) » .

وقوله^(٦١) تعالى : أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون « ما هى عليه من الجمادية وعدم التمييز^(٦٢) » .

(٥٥) فى (خ) [وجرى أحكامه] .

(٥٦) سورة فصلت : آية رقم ١٢ .

(٥٧) قال تعالى : « ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء » البقرة ١٧١ .

(٥٨) فى (أ) : [من] .

(٥٩) سورة الأنفال : آية ٣٠ .

(٦٠) سورة مريم : آية ٤٢ .

(٦١) فى النسخة (ب) [ويقول] والآية سورة الزمر آية ٤٣ وصوابها : « أم اتخذوا من دون الله شفعاء » وقد ذكرت فى النسختين

[واتخذوا] .

(٦٢) سقطت فى (ب) [ما هى عليه من الجمادية وعدم التمييز] .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فصح بهذا صحة لا مجال للشك فيها أن الحجارة لا تعقل لأنها التي كانوا يعبدون مما يعقل

وأما سائر ما كانوا يعبدون من الملائكة ، والمسيح وأمه عليهما السلام ، ومن الجن ، فكل هؤلاء عاقلون مميزون ، فلم يبق إلا الحجارة فصح بالنص أنها لا تعقل ، وإذ تيقن ذلك بالنص وبالضرورة وبالمشاهدة ، فقد انتفى عنها النطق والتمييز والخشية المعهود كل ذلك عندنا وصح أن هذه الألفاظ واقعة على معان غير المعهودة عندنا^(٦٣) وهذا نص قولنا « والحمد لله رب العالمين » .

وأما الأحاديث المأثورة في أن الحجر له لسان وشفتان ، والكعبة كذلك ، وأن الجبال تطاولت ، وخشع جبل كذا فخرافات موضوعة نقلها كل كذاب وضعيف لا يصح شيء منها من طريق الإسناد ولا يصح شيء من ذلك^(٦٤) أصلاً .

ويكفى من التطويل في ذلك أنه لم يدخل شيئاً منها من انتدب من الأئمة لتصنيف الصحيح من الحديث . أو ما يستجاز روايته مما يقارب الصحة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل من يخالفنا في هذا فإنه إذا أقر لنا أن القول المذكور في الآيات التي تلونا ، والسجود والتسبيح والخشية ليس شيء منه على الصفة المعهودة بيننا ، قد وافقنا أحب أو كره ، وهم كلهم مقرون بذلك ، وقد جاء ذلك في أشعار العرب :

قال الشاعر : شكى إلى جملى طول السرى^(٦٥) .

وقال آخر : فقالت له العينان سمعاً وطاعة^(٦٦) .

وقال الراعى : قلق الفئوس إذا أردن نصولاً^(٦٧) .

ومن هذا الباب قوله تعالى : « جداراً يريد أن ينقض فأقامه »^(٦٨) .

(٦٣) في (أ ، ب) سقطت العبارة من [وصح أن هذه الألفاظ . . . عندنا] .

(٦٤) في (أ ، ب) سقطت جملة [ولا يصح شيء من ذلك] . والحديث رواه الطبراني في الأوسط وفيه الوليد بن عباد وهو مجهول وبقيّة رجاله ثقات كذلك رواه الطبراني في الكبير من طريق بكر بن محمد القرشي عن الحارث ابن غسان وكلاهما غير معروف .

(٦٥) هذا صدر بيت وعجزه : « صبر جميل فكلانا مبتلى » . وقد استشهد به الأشموي في حذف المبتدأ إذا كان الخبر مصدرًا ينوب عن فعله ولم ينسبه بل قال : « وقال الراجز » . واستشهد به الزمخشري عند قوله تعالى : « وقولوا حطة » في سورة البقرة ولم ينسبه ، ورجعت إلى معجم شواهد العربية لعبد السلام هارون فلم يذكره .

(٦٦) هذا صدر بيت وعجزه : « وإن كنت قد حملت ما لم أحمل » .

(٦٧) وهذا عجز بيت للراعى وصدره : « في مهمه قلقت به هاماتها » : « قلق الفئوس إذا أردن نصولاً » .

(٦٨) سورة الكهف : آية ٧٧ .

وهذا بلا شك غير الإرادة المعهودة من الحيوان . فصح قولنا بالنص والضرورة ، والحمد لله رب العالمين .

وأما قول رسول الله ﷺ : « يوم يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء »^(٦٩) فقد قال الله تعالى : « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ، ما فرطنا في الكتاب من شيء ، ثم إلى ربهم يحشرون »^(٧٠) . وقال تعالى : « وإذا الوحوش حشرت »^(٧١) .

فصح أنها تحشر بلا شك ، ويسلط الله تعالى ما يشاء من خلقه على من يشاء فإذا سلب القرناء على الجماء في الدنيا فله تعالى أن يسلب الجماء على القرناء في الآخرة يوم القيامة . ولم يأت نص ولا إجماع ولا دليل عقل ، ولا دليل خبر على أن المواشي متعبدة بشرية . وهذا مما يُفَرُّ به ونقول :

يفعل الله ما يشاء ، ولا علم لنا إلا ما علمنا . وبالله تعالى التوفيق .

(٦٩) نص الحديث كما رواه أحمد في مسنده : « لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء تنضحها » . وقد رواه البخاري في كتابه الأدب ورواه الإمام مسلم ، والترمذي ، والسيوطي في الجامع الصغير ح ٢ ص ١٢٢ .

(٧٠) سورة الأنعام : ٣٨ .

(٧١) سورة التكوين : آية رقم ٥ .

الرد على من زعم أن الأنبياء عليهم السلام ليسوا أنبياء اليوم ولا الرسل اليوم رسلاً

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : حديث فرقة مبتدعة تزعم أن محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب ﷺ ليس هو الآن^(١) رسول الله ﷺ ، ولكنه كان رسول الله ﷺ ، وهذا قول ذهب إليه الأشعرية^(٢).

وأخبرني « سليمان بن خلف الباجي^(٣) » وهو من مقدميهم اليوم أن « محمد بن الحسن ابن فورك^(٤) » الأصبهاني على هذه المسألة قتله بالسسم « محمود بن سبكتكين^(٥) » صاحب ما دون وراء النهر من خراسان رحمه الله .

(١) في (خ) [اليوم] .

(٢) نسبة إلى أبي الحسن الأشعري (٢٦٠ - ٣٢٤ هـ - ٨٧٤ - ٩٣٦ م) وهو :

علي بن إسماعيل إسحاق ، أبو الحسن من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري مؤسس مذهب الأشاعرة ، كان من الأئمة المتكلمين المجتهدين ، ولد بالبصرة - وتلقى مذهب المعتزلة ثم رجع وجاهر بخلافهم وتوفى ببغداد قبل بلغت مصنفاته ثلاثمائة كتاب منها الرد على المجسمة ، ومقالات الإسلاميين (الاعلام ج ٥ ص ٦٩) . وهذا القول الذي نسبته ابن حزم إلى الأشعرية لم يقل به أحد منهم ، وإنما نسبته إليهم بعض من تحاملوا عليهم ، وهذا يقول أبو القاسم القشيري في كتابه « شكاية أهل السنة » : فأما ما حكى عنه (أى عن الأشعري) وعن أصحابه من أنهم يقولون : إن محمداً ﷺ ليس يبنى في قبره ، ولا رسول بعد موته - فهتان عظيم ، وكذب محض لم ينظر به أحد منهم ، ولا سمع في مجلس مناظرة ذلك عنهم - ولا وجد في كتاب لهم « وكذلك قال الباقلاني في كتابه (رسالة الحرة - المسمى بالإنصاف ص ٥٥ - فراجع ذلك ليتبين لك براءة الأشعري وأصحابه من هذا الإفك .

(٣) أبو الوليد الباجي ٤٠٣ - ٤٧٤ هـ - ١٠١٢ - ١٠٨١ م

سليمان بن خلف الباجي ، فقيه مالكي كبير من رجال الحديث أصله من بطليوس ومولده في باجة بالأندلس رحل إلى الحجاز سنة ٤٢٦ هـ فمكث ثلاثة أعوام وأقام ببغداد ثلاثة أعوام وبالموصل عاماً وفي دمشق وحلب مدة وعاد إلى الأندلس فولى القضاء في بعض أقاليمها وتوفى بالمرية شرح موطأ مالك وشرح المدونة وله « التعديل والتجريح لمن روى عنه البخاري في الصحيح (الاعلام ج ٣ ص ١٨٦) .

(٤) محمد بن الحسن بن فورك (٤٠٦ هـ - ١٠١٥ م)

الأنصاري الأصبهاني أبو بكر : واعظ عالم بالأصول والكلام ، من فقهاء الشافعية سمع بالبصرة وبغداد . وحدث بنيسابور ، وبني فيها مدرسة ، وتوفى على مقربة منها فنقل إليها وفي النجوم الزاهرة : قتله محمود بن سبكتكين بالسسم لقوله : كان رسول الله ﷺ في حياته فقط ، وأن روحه قد بطل وتلاشى له كتب كثيرة قال ابن عساكر بلغت تصانيفه في أصول الدين وأصول الفقه ومعاني القرآن قريناً من المئة منها مشاكل الحديث وغريه ، والنظامي في أصول الدين ألفه لنظام الملك (الاعلام ج ٦ ص ٣١٢) .

(٥) السلطان الغزنوي محمود بن سبكتكين الغزنوي (٣٦١ - ٤٢١ هـ - ٩٧١ - ١٠٣٠ م)

يمين الدولة أبو القاسم ابن الأمير ناصر الدولة أبي منصور فاتح الهند وأحد كبار القادة امتدت سلطنته من أقصى الهند إلى نيسابور وكانت عاصمته غزنة بين خراسان والهند وفيها ولادته ووفاته ، مات أبوه سبكتكين صاحب غزنة ناصر الدولة أمير غزنة الهند أبو منصور سنة ٣٨٧ هـ =

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذه مقالة خبيثة مخالفة لله تعالى ولرسوله ﷺ ، ولما أجمع عليه جميع أهل الإسلام مذ كان الإسلام إلى يوم القيامة ، وإنما حملهم على هذا قولهم الفاسد أن الروح عرض ، والعرض يفنى أبداً ، ويحدث ولا يبقى وقتين ، فروح النبي ﷺ عندهم قد فنيت وبطلت ، ولا روح له الآن عند الله تعالى . وأما جسده ففي قبره موات فبطلت نبوته عندهم^(٦) بذلك ورسالته .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونعوذ بالله من هذا القول فإنه كفر صراح لا تردد^(٧) فيه ، ويكفى من بطلان هذا القول الفاحش الفظيع أنه مخالف لما أمر الله عز وجل به ، ورسوله ﷺ ، واتفق عليه جميع أهل الإسلام من كل فرقة وكل نخلة من الأذان في الصوامع كل يوم خمس مرّات في كل قرية من شرق الأرض إلى غربها بأعلى أصواتهم ، وقد قرنه الله تعالى بذكره : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، فعلى قول هؤلاء الموكلين إلى أنفسهم يكون الأذان كذباً ، ويكون من أمر به^(٨) كاذباً وإنما كان يجب أن يكون الأذان على قولهم أشهد أن محمداً كان رسول الله . وإلا فمن أخبر عن شيء كان وبطل أنه كائن الآن فهو كاذب ، فالأذان كذب على قولهم ، وهذا كفر مجرد ، وكذلك ما اتفق عليه جميع أهل الإسلام بلا خلاف من أحد منهم من تلقين موتاهم : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فإنه باطل على قول هؤلاء ، وكذلك ما عمل به رسول الله ﷺ مدة قتاله الأمة ، وأمره عن الله عز وجل بأن يعمل به بعده أبداً ، وأجمع على القول به والعمل جميع أهل الإسلام من أول الإسلام إلى آخره ، ومن شرق الأرض إلى غربها ، إنسهم وجنهم ييقن مقطوع به دون مخالف فيما تخرج به الدماء من^(٩) التحليل إلى التحريم ، أو إلى الحقن^(١٠) بالجزية من أن يعرض على أهل الكفر أن يقولوا : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فيجب على قول هؤلاء المخدولين^(١١) أن هذا باطل وكذب ، وإنما كان يجب أن يكلفوا أن يقولوا

= وخلف ثلاثة أولاد هم محمود وإسماعيل ونصر وجرت بينهم حروب ظفر بها محمود واستولى على الإمارة سنة ٣٨٩ هـ وأرسل إليه القادر بالله العباسي خلعة السلطنة فقصده بلاد خراسان فاستلب ملكها من أيدي السامانية ، وحمل لقتال ملك الترك بما وراء النهر وجعل دأبه غزوة الهند مرة في كل عام فافتتح بلاداً شاسعة واستمر إلى أن أصيب بمرض عاناه مدة سنتين لم يسطع فيها على فراش بل كان يتكئ جالساً حثيمات وهو كذلك وقبره في غزنه وهو تركي الأصل مستعرب (الأعلام ح ٨ ص ٤٨) .

(٦) في (أ ، ب) سقطت كلمة [عندهم] .

(٧) في (خ) [لا تردد] .

(٨) في (أ) [ربه] بدلا من [به] .

(٩) في (خ) : (يخرج به إلى الدنيا)

(١٠) الحقن بالجزية : يقصد المحافظة على أهل الذمة بسبب دفعهم الجزية ، جاء في لسان العرب : حقن دم الرجل : حل به القتل

فأنقذه .

(١١) في (أ ، ب) [المخرومين] .

محمد كان رسول الله ، وكذلك قوله تعالى : « ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ، ورسلاً لم نقصصهم عليك »^(١٢) .

وكذلك قوله تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرسل فيقول ماذا أجبتم »^(١٣) .

وقوله تعالى : « وجيء بالنبیین والشهداء »^(١٤) .

فسماهم الله رسلاً وقد ماتوا ، وسماهم نبیین ورسلاً وهم في القيامة ، وكذلك ما أجمع الناس عليه وجاء به النص من قول كل مُصَلِّ فرضاً أو نافلة : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، فلو لم يكن روحه عليه السلام موجوداً قائماً لكان السلام على العدم هذراً .

فإن قالوا : كيف يكون ميتاً رسول الله ؟ وإنما الرسول هو الذي يخاطب عن الله بالرسالة .

قيل لهم : نعم يكون من أرسله الله تعالى مرة واحدة فقط رسولاً لله تعالى أبداً ، لأنه حاصل على مرتبة جلالة لا يحطه عنها شيء أبداً . ولا يسقط عنه هذا الاسم أبداً .

ولو كان ما قلتم لوجب ألا يكون رسول الله ﷺ رسولاً إلى أهل اليمن في حياته لأنه لم يكلمهم ولا شافهم .

ويلزم أيضاً أن لا يكون رسول الله ﷺ إلا ما دام يكلم الناس ، فإذا سكث أو أكل أو نام أو جامع لم يكن رسول الله . وهذا حمق مشوب بكفر ، وخلاف للإجماع المتيقن ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأيضاً فإن خبر الإسراء الذي ذكره الله عز وجل في القرآن وهو منقول نقل التواتر ، وأحد أعلام النبوة ذكر فيه رسول الله ﷺ أنه رأى الأنبياء عليهم السلام في سماء سماء فهل رأى إلا أرواحهم التي هي أنفسهم ؟ ! ومن كذب بهذا أو بعضه فقد انسلخ عن الإسلام بلا شك ونعوذ بالله من الخذلان . وهذه براهين لا محيد عنها .

وقد صح عن رسول الله ﷺ : أنه أخبر أن لله ملائكة يبلغونه منا السلام ، وأنه من رآه

(١٢) سورة النساء : ١٦٤ .

(١٣) سورة المائدة : ١٠٩ .

(١٤) سورة الزمر : ٦٩ .

فى النوم فقد رآه حقاً^(١٥)، ولقد بلغنى عن بعضهم أنهم يقولون : « إن أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن لسن الآن أمهات المؤمنين ، لكنهن كن أمهات المؤمنين » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا ضلال بحت وحماقة محضة ، ولو كان هذا لوجب أن لا تكون أم المرء التى ولدته ، وأبوه الذى ولده أباه ، ولا أمه ، إلا فى حين الولادة والحمل من الأم فقط ، وفى حين الإنزال من الأب فقط لا بعد ذلك ، وهذا من السخف الذى لا يرضى به لنفسه ذو مسكة .

فإن قالوا أتقولون إن عمر أمير المؤمنين أو عثمان أيضاً كذلك ؟

قلنا لهم : لا ، وهذا إجماع لأنه لا يكون أمير المؤمنين إلا من يكون^(١٦) الائتمار بأمره واجب ، وليس هذا لأحد بعد موته إلا للنبي ﷺ وإنما هو لخليفة بعد خليفة طول حياته فقط . فبطل أن يكون لهم فيها متعلق . وبالله تعالى التوفيق^(١٧) .

(١٥) عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى فى المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتمثل بى » . (رواه أحمد فى مسنده ، والترمذى والبخارى ، وذكره السيوطى فى (الجامع الصغير ح ٢ ص ١٧١) .
وعن أنس رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من رأى فى المنام فقد رأى حقاً فإن الشيطان لا يتمثل بى » رواه الإمام أحمد والبخارى ومسلم . وعن أبى قتادة : « من رأى فى المنام فسيرأى فى البقعة ، ولا يتمثل الشيطان بى » رواه البخارى ومسلم وأبو داود فى سننه .

(١٦) فى (أ ، ب) سقطت [المؤمنين ويكون] .

(١٧) فى (أ ، ب) سقطت جملة [وبالله تعالى التوفيق] .

الكلام على من قال بتناسخ الأرواح

قال « أبو محمد (رضى الله عنه) : افترق القائلون بتناسخ الأرواح على فرقتين : فذهبت الفرقة الواحدة إلى أن الأرواح تنتقل بعد مفارقتها الأجساد إلى أجساد أخر ، وإن لم تكن من نوع الأجساد التى فارقت . وهذا قول « أحمد بن حابط » تلميذ النظام^(١) و « أحمد بن نانوس »^(٢) تلميذ أحمد بن حابط و « أبى مسلم الخراسانى » و « محمد بن زكريا الرازى » الطبيب . صرح بذلك فى كتابه الموسوم بالعلم الإلهى ، وهو قول « القرامطة من الاسماعيلية ، وغالية الرافضة الذين رفضوا الإسلام جملة ، لا أبا بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم ، ومنهم النظرية والمحمدية وانقسمت النظرية على فرق تزيد على خمس عشر فرقة ، أولها : السبائية ، وكل هذه الفرق تقول بالوهمية على رضى الله عنه ، وسنذكر فى الكلام على الشيعة طرفا من أمرهم ، وقد صرح بهذا محمد بن زكريا الرازى فى كتابه الموسوم بالعلم الإلهى ، فقد قال^(٣) فى بعض كتبه : لولا أنه لا سبيل إلى تخلص الأرواح عن الأجسام المتصورة بالصور الهيمنية إلى الأجساد المتصورة بصور الإنسان إلا بالقتل والذبح لما جاز ذبح شئ من الحيوان ألبة . وقد ادعى بعضهم : أن النسخ لا يكون إلا فى الأنفس فقط ، فنجد الإنسان يتخلق بأخلاق غير نوع الإنسان ، قال فهذا هو النسخ .

والمسخ : هو تغيير الصورة ونفسها معاً ، والنسخ هو تغيير النفس عن أخلاقها فقط ، ولهم فى هذا خباط كثير لا يحصى ، وبالله تعالى التوفيق^(٤).

(١) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [تلميذ النظام] .

(٢) أحمد بن أيوب بن مانوس : كان من تلاميذ النظام . وافق أحمد بن حابط وفضل الخدنى على القول بالتناسخ ، وفى كثير مما ذهب إليه . راجع الوافى بالوفيات ٢٦١/٦ .

(٣) فى (أ ، ب) سقط الكلام من أول قوله [من الإسماعيلية إلى فقد قال] وهو يقرب من أربعة أسطر .

(٤) فى (أ ، ب) سقط الكلام من أول قوله [وقد ادعى بعضهم : أن النسخ لا يكون إلا فى الأنفس إلى وبالله تعالى التوفيق] وهو ثلاثة أسطر أو أكثر .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذه كما ترى دعاوى وخرافات بلا دليل .
 وذهب هؤلاء إلى أن التناسخ إنما هو على سبيل العقاب والثواب ، قالوا فالفاسق المسمى
 الأعمال تنتقل روحه إلى أجساد البهائم الخبيثة المرتطمة في الأقدار ، والمسخرة المؤلفة الممتحنة
 بالذبح .

واختلفوا في الذى كانت أفاعيله كلها شرًّا لا خير فيها ، فقال بعضهم : أرواح هذه الطبقة
 هي الشياطين . وقال « أحمد بن حابط » : إنها تنتقل إلى جهنم فتعذب بالنار أبد الأبد .
 واختلفوا في الذى كانت أفاعيله كلها خيرا لا شر فيها ، فقال بعضهم : أرواح هذه الطبقة
 هي الملائكة . وقال « أحمد بن حابط » : إنها لا شك أنها تنتقل إلى الجنة فتتبع فيها أبد الأبد .
 واحتجت هذه الطائفة المرتسمة بالإسلام أعني « أحمد بن حابط » و « أحمد بن نانوس » بقول
 الله تعالى : « يأبى الإنسان ما غرَّك بربك الكريم ، الذى خلقك فسوَّك فعدلك ، فى أى صورة
 ما شاء ركبك »^(٥) .

وبقوله تعالى : « جعل لكم من أنفسكم أزواجا ، ومن الأنعام أزواجا يذروكم فيه »^(٦) .
 واحتج من هذه الطائفة من لا يقول بالإسلام بأن قالوا : إن النفس لا تنهاى ، والعالم
 لا يتناهى لأمد^(٧) ، فالنفس متنقلة أبداً ، وليس انتقالها إلى نوعها بأولى من انتقالها إلى غير نوعها .
 قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وذهبت الفرقة الثانية إلى أن منعت^(٨) انتقال الأرواح
 إلى غير أنواع أجسادها التى فارقت ، وليس من هذه الفرقة أحد يقول بشيء من الشرائع ، وهم
 من الدهرية . وحجتهم هي حجة الطائفة التى ذكرنا قبلها ، القائلة إنه لا تنهاى للعالم فوجب
 أن تتردد النفس فى الأجساد أبداً . قالوا ولا يجوز أن تنتقل إلى غير النوع الذى أوجب لها طبعها
 الإشراف عليه وتعلقها به .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أما الفرقة المرتسمة باسم الإسلام فيكفى من الرد
 عليهم إجماع جميع أهل الإسلام على تكفيرهم ، وعلى أن من قال بقولهم فإنه على غير الإسلام ،
 وأن النبى ﷺ أتى بغير هذا ، وبما المسلمون مجمعون عليه من أن الجزاء لا يقع إلا بعد فراق
 الأجساد للأرواح بالنكر أو التنعم قبل يوم القيامة ، ثم بالجنة أو بالنار فى موقف الحشر فقط ، إذا
 جمعت أجسادها مع أرواحها التى كانت فيها .

(٥) سورة الانفطار : آية رقم ٦ - ٨ .

(٦) سورة الشورى : آية رقم ١١ .

(٧) فى (أ ، ب) [لأمد] .

(٨) فى (أ ، ب) [من] انتقال .

وأما احتجاجهم بالآيتين فكفى من بطلان قولهم أيضاً ما ذكرناه من الإجماع وأن الأمة كلها مجمعون بلا خلاف على أن المراد بهاتين الآيتين غير ما ذكر هؤلاء الملحدون ، وأن المراد بقوله تعالى : « في أى صورة ما شاء ركبك » أنها^(٩) الصورة التى ركب^(١٠) الإنسان عليها من طول أو قصر ، أو حسن أو قبح ، أو بياض أو سواد ، وما أشبه ذلك .

وأما الآية الأخرى فإن معناها أن الله تعالى امتن علينا فى أن خلق لنا من أنفسنا أزواجاً نتولد منها ، ثم امتن علينا بأن خلق لنا من الأنعام ثمانية أزواج ، ثم أخبر تعالى أنه يذرؤنا فى هذه الأزواج يعنى التى هى من أنفسنا فتبين ذلك بياناً ظاهراً لا خفاء به أن الله تعالى أخبرنا فى هذه الآية نفسها أن الأزواج المخلوقة لنا ، إنما هى من أنفسنا ، ثم فرق بين أنفسنا وبين الأنعام ، فلا سبيل إلى أن يكون لنا أزواج نتولد فيها غير أنفسنا ، وكفى من هذا أن قولهم : إنما هو دعوى بلا برهان ، وإنما رتبوه على أصلهم فى العدل فأخرجوا هذا الوجه لما^(١١) شاهدوه من إيلام الحيوان ، وكل قول لم يوجبه برهان فهو باطل ، ولم يأت هذا القول قط عن أحد من الأنبياء . وهؤلاء القوم مقررون بالأنبياء عليهم السلام فلاح يقيناً فساد قولهم .

وأما الفرقة الثانية القائلة بالذهر ، فإننا نقول وبالله التوفيق :

« إنه يكفى من فساد قولهم هذا أنه دعوى بلا برهان لا عقل ولا حسى ، وما كان هكذا فهو باطل بيقين لا شك فيه ، لكننا لا نقنع بهذا بل نبين عليهم بياناً لائحاً ضرورياً بحول الله وقوته ، فنقول وبالله تعالى نستعين :

إن الله تعالى خلق الأنواع والأجناس ، ورتب الأنواع تحت الأجناس ، وفصل كل نوع من النوع الآخر بفصله الخاص له الذى لا يشاركه فيه غيره ، وهذه الفصول المذكورة لأنواع الحيوان إنما هى لأنفسها التى هى أرواحها ، فنفس الإنسان حية ناطقة ، ونفس الحيوان حية غير ناطقة هذا هو طبيعة كل نفس وجوهرها الذى لا يمكن استحالة عنه ، فلا سبيل إلى أن يصير غير الناطق ناطقاً ، ولا الناطق غير ناطق ، ولو جاز هذا لبطلت المشاهدات ، وما أوجبه الحس وبديهة العقل والضرورة من^(١٢) انقسام الأشياء على حدودها .

وأما الفرقة الثالثة : التى قالت : إن الأرواح تنتقل إلى أجساد نوعها ، فيبطل قولهم بحول

(٩) فى (خ) [إنما هى] .

(١٠) فى (أ ، ب) [رتب] .

(١١) فى (خ) [على ما شاهدوه] .

(١٢) فى (أ ، ب) [لانقسام] .

الله تعالى وقوته بطلاناً ضرورياً بكل ما كتبناه فى إثبات حدوث العالم ووجوب الابتداء له ،
والنهاية من أوله^(١٣) .

وبما كتبناه فى إثبات النبوة ، وأن جميع النبوات وردت بخلاف قولهم ، وبرهان ضرورى
عليهم ، وهو أنه ليس فى العالم كله شيان يشتبهان بجميع أعراضهما اشتباهاً تاماً من كل وجه ،
يعلم هذا من تدبر اختلاف الصور ، واختلاف الهيئات ، وتباين الأخلاق ، وإنما يقال هذا الشيء
يشبه هذا على معنى أن ذلك فى أكثر أحوالهما لا فى كلها ، ولو لم يكن ما قلنا ما فرّق أحد
بينهما ألبتة .

وقد علمنا بالمشاهدة أن كل من يتكرر عليه ذلك الشيطان المشتبهان تكرراً كثيراً متصلاً أنه
لابد أن يفصل بينهما ، وأن يُميز أحدهما عن^(١٤) الثانى ، وأن يجد فى كل واحد منهما أشياء بآنها
عن الآخر ، لا يشبهه فيها - فصَحَّ بهذا أنه لا سبيل إلى وجود شخصين يتفقان فى أخلاقهما
كلهما حتى لا يكون بينهما فرق فى شيء منها ، وقد علمنا بيقين أن الأخلاق محمولة فى النفس ،
فصح بهذا أن نفس كل ذى نفس من الأجساد من أى نوع كانت غير النفس التى فى غيره من
الأجساد كلها ضرورة .

وقال أيضاً بعض من ذهب إلى التناسخ من الحاملين ذلك على سبيل الجزاء : إن الله تعالى
عدل حكيم رحيم كريم ، فإذا هو كذلك ، فمحال أن يعذب من لا ذنب له ، قال : فلما
وجدناه تعالى يقطع أجسام الصبيان الذين لا ذنب لهم بالجدرى والقروح ويأمر بذبح بعض
الحيوان الذى لا ذنب له ، وبطبخه وأكله ، ويسلط بعضها على بعض فيقطعها ويأكله ،
ولا ذنب له علمنا أنه تعالى لم يفعل ذلك إلا وقد كانت الأرواح عصاة مستحقة للعقاب
فركبت^(١٥) فى هذه الأجساد لتعذب فيها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد تكلمنا على إبطال هذا الأصل الفاسد فى غير
هذا المكان فى باب الكلام على « البراهمة » فى كتابنا هذا بما يكفى ، وقد ردّدنا الكلام أيضاً
فى بيان بطلانه فى غير ما موضع من كتابنا ، وفى باب الكلام على من أبطل القدر من المعتزلة فى
كتابنا هذا ، والحمد لله رب العالمين .

(١٣) فى (خ) نقصت العبارة من [حدوث العالم إلى أوله] .

(١٤) فى (أ ، ب) [من] .

(١٥) فى (أ ، ب) [بكسب هذه الأجساد] وهو تحريف ظاهر .

ويكفى من بطلان هذا الأصل الفاسد أن يقال لهم : إن طردتم هذا الأصل وقعتم في مثل ما أنكرتم ولا فرق ، وهو أن الحكيم العدل الرحيم على أصلكم لا يخلق من يعرضه للمعصية حتى يحتاج إلى إفساده بالعذاب بعد إصلاحه ، وقد كان قادراً على أن يطهر كل نفس خلقها ولا يعرضها للفتن ، ويلطف بها ألطافاً فيصلحها بها ، حتى تستحق كلُّها إحسانه والخلود في النعيم ، وما كان ذلك يُنقض شيئاً من ملكه ، فإن كان عاجزاً عن ذلك فهذه صفة نقص ، ويلزم حاملها أن يكون من أجل نقصه محدثاً مخلوقاً ، فإن طردوا هذا الأصل خرجوا إلى قول المانوية^(١٦) في أن للأشياء فاعليْن . وقد تقدّم إبطالنا لقولهم وبالله تعالى التوفيق .

وبينا أن الذي لا أمر فوقه ولا مرتب عليه فإن كل ما يفعله فهو حق وحكمة ، وإذا قد تعلق هؤلاء القوم بالشرعية فحكم الشرعية أن كل قول لم يأت عن نبي تلك الشرعية فهو كذب وفرية ، فإذا لم يأت عن أحد من الأنبياء عليهم السلام القول بتناسخ الأرواح فقد صار قولهم به خرافة وكذباً وباطلاً . وبالله تعالى التوفيق .

(١٦) في (خ) [المانية] .

فصل فى الكلام على من أنكر الشرائع من المنتمين إلى الفلسفة بزعمهم وهم أبعد الناس عن العلم بها جملة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : نبين فى هذا الفصل بحول الله تعالى وقوته وجوب صحة الشرائع على ما توجبه أصول الفلاسفة على الحقيقة أولهم عن آخرهم على^(١) اختلاف أقوالهم فى غير ذلك إن شاء الله تعالى .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : الفلسفة على الحقيقة إنما معناها وثمرتها والغرض المقصود نحوه بتعلمها ، ليس هو شيئاً غير إصلاح النفس ، بأن تستعمل فى دنياها الفضائل وحسن السيرة المؤدية إلى سلامتها فى المعاد ، وحسن السياسة للمنزل والرعية ، وهذا نفسه لا غيره هو الغرض فى الشريعة ، هذا ما لا خلاف فيه بين أحد العلماء بالفلسفة ، ولا بين أحد من العلماء بالشريعة ، فيقال لمن انتمى إلى الفلسفة بزعمه وهو ينكر الشريعة بجهله على الحقيقة بمعانى الفلسفة ، وبعده عن الوقوف على غرضها ومعناها .

أليست الفلسفة بإجماع من الفلاسفة مبينة للفضائل من الرذائل ؟ ، موقفة على البراهين المفرقة بين الحق والباطل ؟ فلا بد من بلى^(٢) ضرورة . فيقال له أليس الفلاسفة كلهم قد قالوا : صلاح العالم بشيئين : أحدهما باطن والآخر ظاهر ؟ . فالباطن : هو استعمال النفس للشرائع الزاجرة عن تظالم الناس وعن القبائح . والظاهر : هو التحصين بالأسوار ، واتخاذ السلاح لدفع العدو الذى يريد ظلم الناس والإفساد ، ثم أضافوا إلى إصلاح النفوس بما ذكرنا إصلاح الأجساد بالطب ؟ فلا بد من بلى^(٣) ضرورة . فيقال لهم : فهل صلاح العالم وانكفاف الناس عن القتل

(١) فى (خ) [مثل] بدلاً من [على] .

(٢) فى (أ ، ب) [نعم] بدلاً من [بلى] وهو خطأ لغوى لأن الجواب فى الإثبات بعد الاستفهام المنفى يكون بـ [بلى] .

(٣) فى (أ ، ب) [نعم] .

الذى فيه فناء الخلق ، وعن الزنى الذى فيه فساد النسل وخراب الموارث ، وعن الظلم الذى فيه الضرر على الأنفس والأموال وخراب الأرض ، وعن الرذائل من البغى والحسد والكذب والجبن والبخل والتميمة والغش ، والخيانة وسائر الرذائل إلا بشرائع زاجرة للناس عن كل ذلك ؟ فلا بد من نعم ضرورة ، وإلا وجب الإهمال الذى فيه فساد كل ما ذكرناه^(٤)، فإذا لا بد من ذلك ، ولولا ذلك لفسد العالم كله ، ولفسدت العلوم كلها ، ولكان الإنسان قد بطلت فضيلة الفهم والنطق والعقل الذى فيه صار كالبهائم ، فلا تخلو تلك الشرائع من أحد وجهين :

إمّا أن تكون صحاحاً من عند الله عز وجل الذى هو خالق العالم ومدبره كما يقول أصحاب الشرائع .

وإمّا أن تكون موضوعة باتفاق من أفاضل الحكماء لسياسة الناس بها وكفهم عن النظام والرذائل .

فإن كانت موضوعة كما يقول هؤلاء المخاذيل ، فقد تيقنا أن ما ألزموا الناس من ذلك كذب لا أصل له ، وزور مختلق ، وإيجاب لما لا يجب ، وباطل لا حقيقة له ، ووعيد ووعد كلاهما كذب ، فإن كان ذلك كذلك فقد صار الكذب الذى هو أزدل الرذائل ، وأعظم الشر لا يتم صلاح العالم الذى هو الغرض من طلب الفضائل إلا به ، وإذ ذلك كذلك ، فقد صار الحق باطلاً ، والصدق رذيلة وصار الباطل حقاً وصدقاً ، والكذب فضيلة ، وصار لا قوام للعالم أصلاً إلا بالباطل ، وصار الكذب نتيجة الحق ، وصار الباطل ثمرة الصدق ، وصار الغرور والغش والخديعة فضائل ونصيحة ، وهذا أعظم ما يكون من المحال والممتنع والخلف الذى لا مدخل له فى العقل ، فإن قالوا إنه لو كشف السر فى ذلك إلى^(٥) العامة لم ترغب فى الفضائل ، فوجب لذلك أن يؤتى بما ترهبه وتتقيه ، فاضطر فى ذلك إلى الكذب لهم كما يفعل بالصبيان ، وكما أبحتم أنتم فى شرائعكم كذب الرجل لامرأته ليستصلحها بذلك ، وفى دفاع الظالم على سبيل التقية ، وفى الحرب كذلك^(٦) فيلزمكم فى هذا ما ألزمتموه إيانا من أن الكذب صار حقاً وفضيلة .

(٤) فى النسخة (أ) [ذكرناه] .

(٥) فى النسخة (ب) [أبى] .

(٦) عن الثوراس بن سمعان قال : قال رسول الله ﷺ : « ما لى أراكم تهافنون فى الكذب تهافت الفراش فى النار ، كل الكذب يكتب على ابن آدم لا محالة إلا أن يكذب الرجل فى الحرب ، فإن الحرب خدعة ، أو يكون بين الرجلين شحنة فيصلح بينهما ، أو يحدث امرأته يرضيها » رواه الطبرانى راجع إحياء علوم الدين للإمام الغزالي حد ٣ ص ١٣٤ ، ١٣٥ - ورواه الإمام مسلم عن أم كلثوم بلفظ آخر .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فيقال لهم وبالله التوفيق :

أما نحن فقولنا : إنه ليس - كما ذكرتم - قبيحاً ، إذ أباحه الله عز وجل الذى لا حسن إلا ما حسن وما أمر به ، ولا قبيح إلا ما قبح وما نهى عنه ، ولا أمر فوقه ، فلا يلزمنا ما أردتم إلزامنا إياه .

ثم أيضاً^(٧) على أصولكم فإنه ليس ما ذكرتم معارضة ، ولا ما شبهتم به مُشَبِّهاً لما شبهتموه به ، لأننا إنما أبجنا الكذب فى الوجوه التى ذكرتم للضرورة الدافعة إلى ذلك بالنص الوارد علينا بذلك كما جاز بالنص عند الضرورة دفع القتل عن النفس بقتل المريد لقتلها ، ولو أمكننا كُفَّ الصبى والمرأة بغير ذلك لما جاز أصلاً فإذا ارتفعت الضرورة وجب الرجوع إلى استعمال الصدق على كل حال ، ولولا النص لم نبج شيئاً من ذلك ولا حرمانه^(٨) ، وأنتم فيما تدعون من مداراة^(٩) الناس كلهم مبتدئون لاختيار الكذب دون أن يأمركم به من يسقط عنكم اللوم بطاعته ، فأنتم لا عذر لكم على خلاف حكمنا فى ذلك .

ثم أنتم^(١٠) لا تخلون من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إما أن تطووا هذا السر عن كل أحد فتصيرون إلى ما ألزماكم من أن قطع الصدق جملة فضيلة ، وأن الكذب على الجملة حق واجب ، وهذا هو الذى ألزماكم ضرورة .

وإما أن تبوحوا^(١١) بذلك لمن وعتم به فهذا إن قلتم به يوجب ضرورة كشف سرهم فى ذلك ، لأنه لا يجوز ألبة أن ينكم أصلاً على كثرة العارفين به ، هذا أمر يعلم بالضرورة ، أن الشئ إذا كثر العارفون به فبالضرورة لابد من انتشاره ، فإن كنتم تقولون إن طيئه واجب إلا عمن يوثق به ، وفى كشفه إلى من يوثق به ما يوجب انتشاره إلى^(١٢) من لا يوثق به فقد رجعتم إلى وجوب كشفه ، لأن كشفه ألبة هو نتيجة كشفه إلى خاص دون عام ، وفى كشفه بطلان ما دبرتموه صلاحاً ، فقد بطل حكمكم بالضرورة ، لا سيما والقائلون بهذا القول مجدون فى كشف سرهم هذا إلى الخاص والعام ، فقد أبطلوا علَّتهم جملة وتناقضوا أقبح تناقض ، وعلى كل ذلك فقد صار الباطل والكذب لا يتم الخير والفضائل ألبة فى شئ من الأشياء إلا بهما ، وهذا خلاف الفلسفة جملة .

(٧) فى (خ) [ليس على أصولكم] وهو واضح الخطأ ، إذ لا يستقيم المبنى معه .

(٨) هكذا فى الأصل ، ويبدو أن اللام لام التوكيد ، وهو يريد أن يقول [ولحرمانه] إذ أن المعنى عليه .

(٩) فى (خ) [مراعاة] .

(١٠) فى (ب) [ثم إنكم] .

(١١) فى (خ) [تتوخوا] .

(١٢) فى (أ ، ب) [إلا] بدلا من إلى .

وأيضاً فإن كانت الشرائع موضوعة فليس ما وضعه واضع مَّا بأحق بأن يُتبع مِمَّا وضعه واضع آخر ، هذا أمر يعلم بالضرورة .

وقد علمنا بموجب العقل وضرورته أن الحق لا يكون من الأقوال المختلفة والمتناقضة إلا في واحد ، وسائرها باطل . فإذا لا شك في هذا فأى تلك الموضوعات هو الحق أم أيها هو الباطل ؟ ولا سبيل إلى أن يأتوا بما يحق منها شيئاً دون سائرها أصلاً ، فإذا لا دليل على صحة شيء منها بعينه فقد صارت كلها باطلة ، إذ ما لا^(١٣) دليل على صحته فهو باطل ، وليس لأحد أن يأخذ بقول ويترك غيره بلا دليل فبطل بهذا بطلاناً ضرورياً كل ما تعلقوا به والحمد لله رب العالمين ، وبطل بهذا البرهان الضروري ما توهمه هؤلاء الجهال المجانين ، وصح يقينا أن الشرائع صحاح من عند منشيء العالم ومدبره الذي يريد بقاءه إلى الوقت الذي سبق في علمه تعالى أنه بيقينه إليه كما هو ، وإذا ذلك كذلك ضرورة لا يخلو الحكم في ذلك من أحد وجهين لا ثالث لهما :

إمّا أن تكون الشرائع كلها حقاً - قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) - وقد رأيت منهم من يذهب إلى هذا .

وإمّا أن يكون بعضها حقاً وسائرها^(١٤) باطلاً . لا بدّ من أحد هذين الوجهين ضرورة .
فإن كانت كلها حقاً ، فهذا محال لا سبيل إليه ، لأنه لا شريعة منها إلا وهي تكذب سائرها ، وتخبر بأنها باطل وكفر وضلال وإلحاد^(١٥) .

فوجدنا هذا المخذول الذي أراد بزعمه موافقة جميع الشرائع ، قد حصل على خلاف جميعها أولها عن آخرها ، وحصل على تكذيب جميع الشرائع له^(١٦) كلها بلا خلاف ، وعلى تكذيبه هو لجميعها ، وما كان هكذا وهو يقول إنها كلها حق ، وهي كلها مكذبة له وهو مصدق لها كلها فقد شهد على نفسه بالكذب وبطلان قوله ، وصحّ باليقين أنه كاذب فيه .

وأيضاً فإن كل شريعة فهي مضادة في أحكامها لغيرها ، تحرم هذه ما تحل هذه ، وتوجب هذه ما تسقط هذه ، ومن المحال الفاسد أن يكون الشيء وضده حقاً معاً في وقت واحد . حراماً حلالاً في حين واحد على إنسان واحد ووجه واحد ، واجباً غير واجب كذلك ، وهذا أمر يعلمه

(١٣) سقطت (لا) في (أ) .

(١٤) في (أ ، ب) [وبعضها] بدلا من [وسائرها] .

(١٥) هذه دعوى يعوزها الدليل ، وفيها مبالغة لأن كثيراً من الشرائع تدعو إلى القيم والفضائل والمثل ، ولا تتعارض في الأصول ، وإن اختلفت في الفروع ، وبخاصة الشرائع السماوية وقد صدق القرآن الكريم ذلك فقال تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا . . . » وقال : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا . . . »

(١٦) سقطت [له] في (أ) .

باطلاً كل ذى حسٍّ سليم ، وليس في العقل تحريم شيء مما جاء فيها تحريمه ، ولا إيجاب شيء مما جاء فيها إيجابه ، فبطل أن يرجح بما في العقل ، إذ كل ذلك في حدِّ الممكن في العقل ، فإذا قد بطل هذا الوجه ضرورة فقد وجبت صحة الوجه الآخر ضرورة ، وهو أن في الشرائع شريعة واحدة صحيحة^(١٧) عند الله عزَّ وجل ، وأن سائر الشرائع كلها باطل . فإذا ذلك كذلك ففرض على كل ذى حس طلب تلك الشريعة ، واطِّراح كل شريعة دون ذلك وإن جلت ، حتى يوقف عليها بالبراهين الصحاح ، إذ بها يكون صلاح النفس في الأبد ، وبجهلها يكون هلاك النفس في الأبد .

فالحمد لله الذى وفقنا لتلك الشريعة ، ووفقنا عليها ، وهدانا إلى طريقها وعرفناها ، حمداً كثيراً طيباً كما هو أهله . ونحن نسأله تعالى أن يثبتنا عليها حتى نلقاه ونحن من أهلها وحَمَلَتِهَا آمين يارب العالمين . وصلى الله على محمد خاتم النبيين ، وسلم تسليماً كثيراً .

فمن نازعنا في هذا القول وادعاه لنفسه فنحن في ميدان النظر وحمل الأقوال على السير بالبراهين ، فسنزيف الباطل والدعاوى التى لا دليل عليها حيثما كانت ، ويبد من كانت ، ويلوح الحق ثابتاً حيثما كان ويبد من كان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

* * *

(١٧) في (أ ، ب) [من عند الله] .

« الكلام على اليهود وعلى من أنكر التثليث من النصارى و^(١) مذهب الصابئين وعلى من أقر بنبوة زرادشت من المجوس ، وأنكر من سواه من الأنبياء عليهم السلام »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إن أهل هذه الملة يعنى اليهود ، وأهل هذه النحلة يعنى من أنكر التثليث من النصارى موافقون لنا فى الإقرار بالتوحيد ، ثم بالنبوة وبآيات الأنبياء عليهم السلام ، وينزل . كتب من عند الله عز وجل إلّا أنهم فارقونا فى بعض الأنبياء عليهم السلام دون بعض . وكذلك فقتنا الصابئة والمجوس على الإقرار ببعض الأنبياء دون بعض فأما اليهود فإنهم افترقوا على خمس فرق وهى :

١ - السامريّة : وهم يقولون إنّ مدينة القدس هى : « نابلس »^(٢) وهى من بيت المقدس على ثمانية عشر ميلاً ، ولا يعرفون حرمة لبيت المقدس ، ولا يعظمونه ولهم تورا غير التوراة التى بأيدي سائر اليهود ، ويطلقون كل نبوة كانت فى بنى إسرائيل بعد موسى عليه السلام ، وبعد « يوشع »^(٣) عليه السلام فيكذبون بنبوة « شمعون » و« داود » و« سليمان » و« إشعيا »^(٤)

(١) سقطت [الواو] فى (ب) .

(٢) نابلس : تقع على الضفة الغربية لنهر الأردن وعلى بعد ٦٥ كم من بيت المقدس ، يعيش بها عدد قليل من السامريين القدامى الذين لا يزالون يحافظون على طقوس عبادتهم وتقاليدهم القديمة ، وذكرتها التوراة باسم « شكيم » بمعنى منكب ، ويقع قربها قبر يوسف وعين يعقوب ، فتحبها العرب ووصفها كثير من رحالهم كالمقدسى وابن حوقل . . غالبية أهلها مسلمون (الموسوعة العربية الميسرة - إشراف محمد شفيق غربال ص ١٨١١) . « يلاحظ أن هذه الموسوعة أشرفت على طبعها مؤسسة فرانكلين ، وقد لاحظنا أنها تدس كثيراً من المعلومات التى تغزو عقول العرب فكرياً كعنايتها بتاريخ البلاد اليهودى ، وتاريخها فى تاريخها الإسلامى . ويدل على ذلك ما كتبه عن نابلس وغيرها فليفطن إلى ذلك » . « المحققان »

(٣) يوشع : هو ابن نون من أنبياء بنى إسرائيل ، دعا بنى إسرائيل ، وأخبرهم أن الله قد أمره أن يقاتل الجبارين ، فقاتلهم يوم الجمعة قتالاً شديداً حتى غربت الشمس فدعا الله تعالى فردت عليه فهزمهم (راجع الطبرى ح ١ ص ٢٢٧ ، هامش الملل والنحل ح ٢ ص ١٠ نشر محمود توفيق صاحب مكتبة الحسين التجارية سنة ١٩٤٨ - مطبعة حجازى) .

(٤) « إشعيا » : أشهر أنبياء العبرانيين الكبار ، واسمه بالعبرانية « يشعيا » ومعناه خلاص الرب ، ويقال « إن والده اسمه آموص » كان من نسب الملوك ، والظاهر أنه صرف حياته فى « أورشليم » وتنبأ نحو ٦٠ سنة من ٧٥٩ ق م إلى ٧٠٠ ق م ، ويستدل من سفره أنه كان وديعاً حليماً شفوفاً متواضعاً ، وظل يتنبأ إلى أيام « منسى » الملك ، وأن هذا الملك قتله نشراً فى جذع شجرة عندما تبوأ تحت الملك . (دائرة المعارف : للبيستائى) .

و « اليسع »^(٥) و « إلياس »^(٦) ، و « عاموص »^(٧) ، و « حبقوق »^(٨) و « زكريا »^(٩) و « إرميا »^(١٠) وغيرهم ، ولا يقرون بالبعث ألبتة . وهم بالشام لا يستحلون الخروج عنها .

٢ - والصدوقية : ونسبوا إلى رجل يقال له « صدوق » وهم يقولون من بين سائر اليهود أن العزيز هو ابن الله تعالى الله عن ذلك . وكانوا بجهة اليمن .

٣ - والعنانية : وهم أصحاب « عانان » الداودي اليهودي ، وتسميهم اليهود القريّين والمين^(١١) ، وقولهم إنهم لا يتعدون شرائع التوراة ، وما جاء في كتب الأنبياء عليهم السلام ، ويتبرعون من قول الأحبار ، ويكذبونهم ، وهذه الفرقة بالعراق ومصر والشام ، وهم من الأندلس « بطليطة »^(١٢) ، و « طليبة »^(١٣) .

٤ - والريانية : وهم الأشعنية ، وهم القائلون بأقوال الأحبار ، ومذاهبهم وهم جمهور اليهود .

(٥) « اليسع » هو اليسع بن أخطوب بن العجوز ، وقد اختلف في قراءة اسمه فقرأته عامة قراء الحجاز والعراق (« واليسع » بلام مخففة ، وقراء جماعة من الكوفة (« واليسع » بلامين وبالتشديد ، وأنكروا التخفيف ، وقالوا لا نعرف اسما في كلام العرب على وزن « يفعل » فيه ألف ولام . وقال : أبو جعفر : هو اسم أعجمي فينطق على ما هو عليه (راجع تفسير الطبري ج ١١ تحقيق محمود محمد شاكر - دار المعارف بمصر سنة ١٩٥٧) .

(٦) إلياس : هو « إدريس » راجع تحقيقه ص

(٧) عاموص : كتب فيه سفر من العهد القديم ، في عهد « يربعام الثاني » كتبه « نبي راع » ينقسم إلى ثلاثة أجزاء ، حكم الله على الوثنيين ، وعلى إسرائيل ، وثلاث عظمات خاصة بحساب إسرائيل وخمس رؤى في الهلال في آخرها وعد بالخلاص . وهو نبي من صغار أنبياء بني إسرائيل الإثني عشر كان يرعى الغنم في مدينة « نقوع » ثم تنبأ بأيام الملك « رحبعام » وأندّر بقدم ملوك آشور إلى أرض إسرائيل ويقال إنه مات سنة ٧٨٤ أو ٧٨٥ ق م ، وقد ورد ذكره في كتاب ابن خلدون باسم (آموص » (راجع : الموسوعة الميسرة - إشراف شفيق غربال ودائرة المعارف للبستاني) .

(٨) حبقوق : نبي من الأنبياء الصغار ، اختلف في زمن تنبؤه ، والتقليدات اليهودية تقول : إنه ابن المرأة الشونانية التي أقام الشيع النبي ابنها من الموت ، وكذلك الحكم في التقليد ، يذكر أنه كان الديديان الذي أقامه « إشعيا » للسهر على خراب « بابل » . ويقال : إنه دفن في « كالح » في سبط يهوذا . ونبوءة « حبقوق » تتضمن ثلاثة إصحاحات في التوراة تدرج في ثلاثة فصول ، الأول يتضمن نبوءات بالمصائب المزمعة أن تدهم اليهود من جراء شرورهم . والثاني يتضمن نبوءات بإبادة مملكة الكلدانيين من جراء كبرهم وظلمهم وعبادتهم الأصنام . والثالث يتضمن صلاة شعرية نظمها « حبقوق » وبها يحرص على إلقاء اتكالمهم على الله ، وبين قوة إيمانه وثقته بالله (راجع - دائرة المعارف للبستاني - المجلد السادس) .

(٩) زكريا : الكاهن والد « يوحنا المعمدان » ، ظهر له ملاك بشّرهُ بإنجاب « يوحنا » يعد هو وزوجته « إيصابات » من القديسين ، ورد ذكره في سورة آل عمران (آية ٣٧ - ٤٠) وفي سورة أخرى (الموسوعة العربية الميسرة) .

(١٠) إرميا : إرميا ثاني الأنبياء الكبار ، والعامّة تقول « إرميا » بكسر ففتح ، ومعنى « يرميا » هو الذي رفعه الرب ، أو الذي عينه الرب ، وأختاره في السفر المنسوب إليه (دائرة المعارف للمعلم بطرس البستاني) .

(١١) في (أ ، ب) [العراس والمس] وهو تحريف .

(١٢) طليطة : مدينة في إسبانيا ، عاصمة مقاطعة طليطة بإقليم قشتالة الجديد ، ومن أهم مدن أسبانيا من الناحية التاريخية والثقافية - يرجع تاريخها إلى ما قبل الرومان ، ازدهرت كعاصمة بعد ٥٠٧ ق م . وبلغت قمة ازدهارها إبان حكم العرب من (٧١٢ - ١٠٨٥) (الموسوعة الميسرة - إشراف شفيق غربال) (يلاحظ عنابة الموسوعة بتاريخ هذه المدينة قبل العهد الإسلامي ، والمرور السريع على تاريخها في ظل الإسلام ! غزو فكري) المحقق .

(١٣) طليبة : بفتح الطاء واللام ، بلدة في مقاطعة طليطة من أعمال أسبانيا على مسافة ٣٧ ميلا عن طليطة ، وعلى بعد ٦٤ ميلا من مدريد ، تقع على نهر تاجه ، تتخلل أنبيتها الأبراج العربية على الطراز المغربي ، وقد جدد بناءها عبد الرحمن الناصري الأموي . وهناك بلدتان بهذا الاسم أو لهما (طليبة لارال) على نهر غوادايانة ، والثانية (طليبة لافياها) في أسبانيا أيضا (دائرة المعارف : للمعلم بطرس البستاني) .

٥ - والعيسوية : وهم أصحاب أبي عيسى الأصبهاني ، رجل من اليهود كان بأصبهان وبلغني أن اسمه كان محمد بن محمد بن عيسى ، وهم يقولون بنبوة عيسى بن مريم ، ومحمد ﷺ ، ويقولون : إن عيسى بعثه الله عز وجل إلى بني إسرائيل على ما جاء في الإنجيل ، وأنه أحد أنبياء بني إسرائيل . ويقولون إن محمداً ﷺ نبي أرسله الله تعالى بشرائع القرآن إلى بني إسماعيل عليهم السلام ، وإلى^(١٤) سائر العرب ، كما كان أيوب نبيا في « بني عيص^(١٥) » . وكما كان « بلعام^(١٦) » نبياً في « بني مواب » بإقرار من جميع فرق اليهود .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد لقيت من ينحو إلى هذا المذهب من خواص اليهود كثيراً ، وقرأت في تاريخ لهم جمعه رجل هاروني كان قديماً فيهم ، ومن كبارهم وأئمتهم ، ومن عصبت^(١٧) به ثلث بلدهم ، وثلث حروبهم ، وثلث جيوشهم أيام حرب « طيطوس » وخراب البيت ، وكان له في تلك الحروب آثار عظيمة . وكان قد أدرك أمر المسيح عليه السلام ، واسمه يوسف ابن هارون فذكر ملوكهم وحروبهم إلى أن وصل إلى قتل « يحيى بن زكريا » عليه السلام فذكره أجمل ذكر ، وعظم شأنه ، وأنه قتل ظلماً لقوله الحق ، وذكر أمر « المعمودية^(١٨) » ذكرًا حسناً ، لم ينكرها ولا أبطلها ، ثم قال في ذكره لذلك الملك « هردوس ابن هردوس » : وقبل^(١٩) هذا الملك من حكماء بني إسرائيل وخيارهم جماعة ، ولم يذكر من شأن المسيح بن مريم عليهما السلام أكثر من هذا .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإنما ذكرت هذا الكلام لأرى أن هذا المذهب كان فيهم ظاهراً ، فاشياً في أئمتهم من حينئذ إلى الآن ، ثم انقسم اليهود جملة على قسمين : قسم أبطل النسخ ولم يجعلوه ممكناً . والقسم الثاني أجازوه ، إلا أنهم قالوا لم يقع .

(١٤) وفي النسخة (أ) سقط حرف العطف (الواو) .

(١٥) بني عيص : هو عيص بن إسحاق عليه السلام ، أبو الروم (لسان العرب) .

(١٦) بلعام : هو بلعام أو بلعام بن باعورا ، وقيل هو لقمان بن باعور ، وذكر بعض المفسرين أن القرآن أشار إليه في سورة الأعراف في الآيتين ١٧٣ ، ١٧٤ ، وقد أشار الطبري في تفسيره الجزء التاسع ص ٧٦ وما بعدها أنه كان يدعى « بلعم » بفتح الباء أو بضمها من بني إسرائيل ، وقال آخرون : إنه أمية بن أبي الصلت ، وزعم غيرهم أنه أبو عامر بن النعمان الراهب ، ويذكر الفخر الرازي أنه كان رجلاً هداة الله ثم زاغ إلى الكفر (دائرة المعارف الإسلامية - انتشارات جهات نقلها إلى العربية : محمد ثابت الفندى وآخرون) .

(١٧) أحاطت به .

(١٨) المعمودية : طائفة مسيحية يعتقد أصحابها بأن المعمودية هي للمؤمنين فقط وأنها تتم عن طريق التغطيس بالماء ، وأسس جون سميث أول طائفة معمدانية انجليزية بأمرستردام سنة ١٦٠٨ ، وتأسست طائفة منهم في لندن سنة ١٦١١ ، وأسس أول كنيسة معمدانية أمريكية روجر وليامز سنة ١٦٣٩ في مدينة بروفيديانس ، والكنائس المعمدانية ، كنائس جمهورية بنظامها ، ولها مجامع عامة غير حاكمة (الموسوعة العربية الميسرة) .

(١٩) وفي النسخة (أ) : [وقيل] بالياء وهي توقع في لبس .

وعمدة من أبطل النسخ أن قالوا : إن الله عز وجل يستحيل منه أن يأمر بالأمر ثم ينهى عنه ، ولو كان كذلك لعاد الحق باطلاً ، والطاعة معصية ، والباطل حقاً ، والمعصية طاعة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا نعلم لهم حجة غير هذه ، وهى من أضعف ما يكون من التمويه الذى لا يقوم على ساق ، لأن من تدبر أفعال الله كلها ، وجميع أحكامه وآثاره تعالى فى هذا العالم تيقن بطلان قولهم هذا ؛ لأن الله تعالى يحىيى ثم يميت^(٢٠) ثم يحيى ، وينقل الدولة من قوم أعزّه فيذلهم ، إلى قوم أذلّه فيعزّهم ، ويمنح من شاء ما شاء من الأخلاق الحسنة والقبیحة ، « لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون^(٢١) » .

ثم نقول لهم وبالله التوفيق : ما تقولون فيمن كان قبلكم من الأمم المقبول دخولها فيكم إذا غزوكم ؟ أليس دماؤهم لكم حلالاً ، وقتلهم حقاً وفرضاً وطاعة ؟ فلا بدّ من بلى^(٢٢) .

فنقول لهم : فإن دخلوا فى شريعتكم أليس قد حرمت دماؤهم ، وصار عندكم قتلهم حراماً ، وباطلاً ومعصية بعد أن كان فرضاً وحقاً وطاعة ؟
فلا بدّ من بلى^(٢٣) .

ثم إن عدوا فى السبت وعملوا أليس قد عاد قتلهم فرضاً بعد أن كان حراماً ؟ فلا بدّ من بلى^(٢٤) .

فهذا إقرار ظاهر منهم بطلان قولهم ، وإثبات منهم لما^(٢٥) أنكروه من أن الحق يعود باطلاً ، والأمر يعود نهيًا ، وأن الطاعة تعود معصية ، وهكذا القول فى جميع شرائعهم ؛ لأنها إنما هى أوامر فى وقت محدود بعمل محدود ، فإذا خرج ذلك الوقت عاد ذلك الأمر منهيًا عنه ، كالعمل هو عندهم مباح فى الجمعة محرم يوم السبت ، ثم يعود مباحاً يوم الأحد ، وكالصيام والقرايين وسائر الشرائع كلها ، وهذا بعينه هو نسخ الشرائع الذى أبوه وامتنعوا منه ، إذ ليس معنى النسخ إلا أن يأمر الله عز وجل بأن يُعمل عمل ما ، مدة ما ، ثم ينهى عنه بعد انقضاء تلك المدة ، ولا فرق فى شيء من العقول بين أن يعرف الله تعالى ، ويخير عباده بما يريد أن يأمرهم به قبل أن يأمرهم به ، ثم بأنه سينهى عنه بعد ذلك ، وبين ألا يعرفهم به إذ ليس عليه تعالى شرط أن يعرف عباده بما يريد أن يأمرهم قبل أن يأتى الوقت الذى يريد إلزامهم فيه الشريعة .. وأيضاً فإن جميعهم مقرر بأن

(٢٠) فى (خ) [ويميت ثم يحيى] .

(٢١) الأنبياء : ٢٣ .

(٢٢) فى (أ ، ب) [ولا بد من نعم] .

(٢٣) فى (أ ، ب) [نعم] .

(٢٤) فى (خ) سقط الكلام من أول [ثم إن عدوا فى السبت .. إلى فلا بد من بلى] .

(٢٥) وفى النسخة (أ) (ما أنكروه) بغير اللام .

شريعة يعقوب عليه السلام كانت غير شريعة موسى عليه السلام ، وأن يعقوب تزوج « ليا » و « راحيل » ابنتي « لابان » وجمعهما معا في عصمته^(٢٦) ، وهذا حرام في شريعة موسى عليه السلام .

هذا مع قولهم : إن أم موسى عليه السلام كانت عمة أبيه أخت جدّه ، وهي « يوحا نذا » بنت « لاوى » وهذا في شريعة « موسى » حرام ، ولا فرق في العقول بين شيء أحله الله تعالى ثم حرّمه ، وبين شيء حرّمه الله ثم أحله .

والمفرق بين هذين مكابر للعيان ، مجاهر بالقيحة^(٢٧) ، ولو قلب عليه قالب كلامه ما كان بينهما فرق ، وفي توراتهم أن الله تعالى ؛ افترض عليهم بالوحي إلى موسى عليه السلام ، وأوهم موسى بذلك في نص توراتهم : ألا يتركوا من الأمم السبعة الذين كانوا سكناً في فلسطين والأردن أحداً أصلاً إلا قتلوه ثم إنه لما اختدعتهم الأمة التي يقال لها « عباوون » : وهي إحدى تلك الأمم التي افترض عليهم قتلهم ، واستئصاهاهم فتحيلوا عليهم ، وأظهروا لهم أنهم أتوا من بلاد بعيدة حتى عاهدوهم ، فلما عرفوا بعد ذلك أنهم من السكان في الأرض التي أمروا بقتل أهلها حرّم الله عزّ وجلّ عليهم قتلهم على لسان « يوشع » النبي بنص كتاب « يوشع » عندهم ، فأبقوهم ينقلون الماء والحطب إلى مكان التقديس ، وهذا هو النسخ الذي أنكروا بلا كلفة .

وفي توراتهم « البداء » الذي هو أشدّ من النسخ ، وذلك أن فيها : أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : سأهلك هذه الأمة ، وأقدمك على أمة أخرى عظيمة ، فلم يزل موسى يرغب إلى الله تعالى في أن لا يفعل ذلك حتى أجابه وأمسك عنهم ، وهذا هو « البداء » بعينه ، والكذب المنفيان عن الله تعالى ، لأنه ذكر أن الله تعالى أخبر أنه سيهلكهم ، ويقدمه على غيرهم ثم لم يفعل فهذا هو الكذب بعينه تعالى الله عنه^(٢٨) . وفي سفر « إشعيا » أن الله تعالى سيرتب في آخر الزمان من الفرس خدماً لبنيته .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا هو النسخ بعينه لأن التوراة موجبة أن لا يخدم في البيت المقدس أحد غير « بني لاوى » بن يعقوب على حسب مراتبهم في الخدمة . فعلى أى وجه أنزلوا هذا القول من « إشعيا » ؟ . فهو نسخ لما في التوراة على كل حال ، وأما في الحقيقة فهو

(٢٦) في (أ ، ب) سقطت [في عصمته] .

(٢٧) القحّة : بكسر القاف وفتحها : قلة الحياء .

(٢٨) النص : كما في سفر الخروج : « فنصرّ موسى أمام الرب إله وقال . . . ارجع عن حمّ غضبك ، واندم على الشر بشعبك ، اذكر إبراهيم وإسحاق وإسرائيل عبيدك الذين حلفت لهم بنفسك وقلت لهم : أكثر نسلكم كنجوم السماء ، وأعطي نسلكم كل هذه الأرض التي تكلمت عنها فيملكونها إلى الأبد ، فندم الرب على الشر الذي قال إنه يفعله بشعبه » سفر الخروج - الإصحاح ٣٢ - الفقرات من ١١ - ١٥) فهل بعد هذه الجرأة على الرب جرأة ! إن كل كلمة في هذا النص تشهد بالكذب والانتحال (المحقق) .

إنذار بالملّة الإسلامية التي صار فيها الفرس والعرب وسائر الأجناس في المساجد ببيت المقدس وغيره ، التي هي بيوت الله تعالى .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما الطائفة التي أجازت إلّا أنها أخبرت أنه لم يكن فإنه يقال لهم - وبالله تعالى التوفيق - بأيّ شيء علمتم صحة نبوة موسى عليه السلام ، ووجوب طاعته ؟

فلا سبيل إلى أن يأتوا بشيء غير إعلامه وبراهينه ، وأعلامه الظاهرة .

فيقال لهم - وبالله تعالى التوفيق - إذا وجب تصديق موسى ، والطاعة لأمره لما ظهر من إحالة الطبائع على ما بيناه في باب الكلام في بيان إثبات النبوات ، فلا فرق بينه وبين من أتى بمعجزات غيرها ، وإحالة لطبائع آخر ، وبضرورة العقل يعلم كل ذى حس أن ما أوجبه لنوع فإنه واجب لأجزائه كلها . فإذا كانت إحالة الطبائع موجبة تصديق من ظهرت عليه فوجوب تصديق موسى وعيسى ومحمد ﷺ واجب وجوبا مستويا ، ولا فرق بين شيء منه بالضرورة .

ويقال لهم : ما الفرق بينكم في تصديقكم بعض من ظهرت عليه المعجزات وتكذيبكم بعضهم ؟ وبين من صدق من كذبتم ، وكذب من صدقتم كالمجوس المصدقين بنبوة « زرادشت » المكذبين بنبوة موسى ، وسائر أنبيائكم ، أو « المانوية » المصدقة بنبوة « عيسى » و « زرادشت » المكذبة بنبوة موسى ، أو « الصابئين » المكذبين بنبوة إبراهيم عليه السلام ، فمن دونه المصدقين بنبوة « إدريس » وغيره .

وكل هذه الفرق والملل تقول في « موسى » عليه السلام ، وفي سائر أنبيائكم أكثر مما تقولون أنتم في « عيسى » و « محمد » عليهما السلام ، تنطق بذلك توارخهم وكتبتهم ، وهي مرجوده مشهورة . وأقرب ذلك إليكم^(٢٩) « السامرية » الذين ينكرون نبوة كل نبي لكم بعد موسى عليه السلام ، ولا سبيل إلى أن تأتوا على جميع من ذكرنا بفرق إلّا أتوكم بمثله ، ولا أن تدعوا عليهم دعوى إلّا ادعوا عليكم بمثلها ، ولا أن تطعنوا في نقلهم بشيء إلّا أروكم في نقلكم مثله سواء بسواء .

وقد نبه الله تعالى على هذا البرهان بقوله تعالى :

« ولا تجادلوا أهل الكتاب إلّا بالتي هي أحسن ، إلّا الذين ظلموا منهم ، وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون^(٣٠) » .

فنص تعالى على أن طريق الإيمان بما آمنوا به من النبوة ، وطريق ما آمنوا به نحن منها واحد ،

(٢٩) في (أ ، ب) سقطت كلمة [إليكم] .

(٣٠) العنكبوت : ٤٦ .

وأنه لا فرق بين شيء من ذلك ، وأن الإيمان بالإله الباعث لموسى هو الإيمان بالإله الباعث لمحمد ﷺ . وأن طريق كل ذلك طريق واحدة ، لا فرق فيها . وبالله التوفيق .

وأما شغب من شغب منهم بأننا نؤمن بموسى ، وهم لا يؤمنون بمحمد ﷺ ، فهو شغب ضعيف بارد . لأنها لا يخلون من أن يكونوا إنما صدّقوا بنبوة موسى من أجل تصديقنا نحن ، ولولا ذلك لم يصدقوا به ، أو يكون^(٣١) إنما صدّقوا به لما أظهر من البرهان^(٣٢) فقط .

فإن كانوا إنما صدّقوا به من أجل تصديقنا نحن فواجب عليهم أن يصدقوا بمحمد ﷺ من أجل تصديقنا نحن به ، وإلا فقد تناقضوا .

وإن كان إنما صدّقوا به لما أظهر من الآيات فلا معنى لتصديق من صدّقه ولا لتكذيب من كذبه ، والحق حق صدّقه الناس أو كذّبوه ، والباطل باطل صدّقه الناس أو كذّبوه ، ولا يزيد الحق درجة في أنه إطباق الناس كلّهم على تصديقه . ولا يزيد الباطل^(٣٣) مرتبة في أنه باطل تكذيب الناس كلّهم له .

ولا يظن ظاناً أننا في مناظرتنا من نناظره من أهل ملتنا المخالفين لنا في بعض أقوالنا بالإجماع قد^(٣٤) نقضنا كلامنا في هذا المكان ، فليعلم أننا لم ننقضه لأن الإجماع حجة قد قام البرهان على صحتها في الفتيا في دين الإسلام . وما قام على صحته البرهان فهو حجة قاطعة على من خالفه ، وعلى من وافقه . وأما أن نحتج على مخالفنا بأنه موافق لنا في بعض ما يختلف فيه فليس حجة علينا ، فإن وجد لنا يوماً من الأيام^(٣٥) فإنما نخاطب به جاهلاً نَسْتَكِفُّ تَخْلِيْطَهُ بِذَلِكَ ، أو نبكته لئريه تناقضه فقط .

وأيضاً فإننا إنما آمنا بنبوة « موسى » الذي أنذر بنبوة محمد ﷺ وبالتوراة التي فيها الإنذار برسالة محمد ﷺ باسمه ونسبه وصفة أصحابه رضى الله عنهم .

وهكذا نقول في « عيسى » والإنجيل حرفاً حرفاً ، لا بنبوة من لم ينذر بنبوة النبي ﷺ . ولا نؤمن « بموسى » و« عيسى »^(٣٦) اللذين لم ينذرا برسالة محمد ﷺ ولا نؤمن بتوراة ولا إنجيل ليس فيهما الإنذار برسالة محمد ﷺ ، وصفة أصحابه بل نكفر بكل ذلك ، ونبرأ منهم ، فلم نوافقهم قط على ما يدّعون . فبطل شغبهم الضعيف وبالله تعالى التوفيق .

(٣١) وفي الأصل [ويكون] وهو ظاهر البعد عن الصواب لما هو واضح من التقسيم بين حالهم .

(٣٢) في (خ) [من الآيات] .

(٣٣) سقطت كلمة [الباطل] من (ب) .

(٣٤) في الأصل [وقد نقضنا] والكلام لا يستقيم إلا بحذف الواو .

(٣٥) يبدو أن هنا محذوفاً تقديره [مثل هذا] حتى يستقيم المعنى .

(٣٦) في (أ ، ب) سقط الكلام من [اللذين لم ينذرا برسالة محمد ﷺ] .

وجملة القول في هذا أن نقل اليهود والنصارى فاسدٌ لما ذكرنا ، ونذكر إن شاء الله تعالى من عظيم [المفتريات] الداخلة في كتبهم المبينة أنها مفتعلة ، و[نبين]^(٣٧) فساد نقلهم .

فإنما صدّقنا بنبوة موسى وعيسى عليهما السلام لأن محمداً ﷺ صدّقهما وأخبرنا عنهما وعن أعلامهما ، ولولا ذلك لما صدّقنا بهما ولا قطعنا بصحتهما ، وكذلك نقول^(٣٨) في « إيلياس » و« اليسع » و« يونس^(٣٩) » و« لوط^(٤٠) » في ذلك .

كما أننا لا نقطع بصحة نبوة « سموا » و« حقاى » و« حبقوق » وسائر الأنبياء الذين عندهم كموسى وسائر من ذكرنا ولا فرق .

ولكن نقول « آمنا بالله وكتبه ورسله » فإن كان المذكورون أنبياء فنحن نوّمن بهم ، وإن لم يكونوا أنبياء فلا تُدخل في أنبياء الله تعالى من ليس منهم بأخبار اليهود والنصارى الكاذبة التي لا أصل لها ، الراجعة إلى قوم كفار كاذبين ، وبالله تعالى نتأيد .

وقال تعالى : « وإن من أمةٍ إلا خلا فيها نذير^(٤١) » .

وقال تعالى في الرسل : « منهم من قصصنا عليك ، ومنهم من لم نقصص عليك^(٤٢) » .

فنحن نوّمن بالأنبياء جملة ، ولا نسمى منهم إلا من يسمى محمداً ﷺ فقط .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ويقال لسائر فرق اليهود حاشا السامرية : ما الفرق بينكم وبين السامرية الذين كذبوا بنبوة كل نبي صدقتم أنتم به بعد يوشع ؟ بمثل ما كذبت أنتم به « عيسى » و« محمداً » ﷺ ؟ .. وهذا ما لا انفكاك منه بوجه من الوجوه .

(٣٧) ما بين القوسين [من وضع المحقق حيث أن الكلام لا يستقيم في نظرنا إلا بهذه الزيادة .

(٣٨) في النسخة (ب) [ولكانا] .

* في النسخة (أ) سقط حرف العطف (الواو) . في (أ ، ب) سقط الكلام [ولا قطعنا بصحتهما وكذلك نقول في إيلياس] . (٣٩) يونس : أحد أنبياء بنى إسرائيل نسب إلى أمه حتى قال أبو الفداء لم يشتر نبي بأمه غير عيسى ويونس عليهما السلام ، وذكره أيضا ابن الأثير ، وقيل إنه من بنى إسرائيل وإنه من سبط « بنياموس » وبعث الله « يونس » إلى أهل « نينوى » وهى قبالة « الموصل » بينهما دجلة ، وكانوا يعبدون الأصنام ، وأوعدهم العذاب في يوم معين ، ولما لم ينزل العذاب ذهب مغاضبا ودخل في سفينة ولكنها لم تتحرك فقال رئيسها فيكم من له ذنب ، وتساهموا على من يلقونه في البحر ، وقعت المساهمة على « يونس » فرموه فالتقمه الحوت ، وسار به إلى « الأبله » وكان من شأنه ما أخبر الله به تعالى في القرآن (دائرة معارف القرن العشرين ح ١٠ ص ١٠٥٥) .

(٤٠) لوط : عليه السلام هو ابن أخى إبراهيم عليه السلام ، فهو ابن « هارون بن آزر » وكان « لوط » من آمن بعمه إبراهيم ، وهاجر معه إلى مصر ، وعاد إلى الشام فأرسله الله تعالى إلى أهل « سدوم » فظل يدعواهم إلى الحق وينهاهم عن الفحشاء ، ويقول لهم كما حكى الله عنه في التنزيل : « أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين » (٨٠ سورة الاعراف) فكانت هذه المواعظ لا تزيدهم إلا مضيا في عملهم فأهلكهم الله كما أهلك الجبارين قبلهم (المرجع السابق ح ٨ ص ٣٨٤) .

(٤١) سورة فاطر : ٢٤ .

(٤٢) سورة غافر : ٧٨ .

فإن ادَّعوا أن عيسى ومحمدًا ﷺ لم يأتيا بالمعجزات^(٤٣) بان كذبهم ومجاهرتهم ، إذ قد نقلت الكوفا^(٤٤) عن النبي ﷺ : أنه سقى العسكر في « تبوك » وهم ألوف كثيرة من قدح صغير نبيع فيه الماء من بين أصابعه عليه السلام . وفعل أيضاً مثل ذلك بالحديبية ، وأنه أطعم عليه السلام في منزل « أبي طلحة » أهل الخندق حتى شبعوا . وفي منزل « جابر » أيضاً^(٤٥) .

ورمى « هوازن »^(٤٦) في جيش فعميت عيون جميعهم بتراب يده ، وفيها أنزل الله تعالى : « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى^(٤٧) » .

وشق القمر إذ سألته قومه آية فأنزل الله تعالى في ذلك :

« اقتربت الساعة وانشق القمر ، وإن يروا آية يُعرضوا ويقولوا سحر مستمر ، وكذبوا واتَّبَعُوا أهواءهم وكل أمر مُستقر ، ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مُرْدَجِر^(٤٨) » .

وكذلك حنين الجذع الذي سمعه كل من حضره من الصحابة رضوان الله عليهم^(٤٩) . ومن أبحر ذلك وأعظمه قوله لليهود الذين كانوا في وقته وهم زيادة على ألف بلا شك ، ولعلمهم كانوا ألوفا

(٤٣) في (أ) [بأن] .

(٤٤) الكوفا : الجمع من الناس المتصفون بالعدالة .

(٤٥) روى البيهقي بسنده مرفوعاً « أن جابر بن عبد الله دعا النبي ﷺ إلى طعام يوم الخندق ، فلما علم النبي ﷺ بمقدار الطعام قال للمسلمين جميعاً ، قوموا إلى جابر فقاموا ، قال فلقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله ، ودخلت على امرأتى أقول : افتضحت . . جاءك رسول الله بالخندق أجمعين فقالت : هل كان سألَكَ كم طعامك ؟ قلت : نعم . فقالت : الله ورسوله أعلم ، قال : فكشفت عني غما شديداً ، فدخل رسول الله ﷺ فقال : خذْ مني ودعيني من اللحم ، وجعل رسول الله ﷺ يترد ويغرف اللحم ، ويقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعين ، ويعود التنور والقدر أملأ ما كانا ، ثم قال رسول الله ﷺ : كلوا واهدي ، فلم تزل تأكل وتهدى يومها . (البداية والنهاية : لابن كثير ح ٤ ص ٩٧ ، ٩٨ ط الأولى سنة ١٩٦٦ مكتبة المعارف بيروت) .

وجابر : هو ابن عبد الله بن عمر بن حرام الأنصاري السلمي ، شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صغير ، وشهد بدرأ ، وأحدأ ، والخندق ، وتوفي سنة ٧٤ هـ .

(٤٦) هوازن : إحدى قبائل العرب التي جمعت لحرب الرسول بعد فتح مكة في غزوة حنين حيث انضم معها قبائل ثقيف وجشم كلها ، وسعد بن بكر وناس من بني هلال ، ملكها مالك بن عوف المضري ، ومن رجالها دريد بن الصمة . . وقد انتصروا على المسلمين في أول الأمر ، ولكن النصر كان للمسلمين في النهاية وأشار القرآن إلى ذلك في قوله تعالى : « ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً . . الآية » وفي هذه المعركة قبض رسول الله ﷺ قبضة من الحصباء فحصب بها وجوه المشركين ونواصبيهم كلها وقال : الوجوه ، وأقبل أصحابه إليه سراعاً يتبدرون فهزم الله أعداءه من كل ناحية حصبهم منها . (البداية والنهاية لابن كثير ح ٤ ص ٣٣٠) .

(٤٧) الأنفال : ١٧ .

(٤٨) سورة القمر : ٤ . قال البخاري عن قتادة عن أنس بن مالك : أن أهل مكة سألوا النبي ﷺ أن يريهم آية فأراهم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما ، وأخرجه مسلم من حديث شعبة عن قتادة (البداية والنهاية : ح ٦ ص ٧٤ ، تفسير ابن كثير ح ٤ ص ٢٧٩) .

(٤٩) عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة فقالت امرأة من الأنصار يا رسول الله ألا نجعل لك منبراً قال إن شئتم فجعلوا له منبراً فلما كان يوم الجمعة خطب على المنبر فصاحت النخلة صياح الصبي ، ثم نزل النبي ﷺ فضمه إليه يئن أنين الصبي الذي يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها (رواه البخاري في غير ما موضع من صحيحه راجع البداية والنهاية : ح ٦ ص ١٢٧) .

وهم بنو قريظة^(٥٠)، وبنو النضير^(٥١)، وبنو إهدل^(٥٢)، وبنو قينقاع^(٥٣)، أن يتمنوا الموت إن كانوا صادقين في تكذيبهم نبوته ، وأعلمهم أنهم لا يستطيعون ذلك أصلاً ، فعجزوا عن ذلك أى عن تمنى الموت ، وحيل بينهم وبين النطق بذلك ، وهذه قصة منصوبة في سورة الجمعة يقرأ بها كل يوم الجمعة في جميع جوامع المسلمين من شرق الدنيا إلى غربها^(٥٤). وقد كان أسهل الأمور عليهم أن يَكْذِبُوا بأن يتمنوا الموت لو استطاعوا ، وهم يسمعونهم يقول : « فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ، ولا يتمنونه أبداً بما قدّمت أيديهم^(٥٥) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا أمر لا يدفعه إلّا وقاح جاهل مكابر للعيان ، لأن القرون والأعصار نقلت هذه الآيات جيلاً جيلاً يخاطبون بها . فكل أذعن وأقر ، ولم يمكن أحد دفعه .

ودعا عليه السلام من حين مبعثه العرب كلهم - على فصاحة ألسنتهم ، وكثرة استعمالهم لأنواع البلاغة من الإطالة والإيجاز ، والتصرف في أفانين البلاغة ، والألفاظ المركبة على وجوه المعاني - إلى أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، ثم ردهم إلى سورة فججزوا كلهم عن ذلك على سعة بلادهم طويلاً وعرضاً ، وأنه ﷺ أقام بين أظهرهم ثلاثة وعشرين عاماً ، يستسهلون قتله ، والتعرض لسفك دمائهم ، واسترقاق ذرارهم ، وقد أضربوا عمداً دعاهم إليه من المعارضة للقرآن جملة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا لا يخفى على من له أقل فهم : أنه إنما حملهم على ذلك - العجز عما كلفهم من ذلك - وارتفاع القوة عنهم^(٥٦)، وأنه قد حيل بينهم وبين

(٥٠) بنو قريظة : إحدى قبائل اليهود كانت تقطن المدينة ، أمر جبريل رسول الله ﷺ ألا يضع سلاحه بعد غزوة الخندق حتى يصل إلى بنى قريظة ، فحاصروهم مدة عشرين يوماً ، وحكم فيهم الرسول سعد بن معاذ فأمر بقتلهم وسبى زرارهم وتقسيم أموالهم ، وكان سبب حربهم نقضهم العهد ، وتعاونهم مع المشركين في غزوة الأحزاب ضد المسلمين ، تزوج الرسول منهم « ربحانة بنت عمرو » (المرجع السابق ص ١١٦) بتصرف .

(٥١) بنو النضير : إحدى قبائل اليهود ، كانت تقطن المدينة ، غزاهم النبي في شوال سنة ٣ هـ حين أرادوا الغدر به ، وتدير قتله بإلقاء حجر عليه ، حاصروهم الرسول ست ليال فتحصنوا بمحسونهم فأمر بقطع النخيل وتحريقها فقتل الله في قلوبهم الرعب ، فطلبوا الجلاء على أن يكف الرسول عن قتلهم ، نزلت فيهم سورة الحشر (المرجع السابق ص ٧٥ ، ٧٦ ح ٤) بتصرف .

(٥٢) بنو إهدل : في (خ) [بنو هذل] . إحدى البطون الصغيرة لليهود .

(٥٣) بنو قينقاع : إحدى قبائل اليهود ، كانت تقطن المدينة غزاهم الرسول ﷺ في شهر شوال في السنة الثانية من الهجرة وحاصروهم خمس عشرة ليلة ، تشبث « عبد الله بن أبي » زعيم المنافقين بهم وردّ ولاهم إليهم « عبادة بن الصامت » أنزل الله فيهم قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض » (البداية والنهاية لابن كثير ح ٤ ص ٣) .

(٥٤) لعل ذلك كان متبعاً في عصر المؤلف .

(٥٥) سورة الجمعة : ٦ ، ٧ .

(٥٦) في (خ) [وارتفاع قوتهم عنه] .

ذلك ، ثم عمر^(٥٧) الدنيا من البلغاء الذين يتخللون بألسنتهم تخلل الباقر^(٥٨) ويطيلون في المعنى التافه إظهارا لاقتدارهم على الكلام ، جماعات لا بصائر لهم في دين الإسلام منذ أربعمئة عام وعشرين عاما ، فما منهم أحد يتكلف معارضته إلا افتضح وسقط ، وصار مهزأة ومعيرة يُتَمَاجَنُ به ، ويتطايب^(٥٩) عليه ، منهم « مسيلمة^(٦٠) » بن حبيب الحنفى ، لما رام ذلك لم ينطق لسانه إلا بما يضحك الثكلى ، وقد تعاطى بعضهم ذلك يوما في كلام جرى بينى وبينه ، فقلت له : اتق الله على نفسك ، فإن الله تعالى قد منحك من البيان والبلاغة نعمة سبقت بها ، ووالله لئن تعرضت لهذا الباب بإشارة ليسلنيك الله هذه النعمة ، وليجعلنك فضيحة وشهرة ومسخرة وضحكة . كما فعل بمن رام هذا من قبلك . فقال لى صدقت ، والله وأظهر الندم ، والإقرار بقبحه .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا الذى ذكرنا مُشَاهِد ، وهى آية باقية إلى اليوم ، وإلى انقضاء الدنيا ، وسائر آيات الأنبياء عليهم السلام قد فنيت بفنائهم فلم يبق منها إلا الخير عنها فقط .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد ظن قوم أن عجز العرب ومن تلاهم من سائر البلغاء عن معارضة القرآن إنما هو لكون القرآن^(٦١) أعلى طبقات البلاغة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا خطأ شديد ولو^(٦٢) ، كان ذلك وقد أبى الله عز وجل أن يكون لما كان حينئذ معجزة ، لأن هذه صفة كل^(٦٣) باسق في طبقته والشئ الذى هو كذلك ، وإن كان قد سبق فى وقت ما ، فلا يؤمن أن يأتى فى غد ما يقاربه بل ما يفوقه . ولكن الإعجاز فى ذلك إنما هو أن الله عز وجل حال بين العباد ، وبين أن يأتوا بمثله ، ورفع عنهم القوة فى ذلك جملة ، وهذا مثل : لو قال قائل إننى أمشى اليوم فى هذا الطريق ، ثم لا يمكن أحداً بعدى

(٥٧) فى (أ ، ب) [عم] .

(٥٨) فى (خ) [الباقي] وفى (أ) [الناقد] . وفى الحديث : إن الله يغضب البليغ من الرجال الذى يتخلل الكلام كما تتخلل الباقرة الكلا بلسانها قال ابن الأثير : هو الذى يتشدق فى الكلام ويفخم به لسانه ، ويلفه كما تلف الكلا بلسانها لفا .

(٥٩) فى (ب) [ويتطايب] .

(٦٠) مسيلمة : هو ابن حبيب البجلى الكذاب من بنى حنيفة ادعى النبوة ، وكتب للرسول ﷺ كتابا قال فيه : « بسم الله الرحمن الرحيم من مسيلمة رسول الله أما بعد ، فإنى أشركت معك فى الأمر ، فلك المدر ، ولى الوبر . ويروى فلكم نصف الأرض ولنا نصفها ولكن قريشا قوم يعتدون » . فكتب إليه رسول الله ﷺ : « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب ، سلام على من اتبع الهدى أما بعد ؛ فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » . ومن أقواله التى ادعى أنه أوحى إليه بها لسجاح بنت الحارث : حتى اختلى بها قال لها : بماذا يوحى إليك ؟ فقالت : وهل يكون النساء يتدنن ، بل أنت ماذا أوحى إليك فقال : « ألم تر إلى ربك كيف فعل بالجليل ، أخرج منها نسمة تسعى ، من بين صفاة وخشا ، قالت وماذا ؟ فقال : إن الله خلق للنساء أفرجا ، وجعل الرجال لمن أزواجه ، فنولج فيهن قعسا إيلاجا ، ثم نخرجها إذا نشاء إخراجا ، فينتجن لنا سخالا إنتاجا ، فقالت : أشهد أنك نبي ، فقال لها هل لك أن أتزوجك وأكل بقومى وقومك العرب . . . قالت : نعم . . . (البداية والنهاية ح ٦ ص ٣٢١) :

(٦١) فى (أ ، ب) [فى أعلى] .

(٦٢) سقطت واو العطف فى (أ) فكتب (لو كان ذلك) بغير الواو .

(٦٣) فى (أ) [كل من باسق] .

أن يمشى فيها ، وهو ليس بأقوى من سائر الناس ، وأما لو كان العجز عن المشى لصعوبة الطريق وقوة هذا الماشي لما كانت آية ولا معجزة ، وقد بينا في غير هذا المكان أن القرآن ليس من نوع بلاغة الناس لأن فيه الأقسام التي في أوائل السور والحروف المقطعة التي لا يعرف أحد معناها^(٦٤) ، وليس هذا من نوع بلاغة الناس المعهودة وقد روينا عن « أنيس »^(٦٥) أخى أبى ذى الغفارى رضى الله عنهما : أنه سمع القرآن فقال : لقد وضعت هذا الكلام على السنة البلغاء ، وألسنة الشعراء ، فلم أجده يوافق ذلك ، أو كلاماً هذا معناه . فصح بهذا ما قلناه من أن القرآن خارج عن نوع بلاغة المخلوقين ، وأنه على رتبة قد منع الله تعالى جميع الخلق عن أن يأتوا بمثله ، ولنا في هذا رسالة مستقصاة كتبنا بها إلى « أبى عامر أحمد ابن عبد الملك بن شهيد »^(٦٦) . وسنذكر منها هنا إن شاء الله تعالى ما فيه كفاية في كلامنا مع المعتزلة ، والأشعرية في خلق القرآن من ديواننا هذا . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فإن قال قائل : إنه مُنع المعارضون حينئذ من المعارضة أو عارضوا فسُتر ذلك . قيل له وبالله التوفيق : لو أمكن ما تقول لأمكن لغيرك أن يدعى في آيات موسى عليه السلام مثل ذلك ، بل كان يكون أقرب إلى التلبيس ؛ لأن في توراتكم أن السحرة عملوا مثل ما عمل موسى عليه السلام حاشا البعوض^(٦٧) خاصة فإنهم لم يطيقوه .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا هو الباطل والتبديل الظاهر ، لأن السحر لا يحيل عيناً ولا يقلبها ، ولا يحيل طبيعة ، إنما هو حيل قد بينا الكلام فيها بعون الله تعالى في موضعه من هذا الكتاب وفي غيره .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا الاعتراض هو على^(٦٨) سبيل إبطال الكواف

(٦٤) الحقيقة أن كثيراً من العلماء تحدثوا عن دلالة هذه الحروف ، فمنهم من قال إنها للصحى فكأن الله يقول : القرآن مكون من هذه الحروف التي تعرفونها فأتوا بمثله ما دمت تعرفونها ، ومنهم من قال : إنها تنبئ الذهن لأهمية ما بعدها . . وغير ذلك من الأقوال التي حفلت بها كتب التفاسير .

(٦٥) أنيس : بضم الهزة هو ابن جنادة الغفارى أخو أبى ذر الغفارى ، أسلم مع أخيه قديماً ، وأسلمت أمهما ، وكان شاعراً . حديثهما عند حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر حديث طويل ، حسن إسلامهما رضى الله عنهما . (الاستيعاب في معرفة الأصحاب ج ١ تحقيق على محمد البيجاوى ص ١١٣ ط مكتبة نهضة مصر) .

(٦٦) هو أحمد بن عبد الملك بن أحمد بن شهيد الأشجعي من بنى الواضح من أشجع من فيس عيلان أبو عامر وزير من كبار الأندلسيين أدباً وعلماً ، ولد وتوفى بقرطبة ، له شعر جيد يهزل فيه ويجد ، وله تصانيف بدعية منها « كشف الذك وإيضاح الشك » و « حانوت عطار » و « التوايح والزوايح » قطعة منه مصدرة بدراسة تاريخية لبطرس البستاني ، وكانت بينه وبين ابن حزم الظاهري مكاتبات ومداعبات ولد سنة ٤٨٢ هـ وتوفى سنة ٤٢٦ هـ . بغيه الملتبس ١٧٨ نقلا عن الأعلام : للزركلى ج ١) .

(٦٧) في سفر الخروج النص التالي : « ثم قال الرب لموسى قل لهارون مد عصاك واضرب الأرض ليصير بعوضاً في جميع أرض مصر ، وفعل كذلك العارفون بسحرهم ليجرؤا البعوض فلم يستطيعوا (الإصحاح ١٦/٨ - ١٠) .

(٦٨) في النسخة (أ) سقطت كلمة (على) .

لا سبيل^(٦٩) من أقر بشيء منها ، ثم يقال كل من وَلِيَ الأمر بعده عليه السلام معروف ليس منهم أحدٌ إلا وله أعداء يخرجون من عداوته إلى الغايات من الحنق والغیظ فأبو بكر وعمر تعاديهما « الرافضة^(٧٠) » وتبلغ في عداوتها وتكفيرها أقصى الغايات . وما قال قط أحدٌ مؤمن ولا كافر عدوًّا لهما ولا وَلِيًّا : إن أحدًا منهما أجبر أحدًا على الإقرار بآيات محمد ﷺ ، ولا على ستر شيءٍ عورض به ، ولا قدر أن يقول هذا أيضًا يهوديٌّ ولا نصراني .

وكذلك عثمان أيضًا وعلى تعاديهما الخوارج ، وتخرج في عداوتهما وتكفيرهما إلى أبعد الغايات ، ما قال قط قائل في أحدهما شيئًا من هذا ، وحتى لو رام أحدٌ من الملوك ذلك لما قدر عليه ، لأنه لا يملك أيدي الناس ولا ألسنتهم ، يصنعون في منازلهم ما أحبوا ، وينشرونه عند من يثقون به حتى ينتشر .

وهذا أمر لا يقدر على ضبطه ، والمنع منه أحدٌ ، لا سيما مع^(٧١) انخراق الدنيا وسعة أقطارها من أقصى السند^(٧٢) إلى أقصى الأندلس ، فلو أمكنت معارضته ما تأخر عن ذلك من له أدنى حظ من استطاعة عند نفسه على ذلك ممن لا بصيرة له في الإسلام في شرق الأرض وغربها ، فإن قال قائل من اليهود : إن موسى عليه السلام قال لهم في التوراة : « لا تقبلوا من نبي أتاكم بغير هذه الشريعة وإن جاءكم بآيات^(٧٣) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : قلنا له وبالله تعالى التوفيق :

لا سبيل إلى أن يقول موسى عليه السلام هذا بوجه من الوجوه ، لأنه لو قال ذلك لكان مبطلًا لنبوة نفسه ، وهذا كلام^(٧٤) ينبغى أن يتدبر ؛ وذلك أنه لو قال لهم : لا تصدقوا من دعاكم إلى غير شريعتي وإن جاء بآيات ، فإنه يلزمه إذا كانت الآيات لا توجب تصديق غيره إذا أتى بها

(٦٩) في (أ ، ب) [لا سبيل إلى من أقر] وهى زيادة تفسد المعنى .

(٧٠) تبلغ فرق الروافض عشرين فرقة منها ثلاث زيدية ، وفرقتان من الكيسانية ، وخمس عشرة فرقة من الإمامية ، أما الروافض السبئية فقد أظهرها بدعتهم في زمن على رضى الله عنه فقال بعضهم لعل أنت الإله ، فأحرق قوتًا منهم ، ونفى زعيمهم « ابن سبأ » إلى « ساباط المدائن » ولا تعد هذه الفرقة من المسلمين لتسميتهم عليًّا إلهًا . ثم اختلفت الروافضة بعد على أربعة أصناف زيدية ، وإمامية ، وكيسانية ، وغلاة ، وكل منها اقتربت فرقا ، وكل فرقة منها تكفر سائرهما ، وسما الروافضة لرفضهم الاعتراف أولاً بأبى بكر وعمر ثم لرفضهم بعد ذلك ما اتفق عليه الاجماع . [الفرق بين الفرق - تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - مكتبة على صبيح وأولاده - القاهرة] .

(٧١) فى النسخة (أ) سقطت كلمة [مع] .

(٧٢) السند : بلاد بين بلاد الهند وكرمان وسجستان ، قالوا : السند والهند كانا أخوين من ولد بونقر بن يفتن بن حام بن نوح ، وهى خمس كور ، وفتحت فى أيام الحجاج بن يوسف ومذهب أهلها الغالب عليها هو مذهب أبى حنيفة (معجم البلدان : ح ٣ ص ٢٦٦ ، ٢٦٧) .

(٧٣) فى (أ ، ب) : لم يذكر [وإن جاءكم بآيات] . والنص كما فى التوراة الحالية : « إذا قام فى وسطك نبي أو حالم حلمًا وأعطاك آية أو أعجوبة ، ولو حدثت الآية أو الأعجوبة التى كلمك عنها قائلًا : لنذهب وراء آفة أخرى لم تعرفها وتعبدها فلا تسمع لكلام ذلك النبي أو الحالم ذلك الحلم » .. (سفر التثنية - الإصحاح ١٣ الفقرات من ١ - ٥) .

(٧٤) فى (خ) [وهذا مكان] .

في شيء دعا إليه ، فهي غير موجبة تصديق موسى عليه السلام فيما أتى به ، إذ لا فرق بين معجزاته ومعجزات غيره ، إذ بالآيات صحت الشرائع ، ولم تصح الآيات بالشرائع ، لأن تصديق الشريعة موجبة للآية ، والآية موجبة تصديق الشريعة ، ومن قال خلاف هذا ممن يدين بشريعة وينبؤ فهو عظيم المجاهرة بالباطل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأيضاً فإن هذا القول المنسوب إلى موسى عليه السلام كذب موضوع ليس في التوراة شيء منه ، وإنما فيها : « من أتاكم يدعى نبوة وهو كاذب فلا تصدقوه » ، فإن قلتم من أين نعلم كذبه من صدقه ؟ فانظروا فإذا قال عن الله شيئاً ، ولم يكن كما قال فهو كاذب . هذا نص ما في التوراة فصيح بهذا أنه إذا أخبر عن الله تعالى بشيء فكان كما قال فهو صادق ، وقد وجدنا كل^(٧٥) ما أخبر به النبي ﷺ في غلبة الروم على كسرى ، وإنذاره بقتل الكذاب العنسي^(٧٦) . ويوم ذى قار^(٧٧) ، ويخلع كسرى ، وبغير ذلك فإن قالوا : إن في التوراة أن هذه الشريعة لازمة لكم في الأبد ، قلنا : هذا محال في التأويل ، لأنه كذلك أيضاً فيها : أن هذه البلاد يسكنونها أبداً ، وقد رأيناهم بالعيان خرجوا عنها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فإن قال قائل : فقد قال لكم محمد ﷺ : لا نبى بعده . قيل لهم : وبالله تعالى نتأيد : ليس هذا الكلام مما ادعيتموه على موسى عليه السلام ، لأننا قد علمنا من أخباره عليه السلام أنه لا سبيل إلى أن يظهر أحد آية بعده أبداً ، ولو جاز ظهورها لوجب تصديق من أظهرها ، ولكننا قد أيقنا أنه لا تظهر آية على أحد بعده عليه السلام بوجه من الوجوه .

فإن قال قائل : وكيف تقولون في « الدجال » وأنتم ترون أنه يظهر له عجائب ؟

فالجواب وبالله تعالى التوفيق : إن المسلمين فيه على أقسام ، فأما « ضرار^(٧٨) بن عمرو » وسائر فرق الخوارج ، فإنهم ينفون أن يكون الدجال^(٧٩) جملة فكيف أن يكون له آية^(٨٠) .

(٧٥) في (أ) و (ب) [كلما] .

(٧٦) الأسود العنسي : اسمه عبله بن كعب بن غوث من بلد يقال لها كهف حنان ، ادعى النبوة وحارب المسلمين في اليمن ، واسترد منهم نجران ، وصنعاء ، ودانت له اليمن بكاملها ، وكان كاهنا يخدع الناس بكلام مسجوع من أعمال الكهانة ، وفتن الناس به لأنه كان مسحاً مشوها . قتله فيروز الديلمي (راجع ترجمته وأخباره في البداية والنهاية لابن كثير ج ٦ ص ٣٠٩ ، ٣١٠ مكتبة المعارف ببيروت ١٩٦٦) .
(٧٧) كانت وقعة ذى قار تمام أربعين سنة من مولد رسول الله ﷺ وهو بمكة بعد أن بعث وقيل بعد أن هاجر ، وفي رواية أخرى أنها كانت بعد وقعة بدر بأشهر ، ورسول الله بالمدينة وكانت هذه الوقعة بين بكر بن وائل والهمزان صاحب كسرى أبرويز (مروج الذهب ومعادن الجواهر للمسعودي ج ١ ص ٢٧٨ تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد) .

(٧٨) « ضرار بن عمرو » ، القاضي معتزلى جلد ، له مقالات خبيثة ذكره ابن النديم وذكر له ثلاثين كتاباً فيها الرد على المعتزلة ، والخوارج والروافض ، ولكنه كان معتزلياً له مقالات ينفرد بها ، وشهد عليه ابن حنبل فأمر القاضي بضرب عنقه فهرب ، وأخفاه يحيى بن خالد وهو من رجال منتصف القرن الثالث (لسان الميزان ج ٣ ص ٢٠٣ نقلاً عن الملل والنحل ج ١ ص ٣٩) .

(٧٩) يكون : هنا تامة بمعنى يوجد .

(٨٠) تجمع الأقوال على أن الدجال « مسيخ » ولكنها تختلف في صفته وهويته ومكان ظهوره في آخر الزمان ، يقول الطبري عنه ، هو رجل =

وأما سائر فرق المسلمين فلا ينفون ذلك . والعجائب المذكورة عنه إنما جاءت بنقل الآحاد .
وقال بعض أصحاب الكلام : إن الدجال إنما يدعى الربوبية ، ومدعى الربوبية في نفس قوله بيان كذبه .

قالوا فظهور الآية عليه ليس موجباً لضلال من له عقل .
وأما مدعى النبوة فلا سبيل إلى ظهور الآيات عليه . لأنه كان يكون ضلالاً لكل ذى عقل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما قولنا في هذا فهو أن العجائب الظاهرة من الدجال إنما هى حيل من نحو ما صنع سحرة فرعون ، ومن باب أعمال « الحلاج » وأصحاب العجائب ، يدل على ذلك حديث « المغيرة بن شعبة »^(٨١) إذ قال للنبي ﷺ : إن معه نهر ماء ونهر خبز ، فقال له رسول الله ﷺ : هو أهون على الله من ذلك .

حدثنا « يونس بن عبد الله بن مغيث »^(٨٢) حدثنا « أحمد بن عبد الرحيم »^(٨٣) ، حدثنا « محمد بن عبد السلام الحُشْنِي »^(٨٤) ، حدثنا « محمد بن بشار بن دار »^(٨٥) ، حدثنا « يحيى

= كذى القرنين ، وملك من ملوك إسرائيل ، سيحكم العالم كله ، ويظهر منطقياً حماراً في مثل حجمه عندما ينفذ بأجوج وأجوج من السد ، ولن يدوم حكمه أكثر من ٤٠ يوماً ، ومع ذلك فإن وقته سيتسع بحيث يحوم العالم من الشرق إلى الغرب ، ومن الشمال إلى الجنوب ، وسيذهب بأسه ويتلاشى جسمه الجبار أمام المسيح والمهدى ، وأن المهدي سيقتله في النهاية ، وتذهب رواية الطبري إلى أن اسمه « عبد الله الصياني » ، وتصفه كتب الأحاديث بأنه أحر جعد ، جسم عريض النحر أعور ، أجلى الجبهة كأن عينيه عنب طافية ، ومكتوب بين عينيه كافر . (دائرة المعارف الإسلامية - بتصرف ح ٩ ص ١٤٧ ، ١٤٨) .

(٨١) المغيرة بن شعبة : هو ابن أوى عامر بن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن قيس وهو ثقيف الثقفي يكنى أبا عبد الله ، وأمه من بنى نصر بن معاوية ، أسلم عام الخندق ، وكان رجلاً طويلاً ذا هيئة ، أصيبت عينه يوم اليرموك توفى سنة ٥٠ هـ بالكوفة ، وهو أحد دهاة العرب الأربعة : معاوية ، وعمرو بن العاص ، والمغيرة ، وزباد كما روى ذلك خالد عن الشعبي (الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر تحقيق : على محمد البجاوي - مكتبة نهضة مصر ح ٤ بتصرف) .
(٨٢) هو أبو الوليد ، يونس بن عبد الله بن محمد بن مغيث بن الصفار القرطبي ، شيخ الأندلس وقاضي الجماعة ، توفى عن إحدى وتسعين سنة . (تذكرة الحفاظ ح ٣ ص ١٠٠ : للذهبي) .

(٨٣) أحمد بن عبد الرحيم : هو أبو جعفر الجرجاني - روى عن جرير بن عبد الحميد ، وعن أبي الدماء ، وحيد بن هلال ، وطبقته ، وسمع منه ابن عدى حديثاً ، يقولون عنه : إنه يحدث عن من لم يدرهم ، بل ماتوا قبله بدهر طويل (لسان الميزان - ح ١ ص ٢١٣ ، ٢١٤) .

(٨٤) محمد بن عبد السلام الحُشْنِي : الحافظ الإمام أبو الحسن محمد بن عبد السلام بن ثعلبة القرطبي اللغوي ، صاحب التصانيف ، كان ثقة كبير الشأن ، يذكر مع « بقا » وذويه ، أريد على قضاء الجماعة فامتنع ، وقد بث بالأندلس أحاديث كثيرة ، ومات سنة ٢٨٦ هـ (المرجع السابق ح ٢ ص ٦٤٩) .

(٨٥) محمد بن بشار بن دار : هو ابن عثمان العبدى ، البصرى ، النساج ، كان عالماً بحديث البصرة ، لم يرحل إلا بأمره ، ثم ارتحل بعدها ، سمع ابن عبد العزيز العطار ، ويحيى بن سعيد وطبقتهما ، حدث عنه الجماعة والبقوى ، وأبو العباس السراج ، وكان يقول « ولدت عام توفى « حماد بن سلمة » . وتوفى هو سنة ٢٥٢ هـ . وجلس للحديث وهو ابن ١٨ عاماً ، وقال عنه « أبو حاتم » « صدوق » ، وقال العجلي : « فقيه كثير الحديث » . (المرجع السابق) .

بن سعيد القطان^(٨٦) ، حدثنا « هشام بن حسان الفردوسي^(٨٧) » ، حدثنا « حميد بن هلال^(٨٨) » عن « أبي الدهماء^(٨٩) » ، عن « عمران بن حصين^(٩٠) » عن النبي ﷺ قال : « من سمع من أمتي الدجال فليأمن عنه ، فإن الرجل يأتيه وهو يحسبه مؤمناً فيتبعه مما يرى من الشبهات^(٩١) » .

قال « أبو محمد » (رضي الله عنه) : وهذا تتألف الأحاديث . وقد بين رسول الله ﷺ في هذا الحديث أن ما يظهر الدجال من نهر ماء ونار وقتل إنسان وإحيائه - أن هذا حيل . ولكل ذلك وجوه إذا طُلبت وُجدت . فقد تحيّل ببعض الأجساد المعدنية إذا أذيب أنه ماء ، وتحيّل بالنفط الكاذب أنه نار ، ويُقتل إنسان ويُعطى وآخر معد مخبوء فيظهر ليرى أنه قتل ثم أحيى كما فعل « الحسين بن منصور الحلاج » في الجدى الأبلق^(٩٢) ، وكما فعل « الشريعي^(٩٣) » و « النيري » بالبغلة ، وكما فعل « زيروب » بالزرزور .

وأنا أدرى من يطعم الدجاج الزرنيخ فتخدر ولا يشك في موتها ثم يُصب في حلوقها الزيت فتقوم صحاحاً .

وإنما كانت معجزة لو أحيى عظاماً قد أرمّت ، فيظهر نبات اللحم عليها ، فهذه كانت تكون معجزة ظاهرة لا شك فيها ، ولا يقدر غير نبي عليها ألبتة يظهرها الله عز وجل على يديه آية له^(٩٤) .

(٨٦) يحيى بن سعيد القطان : هو ابن فاروخ الإمام العلم سيد الحفاظ ، ولد سنة ١٢٠ هـ سمع هشام بن عروة ، وعطاء ابن السائب ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، والأعمش وطبقتهم ، قال أحمد : ما رأيت بعينى مثل « يحيى » بن سعيد القطان ، وقال « بNDAR » هو إمام أهل زمانه ، واختلفت إليه عشرين سنة فما أظن أنه عصى الله قط ، وقال « ابن معين » : أقام « يحيى القطان » عشرين سنة يحتم القرآن كل ليلة (المرجع السابق) .

(٨٧) هشام بن حسان الفردوسي : هو الإمام أبو عبد الله الأزدي الفردوسي ، روى عن الحسن ومحمد وعكرمة ، قال « ابن عينية » ، كان أعلم الناس بحديث الحسن ، وكان « حماد بن سلمة » لا يختار عليه أحداً في حديث ابن سيرين ، وقيل كان له ألف حديث مات في أول صفر سنة ١٤٨ هـ . (تذكرة الحفاظ : ج ١ ص ١٦٣ ، ١٦٤) .

(٨٨) حميد بن هلال : هو ابن هبيرة ، ويقال ابن سويدا بن هبيرة العدوي روى عن عبد الله بن مغفل ، وعبد الرحمن بن سمرة ، وأنس بن مالك ، وهشام بن عامر الأنصاري قال القطان : كان ابن سيرين لا يرضاه ، وكان في الحديث ثقة ، قال ابن عدي : له أحاديث كثيرة وقد حدث عنه الأئمة . (تهذيب التهذيب : ج ٣ ص ٥١) .

(٨٩) هو : قرفة بن بيهث العدوي ، أبو الدهماء البصري : روى عن هشام بن عامر ، وعمران بن حصين وروى عنه حميد بن هلال . قال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث ، له عند مسلم حديث في عظم خلق الدجال ، وعند أبي داود حديث عمران : من سمع الدجال فليأمن عنه (المصدر السابق : ٨ - ٣٦٩) .

(٩٠) عمران بن حصين : هو ابن عبيد بن خلف أبو نجيد أسلم عام خير ، وعين قاضيا على البصرة ، وهو من فضلاء الصحابة ، توفي سنة ٥٢ هـ في خلافة معاوية وروى عنه جماعة من تابعي البصرة والكوفة (الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لابن عبد البر تحقيق علي محمد البجاوي - نهضة مصر) .

(٩١) رواه مسلم في صحيحه ، ورواه أبو داود في سننه بلفظ مختلف عن مسلم .

(٩٢) الجدى الأبلق : المعز الذي فيه بياض وسواد (وسيطر ٧٠/١ ، ١١٢) .

(٩٣) هو زعيم فرقة تنسب وتعزف بالشرعية وقد زعم أن الله حل في خمسة أشخاص من أتباعه ادعى أن الاله حل فيه . التبصير ٧٥ .

(٩٤) في (أ ، ب) سقطت العبارة [يظهرها الله عز وجل على يديه آية له] .

وقد رأينا الدّبر^(٩٥) يلقي في الماء حتى لا يشك أحد أنها ميتة ، ثم كنا نضعها للشمس فلا تلبث أن تقوم وتطير ، وقد بلغنا مثل ذلك في الذباب المسترخى في الماء إذا ذُرَّ عليه سحق الآجر الجديد .

وآيات الأنبياء عليهم السلام لا تكون من وراء حائط ، ولا في مكان بعينه ، ولا من تحت ستارة ، ولا تكون إلا بادية مكشوفة .

وقد فضحت أنا حيلة « أبي محمد » المعروف بالخرق في الكلام المسموع بحضرته ولا يرى المتكلم ، وسُمّت^(٩٦) بعض أصحابه أن يُسمعى ذلك في مكان آخر ، أو بحيث الفضاء دون بنيان ، فامتنع من ذلك ، فظهرت الحيلة ، وإنما هي قصبة مثقوبة توضع وراء الحائط على شق خفى ، ويتكلم الذى طرف القصبة على فيه على حين غفلة ممن في المسجد - كلمات يسيرة ، الكلمتين والثلاث لا أكثر من ذلك ، فلا يشك من في البيت مع المحرق الملعون في أن الكلام اندفع بحضرتهم . وكان المتكلم في ذلك « محمد بن عبد الله الكاتب » صاحبه .

فإن اعترض معترض بقول الله تعالى :

« وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ »^(٩٧).

قيل له وبالله تعالى التوفيق : « هذا يُخرّج على وجهين ، أحدهما أن معنى قوله تعالى : « وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ » إنما هو على معنى التبكيت لمن قال ذلك ، وأورد تعالى كلامهم ، وحذف ألف الاستفهام ، وهذا موجود في كلام العرب كثيرا .

والثانى : أنه إنما عنى تعالى بذلك الآيات المشتركة في الرّق إلى السماء وأن يكون معه ملك^(٩٨) ، وما أشبه هذا ، وليس على الله تعالى شرط لأحد .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : والقول الأول هو جوابنا ، لأن الله تعالى لا شيء يمنعه عما يريد .

وكذلك إن اعترض معترض بقول النبى ﷺ : « ما من الأنبياء إلا من قد أوتى ما على مثله

(٩٥) الدّبر : بالفتح جماعة النحل والزنابير ، ويكسر فيها جمع أدبر ودبور (محيط) .

(٩٦) ساوم الشيء سيّاما : فى المبايعة أى طلب المفاصلة فى الثمن والمراد هنا المرافعة .

(٩٧) الإسراء : ٥٩ .

(٩٨) وقد أشار إلى ذلك قول الله تعالى : « وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ، أو تكون لك جنة من نخيل وعنب

تفجر الأنهار خلالها تفجيرا ، أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ، أو تأتي باله والملائكة قبلا ، أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى فى

السماء ، ولن نؤمن لرقبك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه . . الآيات الإسراء (٩٠ - ٩٢) .

آمن البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى إليّ ، وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً يوم القيامة^(٩٩) .

قيل لهم - وبالله التوفيق : إنما عنى رسول الله ﷺ بهذا القول آيته الكبرى الثابتة الباقية أبد الآباد التي هي أول معجزته حين بعث وهي القرآن ؛ لبقاء هذه الآية على الآباد . وإنما جعلها عليه السلام بخلاف سائر آيات الأنبياء عليهم السلام ، لأن تلك الآيات يستوى في معرفة إعجازها العالم والجاهل . وأما إعجاز القرآن فإنما يعرفه العلماء بلغة العرب ، ثم يعرفه سائر الناس بإخبار العلماء لهم بذلك . مع ما في التوراة من الإنذار البين برسول الله ﷺ من قوله تعالى فيها : « سأقيم لبنى إسرائيل نبياً من إخوتهم ، أجعل على لسانه كلامي فمن عصاه انتقمته منه »^(١٠٠).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولم تكن هذه الصفة لغير محمد ﷺ . وأخوة بنى إسرائيل هم بنو إسماعيل . وقوله في السفر الخامس منها : « جاء الله من سيناء ، وأشرق من ساعير »^(١٠١) ، واستعلن من جبال فاران^(١٠٢) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وسيناء هو موضع مبعث موسى عليه السلام بلا شك . و « ساعير » هو موضع مبعث « عيسى » عليه السلام ، و « فاران » بلا شك هي مكة موضع مبعث « محمد » ﷺ . بيان ذلك : أن « إبراهيم » عليه السلام أسكن « إسماعيل » « فاران » ، ولا خلاف بين أحد في أنه إنما أسكنه مكة . فهذا نص على مبعث النبي ﷺ .

والرؤيا التي فسرهما « دانيال »^(١٠٣) في أمر الحجر الذي رأى الملك في نومه الذي دق الصنم الذي كان بعضه ذهباً ، وبعضه فضة ، وبعضه نحاساً ، وبعضه حديداً ، وبعضه فخاراً ، وخلطه

(٩٩) رواه البخارى في فضائل القرآن : رقم (١) ، ومسلم في الإيمان : ٢٣٩ ، وأحمد بن حنبل ح ٢ ص ٣٤١ .
 (١٠٠) النص كما في التوراة الحالية : « أقيم لهم نبيا من وسط إخوتهم مثلك ، وأجعل كلامي في فمه ، فيكلمهم بكل ما أوصيه به ، ويكون أن الانسان الذي لا يسمع لكلامي الذي يتكلم به باسمي أنا أطالبه (سفر التثنية - الإصحاح ١٨ - الفقرة ١٨) .
 (١٠١) ساعير : في التوراة اسم لجبال فلسطين ، ذكره عند « فاران » وهو من حدود الروم ، وذكره في التوراة : « جاء من سيناء يريد مناجاته لموسى على طور سيناء ، وأشرق من ساعير . » إشارة إلى ظهور عيسى بن مريم عليه السلام من الناصرة . واستعلن من جبال فاران : وهو جبال الحجاز يريد النبي عليه السلام . وهذا في الجزء العاشر - السفر الخامس من التوراة . (معجم البلدان لياقوت الحموى ح ٣ ص ١٧١) دار بيروت للطباعة والنشر سنة ١٩٥٧ .
 (١٠٢) فاران : كلمة عبرية معربة ، ذكرت في التوراة قيل إنها تطلق على جبال مكة ، وقيل إنها من أعمال سمرقند وقال « عبد الله القضاعي » فاران والطور « كورتان من كور مصر القبلية (معجم البلدان : ح ٤ ص ٢٢٥) .
 (١٠٣) دانيال : عن الأجلح الكندي عن عبد الله بن أبي الهذيل قال : ضرب يختصر أسدين فألقاهما في جب ، وجاء « دانيال » فألقاه عليهما يبيحاه فمكث ما شاء ثم اشتهى الطعام والشراب فأوحى الله إلى « أرميا » وهو بالشام : أن أعد طعاما وشرابا لدانيال فقال يارب : أنا بالأرض المقدسة ، و « دانيال » بأرض بابل من أرض العراق فأوحى الله إليه أن افعل ما أمرناك به فإننا سنرسل من يحملك ويحمل ما أعددت ففعل وحمل ما أعدده حتى وقف على رأس الجب ، فقال « دانيال » من هذا ؟ قال أنا « أرميا » أرسلنى إليك ربك فقال « دانيال » الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ، والحمد لله الذي من وثق به لم يكله إلى غيره (البداية والنهاية : ح ٢ ص ٤٠) .

كله وطحنه وجعله شيئاً واحداً ثم ربا الحجر حتى ملأ الأرض ، ففسره « دانيال » : أنه نبي يجمع الأجناس ، ويبلغ ملك أمره ملء الآفاق ، فهل كان نبي قط غير « محمد » ﷺ جمع الأجناس كلها على اختلافها ، واختلاف لغاتها ، وأديانها ، وممالكها ، وبلادها ، فجعلهم جنساً واحداً ، ولغة واحدة ، وأمة واحدة ، ومملكة واحدة ، ودينًا واحدًا ؟

فإن العرب ، والفرس ، والنبط^(١٠٤) ، والأكراد^(١٠٥) ، والترك ، والديلم^(١٠٦) ، والجبل ، والبربر^(١٠٧) ، والقبط^(١٠٨) ، ومن أسلم من الروم والهند والسودان ، على كثرتهم كلهم ينطقون بلغة واحدة ، وبها يقرءون القرآن ، وقد صار كل من ذكرنا أمة واحدة والحمد لله رب العالمين . فصحت النبوة المذكورة بلا إشكال ، والحمد لله رب العالمين .

وكل ما ذكرنا في هذا الباب أنه يدخل على النصارى الذين يقولون بنبوة « عيسى » عليه السلام فقط من « الأريوسية »^(١٠٩) ، و« المقدونية » و« البولقانية » سواء بسواء مع ما في الإنجيل من دعاء المسيح عليه السلام في قوله : « اللهم ابعث البارقليط ليعلم الناس أن ابن البشر إنسان » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا غاية البيان لمن عقل ؛ لأن المسيح عليه السلام علم إنه سيغلو قومه فيه ، فيقولون : إنه الله ، وإِنَّه ابن الله ، فدعا الله في أن يبعث الذى يبين للناس أنه ليس إلهاً ، ولا ابن إله ، وإنما هو إنسان ولد^(١١٠) من امرأة من البشر . فهل أتى بعده

(١٠٤) النبط : هو شعب من شعاب هذيل ، قال ساعدة بن جؤية :
أضُرُّ به ضاحج فنبطُ أسالمةً فمُرُّ فأعلى حوزها فحصورها
ضاحج ، ونبط ، ومر : مواضع (معجم البلدان : ج ٥ ص ٢٥٨) .

(١٠٥) الأكراد : يتركز الأكراد في أذربيجان وخراسان ، وبعضهم في فارس وفي تركيا في المنطقة المحيطة ببحيرة « فان » وفي العراق يتركزون حول الموصل وكركوك ، ومعظم الكرد مسلمون سنون وهم شعب محارب لم يقبلوا الحكم الأجنبي ، وقد نصت معاهدة « سيفر » ١٩٢١ على إنشاء دولة كردية تتمتع بالحكم الذاتي ، وفي ١٩٤٦ قام أكراد إيران بثورة ضد الحكومة الإيرانية ، ولكنها أخمدت وأعدم زعمائها . (دائرة المعارف الإسلامية - كرد) .

(١٠٦) الديلم : قال ابن الأثير : جبال الديلم جبال منيعة وبهذه الجبال أم عظيمة من الديلم والصحيح أنهم أمة نسبت البلاد إليهم ، وهى قسم من بلاد « جيلان » ، وقد خرج منهم بعض دول كبيرة في الشرق ، وفي الخلافة العباسية كانت دولة بنى بويه العظيمة بالعراق ، وكانت أيضاً قبلها دولة بنى مرداويج جرجان ، وقد ذكر ابن الأثير وابن خلدون من أخبارهم شيئاً كثيراً (دائرة المعارف للبيستاقى - بتصرف) .

(١٠٧) البربر : استقر البربر في شمال إفريقيا منذ عهد سحيق ، وقد ذكرهم المؤرخون والجغرافيون الأقدمون إلى الجنوب ، فالبربر مغرقون في مساحة شاسعة من الأرض تحدها من الشرق واحة « سيوه » وصحراء ليبيا ، ومن الغرب المحيط الأطلسي ، ومن الجنوب بلاد هوسا ، ونظام البربر السياسى ينقسم إلى قسمين : نظام ارستوقراطى ، ونظام ديموقراطى . واتباع البربر منذ الفتح الإسلامى مذهب أهل السنة ، ولكنهم أخيراً أخذوا بمذهب الخوارج (دائرة المعارف الإسلامية ج ٣ ص ٥١٩) .

(١٠٨) القبط : كلمة يونانية الأصل معناها سكان مصر ، والأقباط من سلالة قدماء المصريين ، واللغة القبطية تطورت في اللغة المصرية القديمة ، وكانت هى اللغة المستعملة في عهود المسيحية الأولى (الموسوعة العربية الميسرة - ١٣٦٩) .

(١٠٩) في (أ) [الأويوسية] .

(١١٠) في الأصل [من ولد امرأة] .

نبي يبين هذا إلا « محمد » ﷺ ؟ وهذا أمر^(١١١) لا يحيل بيانه على ذى حس سليم وإنصاف ، ونسأل الله إيزاع الشكر على ما وفق له من الهدى .

فإن قال قائل : فإن المجوس تصدق بنبوة « زرادشت » . وقوم من اليهود يصدقون^(١١٢) بنبوة « أبى عيسى الأصبهاني » ، وقوم من كفرة الغالية يصدقون بنبوة « بزيع الحائك » ، و« المغيرة بن سعيد » ، و« بنان بن سمعان التميمي » وغيرهم من كلاب الغالية .

فالجواب وبالله تعالى التوفيق : أن أبا عيسى ، وبنان ، وبزيعا وسائر من تدعى له الغالية بنبوة أو إلهية ، من خيار الناس وشرارهم . لم تظهر لواحد منهم آية بوجه من الوجوه . والآيات لا تصح إلا بنقل الكواف ، وكل هؤلاء كان بعد رسول الله ﷺ . وقد أخبر الذى جاءت البراهين بصدقه ﷺ - أنه لا نبي بعده ، فقد صحح البرهان ببطلان ما ادعى هؤلاء من النبوة . وأما « زرادشت » فقد قال كثير من المسلمين بنبوته .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ليست النبوة بمدفوعة قبل رسول الله ﷺ لمن صحت عنه معجزة . قال الله عز وجل : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير^(١١٣) » . وقال عز وجل : « ورُسُلًا قد قصصناهم عليك من قبل ، ورُسُلًا لم نقصصهم عليك^(١١٤) » .

وقالوا : إن الذى ينسب إليه المجوس من الأكذوبات باطل مفترى منهم . وبرهان ذلك أن « المانية^(١١٥) » تنسب إليه مقالاتهم ، وأقوال هؤلاء كلهم متضادة لا سبيل إلى أن يقول بها قائل واحد صادق ولا كاذب فى وقت واحد .

وكذا المسيح عليه السلام ينسب إليه « الملكانية^(١١٦) » قولهم فى التثليث . وتنسب إليه « النسطورية^(١١٧) » قولهم أيضاً . وكذلك « اليعقوبية^(١١٨) » وتنسب إليه « المانية » أيضاً قولهم . وكذلك « المرقونية^(١١٩) » . وهذا برهان ظاهر على كذب جميعهم عليهما بلا شك .

وقد رامت الغالية مثل هذا فى القرآن ، ولكن قد تولى الله حفظه ، وبالجمل فكل كتاب وشريعة كانا مقصورين على رجال من أهلها ، وكانا محظورين على من سواهما فالتبديل^(١٢٠)

(١١١) فى (أ ، ب) سقطت كلمة (أمر) .

(١١٢) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [يصدقون] .

(١١٣) سورة فاطر ٢٤٠ .

(١١٤) سورة النساء : ١٦٤ .

(١١٥) فى النسخة (ب) [المانية] .

(١١٦) سبق الحديث عنها

(١١٧) سبق الحديث عنها

(١١٨) تحدثنا عنها قبل ذلك

(١١٩) راجع ص ١٠٢ من هذا الكتاب

(١٢٠) وفى (أ) [بالتبديل] .

والتحريف مضمون فيهما . وكتاب المجوس وشريعتهم إنما كانا طول مدة دولتهم عند « المؤيد »^(١٢١) وعند ثلاثة وعشرين « هريذا »^(١٢٢) لكل « هريذ » سفر قد أفرد به وحده لا يشاركه فيه غيره من الهرايزة ولا من غيرهم ، ولا يباح بشيء من ذلك لأحد سواهم . ثم دخل فيها الحرم بإحراق « الإسكندر »^(١٢٣) لكتابهم أيام غلبته « لدار ابن دارا »^(١٢٤) وهم مقرون بلا خلاف منهم أنه ذهب منه مقدار الثلث . ذكر ذلك « بشير الناسك » وغيره من علمائهم .

وكذلك التوراة ، إنما كانت طول مدة ملك بنى إسرائيل عند « الكوهن الأكبر » الهاروني وحده ، لا ينكر ذلك منهم إلا كذاب مجاهر .

وكذلك الإنجيل : إنما هي كتب أربعة مختلفة من تأليف أربعة رجال ، فأمكن في كل ذلك التبديل ، وقد نقلت كواف المجوس الآيات المعجزات عن زرادشت « كالصفر » الذي أفرغ وهو مذاب على صدره فلم يضره ، وقوائم الفرس التي غاصت في بطنه فأخرجها . وغير ذلك .

ومن قال : إن المجوس أهل كتاب على بن أبي طالب ، و« حذيفة » رضى الله عنهما ، و« سعيد بن المسيب »^(١٢٥) ، و« قتادة »^(١٢٦) ، و« أبو ثور »^(١٢٧) ، وجمهور أصحاب أهل الظاهر . وقد بينا البراهين الموجبة لصحة هذا القول في كتابنا المسمى « الإيصال »^(١٢٨) في كتاب الجهاد

(١٢١) المؤيد : جمعه المؤيدان وهو للمجوس كقاضى القضاة للمسلمين ، والمؤيد : القاضى ذكر في حديث « سطيج » عندما أرسل إلى الملك كسرى . (الملل والنحل : ج ٢ ص ٨٦) .

(١٢٢) الهرايزة : فارسى معرب ، وهم عظماء (الملة وعلمائوها ، أو خدم نار المجوس وهم قومة بيت النار ، الواحد « هريذ » كزبرج (المرجع السابق ص ٨٦) .

(١٢٣) الإسكندر : هو ابن فيليب وقيل إنه ابن « دارا الأكبر » وأخو « دارا الأصغر » آخر ملوك الفرس ، قيل إن دارا الأكبر غزا الملك « فيليب » وأرغمه على أن يدفع أتاوة سنوية من بيض الذهب ، وقد تزوج ابنته « هلاى » وأنجبت منه « الإسكندر » الذى نشأ فى بلاط جده وعلمه « رسم » فلما توفى أبوه خلفه على العرش ، وامتنع عن دفع الأتاوة إلى ملك الفرس ، وعندما طلب ملك الفرس هذه الأتاوة رد الإسكندر الرسول وحاربه واقتل الجيشان فى معركة حامية عند الفرات خرج منها الإسكندر منتصرا ، ومن ثم أصبح الإسكندر الحاكم الشرعى لبلاد الفرس ثم غزا بلاد الهند ، وقيل إنه فتح الصين وبلاد التبت ، ودخل أرض الظلمات ، وقابل الخضر ثم توفى فى عودته إلى فارس عند « شهر زور » أو عند « بابل » أو فى بيت المقدس وعمره ٦٣ سنة بعد أن حكم ثلاثة عشر عاما ، ويقول المسعودى : إن قبره كان لا يزال موجودا عام ٣٢٢ هـ (دائرة المعارف الإسلامية - محمد ثابت الفندى وآخرون - بتصرف) .

(١٢٤) دارا بن دارا : هو ابن بهمن بن اسفنديار ، والفرس تسمى « دارا » هذا باللغة الأولى من لغاتهم « داريوس » وهو الذى قتله الإسكندر ابن فيليب المقدونى وكان ملكه إلى أن قتل ثلاثين سنة (مروج الذهب : للمسعودى ج ١ ص ٢٣٢ تحقيق محمد محيى الدين) . (١٢٥) سعيد بن المسيب : (١٣ - ٩٤ هـ) : هو ابن حزن بن أبى وهب المخزومى القرشى أبو محمد ، سيد التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع ، وكان يعيش من التجارة بالزيت ، وكان أحفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب وأقضيته حتى سمي رواية عمر توفى بالمدينة (الاعلام ج ٣ ص ١٥٥) .

(١٢٦) قتادة : هو ابن دعامة بن قتادة بن عزيز أبو الخطاب السدوسى البصرى ، مفسر ، حافظ ضريع ، قال الإمام أحمد بن حنبل : قتادة أحفظ أهل البصرة ، وكان مع علمه بالحديث رأسا فى العربية ومفردات اللغة وأيام العرب ، والنسب ، مات بواسط فى الطاعون ولد سنة ٦١ هـ وتوفى سنة ١١٨ هـ (المصدر السابق ج ٦ ص ٢٧) .

(١٢٧) أبو ثور : هو إبراهيم بن خالد بن أبى اليمان الكلبي البغدادى أبو ثور الفقيه ، صاحب الإمام الشافعى ، قال ابن حبان كان أحد أئمة الدنيا فقها وعلماء وورعا وفضلا ، صنف الكتب ، وقرع على السنن ، وذبح عنها ، يتكلم فى رأى فيخطئ ويصيب ، مات ببغداد شيخا ، وقال ابن عبد البر له مصنفات كثيرة منها كتاب ذكر فيه اختلاف مالك والشافعى وذكر مذهبه فى ذلك ، وهو أكثر ميلا إلى الشافعى فى هذا الكتاب وفى كتبه كلها توفى سنة ٢٤٠ هـ (المصدر السابق ج ١ ص ٣١) .

(١٢٨) « الإيصال » : اسمه بالكامل الإيصال إلى فهم كتاب الحاصل الجامعة لمحصل شرائع الإسلام فى الواجب والحلال والحرام ، ذكره =

منه ، وفي كتاب الذبائح منه ، وفي كتاب النكاح منه ، والحمد لله رب العالمين ، ويكفي من ذلك صحة أخذ رسول الله ﷺ الجزية منهم وقد حرم الله عز وجل في نص القرآن في آخر سورة نزلت منه وهي براءة أن تؤخذ الجزية من غير كتابي .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما العيسوية من اليهود فإنه يقال لهم : إذا صدقتم الكافة في نقل القرآن عن النبي ﷺ ، وفي نقل معجزاته ، وصحة نبوته فقد لزمكم الانقياد لما في القرآن من أنه عليه السلام بعث إلى الناس كافة بقوله تعالى فيه آمرا لرسوله ﷺ أن يقول : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا »^(١٢٩) .

وقوله تعالى : « وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ »^(١٣٠) .

وقوله تعالى فيه : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ - إِلَى قَوْلِهِ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ »^(١٣١) .

وما فيه من دعاء اليهود إلى ترك ما هم عليه ، والرجوع إلى شريعته عليه السلام وهذا ما لا مخلص منه . فإن اعترضوا بما في القرآن مما حرم عليهم يعني اليهود وحضهم على التزام السبت ، فإنما هو تبكيت لهم فيما سلف من أسلافهم الذين قفوا هم آثارهم ، يبين هذا نص القرآن في قوله تعالى عن عيسى عليه السلام : « أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لِيَحْلِلَ لَهُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْهِمْ »^(١٣٢) وهذا نص جلي على نسخ شريعتهم وبطلانها ، ثم ما لا ينكره أحد^(١٣٣) مؤمن ولا كافر من أنه عليه السلام حارب يهود بني إسرائيل من « بنى قريظة » و« النضير » و« هذل » و« بنى قينقاع » وقتلهم وسباهم ، وإلزامهم الجزية ، وسماهم كفارا إذا لم يرجعوا إلى الإسلام ، وقبيل إسلام من أسلم منهم ، فلو لم يكن دينهم منسوخا^(١٣٤) ما حل له إجبارهم على تركه ، أو الجزية والصغار . ولا جاز له قبول ترك ما ترك منهم بدين بنى إسرائيل . ومن المحال الممتنع

= « بروكلمان » في الذيل ، قال صاحب كتاب « كشف الظنون » بصدد الكلام عن هذا الكتاب شرحه ابن حزم ، وسماه « الإيصال إلى فهم كتاب الحصال » وهو كتاب كبير قال الإمام محمد بن العربي أحد كبار تلاميذ ابن حزم : « كان عند الإمام محمد بن أبي حزم كتاب الإيصال في أربعة وعشرين مجلدا بخط يده وكان في غاية الإيضاح (كشف الظنون : حاجي خليفة) .

(١٢٩) سورة الأعراف : ١٥٨ .

(١٣٠) سورة آل عمران : ٨٥ .

(١٣١) سورة التوبة : ٢٩ .

(١٣٢) النص القرآني هو : « ورسولا إلى بنى إسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم ، أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير ، فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله . . . إلى قوله تعالى : « ومصدقا لما بين يدي من التوراة ، ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم » (آل عمران : ٤٩ ، ٥٠) .

(١٣٣) في (أ ، ب) [ثم ما لم ينكره أحد من مؤمن ولا كافر] .

(١٣٤) في (أ ، ب) [فلو لم يكن نسخ دينهم] .

أن يكون عند العيسويين رسولاً صادقاً نبياً ، ثم يجور ويظلم ويبدل دين الحق . فوضح فساد قولهم وتناقضه بيقين لا إشكال فيه ، والحمد لله رب العالمين .

وهكذا يقال لمن أقر بنبوة بعض الأنبياء عليهم السلام من فرق الصابئين « كادريس » وغيره ممن لا يوقن بصحة قولهم فيه « كعادمون » و« اسقلايوس » و« أيلون » ، وغيرهم . وللمجوس المقتصرين على « زرادشت » فقط ؛ أخبرونا بأى شيء صحت نبوة من تدعون له النبوة ؟ فليس ها هنا إلا صحة ما أتوا به من المعجزات .

فيقال لهم : فإنّ النقل إلى محمد ﷺ في معجزاته أقرب عهداً ، وأظهر صحة ، وأكثر عدد ناقلين ، وأدخل في الضرورة . ولا فرق ولا مخلص لهم من هذا أصلاً ، لأنه نقل ونقل ، إلا أن نقلنا أفشى وأظهر وأقوى انتشاراً ، ومبدأ هذا مع ذهاب الصابئين وانقطاعهم ، ورجوع نقلهم إلى من لا يقوم بهم حجة لقتلهم ولعلمهم اليوم في جميع الأرض يبلغون أربعين^(١٣٥) ، وأما المجوس فإنهم معترفون مقرون بأن كتابهم الذى فيه دينهم أحرقه « الاسكندر » ، إذ قتل « دارا ابن دارا » ، وأنه ذهب منه الثلثان وأكثر ، وأنه لم يبق منه إلا أقل من الثلث ، وأنّ الشرائع كانت فيما ذهب ، فإذا هذا صفة دينهم فقد بطل القول به جملة لذهاب جمهوره ، وأنّ الله تعالى لا يكلف أحداً ما لا يتكفل بحفظه حتى يبلغ إليه . وفي كتاب لهم اسمه « خدای نامه^(١٣٦) » يعظمونه جداً - أن « أنوشروان » الملك منع من أن يتعلم دينهم في شيء من البلاد إلا في « أزدشيرخره » و« فشا » من « داتجرد » فقط ، وكان قبله لا يتعلم إلا « باصطخر » فقط ، وكان لا يباح إلا لقوم خصائص . وكتابهم الذى بقى بعد ما أحرق « الإسكندر » ثلاثة وعشرين سفرًا - فلهم ثلاثة وعشرون « هريذا » لكل « هريذ » سفر لا يتعداه إلى غيره . و« مويذ مويذان » يشرف على جميع تلك الأسفار . وما كان هكذا فمضمون تبديله وتحريفه . وكل نقل هكذا فهو فاسد لا يوجب القطع بصحته . هذا إلى ما في كتبهم التى لا يصح دينهم إلا بالإيمان بها من الكذب الظاهر ، كقولهم إن جرم الملك كان يركب إبليس حيث شاء . وأن مبدأ الناس من بقلة « الريباس » وهى « الشراية » وأنّ من ولادة « بيروان سياوش بن كيفاوش » من بنى مدينة « كنكدر^(١٣٧) » بين السماء والأرض ، وأسكنها ثمانين ألف راجل من أهل البيوتات هم فيها إلى اليوم ، فإذا ظهر « بهرام هماوند^(١٣٨) » على البقرة ليرد ملكهم نزلت تلك المدينة إلى الأرض ، ونصروه وردوا دينهم وملكهم .

(١٣٥) نرى أن مثل هذا التحديد العدى من « أبى محمد » لا معنى له إذ كيف تأتى له أن يحصر عددهم ، ولعله يقصد أنهم قليلو

العدد .

(١٣٦) خدای نامه : وفى (أ ، ب) [خدای بانه] .

(١٣٧) كنكدر : اسم مدينة بناها « كيخسرو » في بلاد الصين وسكنها خلق كثير ، وقيل إن « كنكدر » هذه هى مدينة « أنو » .

وقد تحدث المسعودى عن ذلك بالتفصيل في (مروج الذهب ج ١ ص ٢٣٢ ، ٢٣٣) .

(١٣٨) في (خ) [بهرام سماوند] .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكل كتاب دُوِّنَ فيه الكذب فهو باطل موضوع
ليس من عند الله عزَّ وجلَّ ، فظهر من فساد دين المجوس كالذى ظهر من فساد دين اليهود
والنصارى سواء بسواء ، والحمد لله رب العالمين .

فصل فى مناقضات ظاهرة وتكاذيب واضحة فى الكتاب الذى تسميه اليهود التوراة ، وفى سائر كتبهم وفى الأناجيل الأربعة يُتَقَنَّ بذلك تحريفها وتبديلها وأنها غير الذى أنزل الله عز وجل

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : نذكر إن شاء الله تعالى ما فى الكتب المذكورة من الكذب الذى لا يشك كل ذى مُسَكَّةٍ تمييزٍ فى أنه كذب على الله تعالى وعلى الملائكة عليهم السلام وعلى الأنبياء عليهم السلام . إلى أخبارٍ أوردناها لا يخفى الكذب فيها على أحد كما لا يخفى ضوء النهار على ذى بصر .

وقد كنا نعجب من إطباق^(١) النصارى على تلك الأقوال الفاسدة المتناقضة التى لا يخفى فسادها على أحدٍ به رفق ، إلى أن وقفنا^(٢) على ما بأيدي اليهود فرأينا أن سبيلهم وسبيل النصارى واحدة كشق الأبلمة^(٣) . وثبت بذلك عند كل منصف من المخالفين صحة قولنا : إن كل من خالف دين الإسلام ، ونحلة السنة ومذهب أصحاب الحديث ، فإنه عارف بضلال ما هو^(٤) عليه ، إلا أنهم بخذلان الله تعالى إياهم مكابرون لعقوبهم ، مغلبون لأهوائهم وظنونهم على يقينهم تقليدًا لأسلافهم وعصبية واستدامة لرياسة دنيوية . وهكذا وجدنا أكثر من شاهدنا من رؤسائهم .

فنحمد الله كثيرًا على ما هدانا له من الإسلام ، ونحلة السنة ، واتباع الآثار الثابتة ، ونسأله تثبيتنا على ذلك ، وأن يجعلنا من الدعاة إليه حتى يدعونا إلى رحمته ورضوانه عند لقائه آمين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وليعلم كل من قرأ كتابنا هذا أننا لم نُخْرِج من الكتب المذكورة شيئًا يمكن أن يُخْرِج على وجهٍ مَّا وإن دقَّ وبعد ، فالاعتراض بمثل هذا لا معنى

(١) فى (خ) [إصفاق] .

(٢) فى النسخة (أ) [وقفنا] بإلقاء لا القاف .

(٣) وقد جاءت محرفة فى الأصل فذكرها (كشق الأئمة) . والأبلمة : الخوصة جاء فى لسان العرب : « المال بيننا شق الأبلمة » أى نحن متساوون فيه ، وذلك أن الخوصة إذا شقت طولاً انشقت نصفين متساويين .

(٤) فى (أ ، ب) [ما هم عليه] .

له ، وكذلك أيضاً لم تُخْرِجْ منه كلاماً لا يفهم معناه وإن كان ذلك موجوداً فيها ، لأن للقائل أن يقول قد أصاب الله به ما أراد ، وإنما أخرجنا ما لا حيلة فيه ولا وجه أصلاً إلا الدَّعاوى الكاذبة التى لا دليل عليها أصلاً لا مُحْتَمَلاً ولا خفياً .

فصل

التوراة السامرية

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أول ذلك أن بأيدى السَّامرية توراةً غير التوراة التى بأيدى سائر اليهود ، يزعمون أنها المنزلة ، ويقطعون أن التى بأيدى اليهود محرّفةٌ مبدلة . وسائر اليهود يقولون إن التى بأيدى السَّامرية محرّفةٌ مبدلة^(٥) ، إلى آخره ، ولم يقع إلينا توراة السَّامرية لأنهم لا يستحلّون الخروج عن فلسطين والأردن أصلاً ، إلّا أننا أتينا ببرهان ضرورى على أن التوراة التى بأيدى السَّامرية أيضاً محرّفةٌ مبدلة مكذوبة^(٦) عندما ذكرنا فى آخر هذه الفصول أسماء ملوك بنى إسرائيل ، ولا حول ولا قوة إلّا بالله العلى العظيم .

فصل

عدم الاختلاف فى توراة اليهود

فى أول ورقة من توراة اليهود التى عند ربّانهم ، وعانانهم ، وعيسويهم حيث كانوا فى مشارق الأرض ومغارها - لا يختلفون فيها على صفة واحدة ولو رام أحد^(٧) أن يزيد فيها لفظة أو ينقص أخرى لا فتضح عند جميعهم مبلغه ذلك إلى أحبارهم الذين كانوا أيام ملك الهارونية لهم قبل « الخراب الثانى » بدهر ، يذكرون أنها مبلغه ذلك من أولئك إلى عذراء الوراق الهارونى ، ففى صدرها قال الله تعالى :

« أَصْنَعُ بَنَاءَ آدَمَ كَصُورَتِنَا كَشَبَّهْنَاهَا^(٨) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولو لم يقل إلّا كصورتنا لكان له وجه حسن ومعنى صحيح ، وهو أن نضيف الصورة إلى الله تعالى إضافة الملك والخلق ، كما تقول هذا عمل الله ، وتقول للقرء والقبيح والحسن هذه صورة الله ، أى تصوير الله ، والصفة التى انفرد بملكها وخلقها ،

(٥) وفى النسخة (ب) زيادة كلمة [ولم] بعد [مبدلة] .

(٦) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [مكذوبة] .

(٧) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [أحد] .

(٨) النص كما فى التوراة الحالية : « وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا . . . فخلق الله الإنسان على صورته ، على صورة الله خلقه ، ذكراً وأنثى خلقهم » (سفر التكوين الإصحاح (١) الفقرات من ٢٦ - ٢٨) .

لكن قوله « كشبهنا » منع التأويلات ، وسدّ المخارج ، وقطع السبل وأوجب شبه آدم لله عزّ وجل ولابد ضرورة .

وهذا يعلم بطلانه ببديهة العقل ؛ إذ الشبه والمثل معناهما واحد ، وحاشا لله أن يكون له مثل أو شبهه .

فصل

الكلام عن الأنهر في التوراة

وبعد ذلك قال :

« وَنَهَرٌ يَخْرُجُ مِنْ عَدْنٍ فَيَسْقِي الْجَنَانَ ، وَمِنْ ثَمَّ يَفْتَرِّقُ فَيَصِيرُ أَرْبَعَةَ أُرْسُ ، اسْمُ أَحَدِهَا النِّيلُ ، وَهُوَ مُحِيطٌ بِجَمِيعِ بِلَادِ زُوَيْلَةَ^(٩) الَّتِي بِهِ الذَّهَبُ ، وَذَهَبُ ذَلِكَ الْبَلَدِ جَيِّدٌ ، وَبِهَا اللَّوْلُؤُ وَحِجَارَةُ الْبُلُورِ . وَاسْمُ الثَّانِي « جِيحَان »^(١٠) وَهُوَ مُحِيطٌ بِجَمِيعِ بِلَادِ الْحَبْشَةِ . وَاسْمُ الثَّالِثِ الدَّجْلَةُ ، وَهُوَ السَّائِرُ شَرْقَ « الْمَوْصِلِ » . وَاسْمُ الرَّابِعِ الْفَرَاتِ « وَأَخَذَ اللَّهُ آدَمَ وَوَضَعَهُ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ^(١١) » . قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الكلام من الكذب وجوه فاحشة قاطعة بأنها من توليد كذاب مستهزئ .

أول ذلك : إخباره أن هذه الأربعة تفترق من النهر الذى يخرج من جنات عدن التى أسكن الله فيها آدم ، إذ خلقه ثم أخرج منه إذ أكل من الشجرة التى نهاه الله تعالى عن أكلها ، وكل من له أدنى معرفة بالهيئة وبصفة^(١٢) الرُّبْع المعمور من الأرض الذى هو فى شمال^(١٣) الأرض أو من مشى إلى مصر والشام والموصل - يدرى أن هذا كذب فاضح ، وأن مخرج النيل من عين الجنوب

(٩) بلاد زويلة : قال البكرى « زويلة » مدينة غير مسورة فى وسط الصحراء ، وهى أول حدود بلاد السودان ، ولما فتح « عمرو ابن العاص » برقة بعث عقبة بن نافع حتى بلغ « زويلة » وصار ما بين « برقة » و « زويلة » للمسلمين ، وبزويلة قبر « دعلج بن على الخزاعى » الشاعر و « زويلة » أيضا من « طرابلس » بين المغرب والقبلة ، ويحلب من « زويلة » الرقيق إلى ناحية أفريقية ، والأخرى « زويلة » المهدية : مدينة بإفريقية بناها المهدي عبيد الله و « زويلة » محلة وباب بالقاهرة (معجم البلدان لياقوت الحموى ج ٣ ص ١٦٠) .

(١٠) نهر جيحان : نهر بالمصيصة بالفرس الشامى ومخرجه من بلاد الروم ، ويمر حتى يصب بمدينة تعرف بكفر بيا بإزاء المصيصة ، وعليه عند المصيصة قنطرة من حجارة رومية قديمة عريضة ويمتد هذا النهر أربعة أميال ثم يصب فى بحر الشام قال أبو الطيب المتنبى : سريت إلى جيحان من أرض آمد ثلاثا لقد أدناك ركض وأبعدا

(معجم البلدان : ج ٢ ص ١٩٦) .

(١١) الكتاب المقدس : الإصحاح الثاوى : سفر التكوين . ولم ينص صراحة على أن اسم النهر الأول منها النيل ، وإنما نص على أنه « فيشون » وهو المحيط بجميع أرض الحويلة حيث الذهب الجيد . . الخ ، ويبدو أنه عبر عن هذه الأسماء بالعبرية أو بالمصرية القديمة .

(١٢) فى النسخة (ب) [وبنصبة] بالباء والنون والصاد .

(١٣) فى (أ ، ب) [سماك] وهو تحريف ظاهر .

من خارج المعمور ، ومصبه قبالة « تنيس^(١٤) » ، وقبالة الإسكندرية في آخر أعمال مصر في البحر الشامي . وأن مخرج الدجلة والفرات وجيحان من الشمال .

فأما « جيحان » فيخرج من بلاد الروم ، ويمر ما بين « المصيصة^(١٥) » وربضها المسمى « كَفَرِيَّيَا^(١٦) » حتى يصب في البحر الشامي على أربعة أميال من « المصيصة » . وأما « دجلة » فمخرجها من أعين بقرب « خِلَاط^(١٧) » من عمل « أرمينية^(١٨) » بقرب « آمد » من ديار بكر ، وتصب مياهها في البطائح المشهورة بقرب البصرة في أرض العراق متاخمة أرض العرب .

وأما الفرات فمخرجه من بلاد الروم على يوم من « قالى قلا^(١٩) » قرب « أرمينية » ثم يخرج إلى « ملطية » ، ثم يأخذ على أعمال « الرقة » إلى العراق ، وينقسم إلى قسمين : كلاهما يقع في « دجلة » .

فهذه كذبة شنيعة كبيرة لا مخلص منها . والله تعالى لا يكذب . وأخرى وهى قوله : إنَّ النيل محيط ببلد « زويلة » . و« جيحان » محيط ببلد الحبشة ، وهذه كذبة شنيعة ما في جميع

(١٤) تَنِيْس : جزيرة في بحر مصر قريبة من البر ما بين « الفرما » و « دمياط » قال الحسين ابن محمد المهلبى : أما تَنِيْس : فالحال فيها كالحال في دمياط إلا أنها أجمل وأوسط ، وبها تعمل الثياب الملونة والفرش ، ويكون ماؤها أكثر السنة ملحا لدخول ماء البحر الأبيض المتوسط إليه ، وليس « تنيس » هوام مؤذية ، لأن أرضها سبخة شديدة الملوحة وحكى عن يوسف بن صبيح : أنه رأى بها خمسمائة صاحب محبرة يكتبون الحديث ، وسميت باسم « تَنِيْس » بنت « دلوكة » الملكة صاحبة حائط المعجوز بمصر . وكانت « تنيس » تعرف بذات الأخصاص إلى نهاية دولة بنى أمية (معجم البلدان : ح ٢ ص ٥٢) .

(١٥) المصيصة : مدينة على شاطئ « جيحان » من ثغور الشام بين « أنطاكية » وبلاد الروم تقارب « طرسوس » وكانت ثغراً من ثغور المسلمين وهى مسماة فيما زعم أهل السير باسم الذى عمرها ، وهو « مصيصة » بن الروم بن اليمن بن ساج بن نوح عليه السلام ، وكان يعمل بها الفراء قديما ، و « المصيصة » أيضا قرية من قرى دمشق قرب بيت « ليا » وينسب إلى « المصيصة » أبو القاسم على بن محمد المصيصى الفقيه الشافعى (معجم البلدان : ح ٥ ص ١٤٤ - ١٤٥ بتصرف) .

(١٦) كَفَرِيَّيَا : هى مدينة بإزاء « المصيصة » على شاطئ « جيحان » ، وكانت مدينة كبيرة ذات أسواق كثيرة ، وقد خربت قديماً ثم جدد بناءها الرشيد ، ثم رفع المأمون غلة كانت على منازلها ، وأمر فجعل لها سوراً ، ثم مات قبل إتمامه ، فأمر المعتصم بإتمامه (معجم البلدان : ح ٤ ص ٤٦٨) .

(١٧) خِلَاط : البلدة العامرة المشهورة ، ذات الخيرات الواسعة ، والثار البانعة وهى من فتوح « عياض بن غنم » سار من الجزيرة إليها ، فصالحه أهلها على الجزية ، ومال يؤدونه ، وفيها البحيرة التى ليس لها فى الدنيا نظير ، قال ابن الكلبي : « من عجائب الدنيا بحيرة خِلَاط ، فإنها عشرة أشهر لا يكون فيها ضفدع ولا سرطان ، ثم يظهر بها السمك مدة شهرين فى كل سنة (معجم البلدان : ح ٢ ص ٣٨١) .

(١٨) أرمينية : اسم لصقع عظيم واسع فى جهة الشمال ، والنسبة إليها « أرمينى » على غير قياس ، بفتح الهمة ، وكسر الميم ، سميت « أرمينية » بأرمينا بن لثا بن يافث بن نوح عليه السلام ، وبها قبر « صفوان بن المعطل » صاحب رسول الله ﷺ ، وهو قرب حصن زياد ، ووجد فى كتاب الملحمة المنسوب إلى « بطليموس » كلام كثير عن « أرمينية » . وقيل هما « أرمينتان » الكبرى والصغرى ، الكبرى هى خِلَاط ونواحيها ، والصغرى : هى « تفليس » ونواحيها ، ومنها « أبو عبدالله عيسى بن مالك بن شمير الأرمينى » سافر إلى مصر والمغرب (معجم البلدان : ح ١ ص ١٦٠) .

(١٩) قالى قلا : بأرمينية العظمى من نواحي خِلَاط ، قال « أحمد بن يحيى » ولم تزل « أرمينية » فى أيدى الفرس منذ أيام « أنوشروان » حتى جاء الإسلام ، وكانت أمور الدنيا تنشت فى بعض الأحيان ، وصاروا كملوك الطوائف حتى ملك « أرمينية » قس من أهل أرمينية ثم مات فملكته بعده امرأة تسمى « قالى » فبنت مدينة وسمتها « قالى قلا » وصورت نفسها على باب من أبوابها ، فعبت العرب « قالى قلا » فقالوا « قالى قلا » ويعمل بها البسط المسماة بـ (القالى) وإليها ينسب الأديب العالم أبو إسماعيل بن القاسم القالى (معجم البلدان : ص ٢٩٩) .

إلا هذه الكذبة وحدها لكفت في بيان أنها موضوعة لم يأت بها « موسى » قط ، ولا هي من عند الله تعالى ، فكيف ولها نظائر ونظائر ونظائر ؟

فإن قيل : في القرآن ذكر سد « يأجوج » و « مأجوج »^(٢٧) ولا يدرى مكانه ولا مكانهم . قلنا : مكانه معروف في أقصى الشمال في آخر المعمور منه . وقد ذكر أمر يأجوج ومأجوج في كتب اليهود التي يؤمنون بها ، ويؤمن بها النصارى وقد ذكر يأجوج ومأجوج والسد « أرسططاليس »^(٢٨) في كتابه في الحيوان عند كلامه على « الغرائيق »^(٢٩) ، وقد ذكر سد يأجوج ومأجوج « بطليموس » في كتابه المسمى « جغرافيا » وذكر طول بلادهم وعرضها . وقد بعث إليه « الواثق » أمير المؤمنين « سلام الترجمان » في جماعة معه حتى وقفوا عليه . ذكر ذلك « أحمد بن الطيب السرخسي »^(٣٠) وغيره ، وقد ذكره « قدامة بن جعفر »^(٣١) والناس ، فهيهات خبر من خبر . وحتى لو خفى مكان « يأجوج » و « مأجوج » والسد فلم يعرف في شيء من المعمور مكانه لما ضر ذلك خبرنا شيئا ، لأنه كان يكون مكانه حينئذ خلف خط الاستواء حيث يكون ميل الشمس ورجوعها وبعدها كما هو في الجهة الشمالية ، بحيث تكون الآفاق كبعض آفاقنا المسكونة ، والهواء كهواء بعض البلاد التي يوجد فيها النبات والتناسل .

(٢٧) يأجوج ومأجوج : قيل إنهما من سلالة آدم عليه السلام كما ثبت في الصحيحين في حديث طويل أن الله تعالى يقول : يا آدم . فيقول : لبيك وسعديك ، وفي نهاية الحديث : إن فيكم أميين ما كانا في شيء إلا كفرناه : « يأجوج ومأجوج » . وفي مسند الإمام أحمد عن سمرة أن رسول الله ﷺ قال : ولد نوح ثلاثة : سام أبو العرب ، وحام : أبو السودان ، ويافث : أبو الترك ، قال بعض العلماء : يأجوج ومأجوج من نسل يافث أبي الترك وقال : إنما سمي هؤلاء تركا لأنهم تركوا من وراء السد (تفسير القرآن العظيم) لابن كثير ج ٣ ص ١٠٣ .

(٢٨) أرسططاليس : هو ابن نيوفر ماقوس : من أهل اصطخر ، ولد سنة ٣٨٤ قبل الميلاد في مدينة « اصطخر » كان أبوه طبيباً للملك المقدوني « أمintas » الثاني جد الإسكندر ، وتعلم مع « فيليس » أبي الإسكندر ، والتحق بأكاديمية « أفلاطون » فلزمها عشرين سنة إلى أن توفي « أفلاطون » من كلماته المشهورة : أحب الحق ، وأحب أفلاطون ، وأوثر الحق على أفلاطون ، استدعاه « فيليس » المقدوني ليتولى تربية ابنه الإسكندر ، وأنشأ مدرسة المشائين ، وأنشأ مكتبة كانت الأولى من نوعها في العصر القديم ، واتهم بالإلحاد ، وألف كتباً كثيرة في المنطق والعلوم الطبيعية والأخلاق والسياسة . مات عام ٣٢٢ ق م (الملل والنحل : ج ٢ ص ٣٦٢ هامش) .

(٢٩) الغرائيق : هي الأصنام التي كان المشركون يتجهون إليها بالعبادة ، وقد وقع في روع المشركين أن الرسول امتدحها وهو يتلو قول الله تعالى : « أفرأيتم اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى » قالوا لقد زاد قوله : « هن الغرائيق العلى ، وإن شفاعتهن لترجى » وقد ذكرت الأسانيد المختلفة أن الحديث الذي روى هذه القصة حديث مرسل ، والحقيقة أنه لما نزل في روع المشركين ذلك كذبهم الله بنزول قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ، فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته ، والله عليم حكيم » (في ظلال القرآن : سيد قطب - المجلد الخامس ص ٦١٢) .

(٣٠) هو أحد العلماء الفهماء ، له في علم الأثر الباع الطويل ، وفي علوم الحكماء الذهن الثاقب أحد فلاسفة الإسلام ، تلميذ يعقوب ابن إسحاق الكندي ، له تأليف جلية في الموسيقى والمنطق ، كان معلماً للمعتضد بالله ، ثم ندباً وصديقاً له ، وقد قتله المعتضد لأنه أفضى إليه بسر يتعلق بالقاسم بن عبد الله ، وبذر غلام المعتضد ، فأفضى به إليهما ، ومن كتبه : كتاب الأعشاش والمدخل إلى صناعة النجوم ، قتل في المحرم سنة ٢٨٦ هـ (هامش الملل والنحل ج ٣ ص ٣٠) .

(٣١) قدامة بن جعفر : هو ابن قدامة بن زياد البغدادي ، أبو الفرج ، كاتب من البلغاء الفصحاء المتقدمين في علم المنطق والفلسفة ، كان في أيام المكنتى بالله العباسي ، وأسلم على يده ، يضرب به المثل في البلاغة من كتبه : الحراج ، ونقد الشعر ، ونقد النثر ، والرد على ابن المعتز فيما عاب به أبا تمام (الأعلام : للزركلي ج ٦ ص ٣١) .

* في النسخة (ب) أو [مجهل] .

واعلموا أن كل ما كان في عنصر الإمكان فأدخله مُدخلٌ في عنصر الامتناع بلا برهان فهو كاذب مبطل جاهل أو متجاهل* ، لا سيما إذا أخبر به من قد قام البرهان على صدق خبره ، وإنما الشأن في المحال الممتنع الذي تكذبه الحواس والعيان أو بديهية العقل ، فمن جاء بهذا فإنما جاء ببرهان قاطع على أنه كذاب مفتر ونعوذ بالله من البلاء .

فصل

ادعاء التوراة أن آدم إله من الآلهة

ثم قال : وقال الله : « هذا آدم قد صار كواحدٍ منا معرفة في الخير والشر والآن كيلا يمدّ يده ويأخذ من شجرة الحياة ويأكل ويحيا إلى الدَّهر فطرده الله من جنات عدن^(٣٢) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) :

حكايته عن الله تعالى أنه قال هذا آدم قد صار كواحدٍ منّا مصيبة من مصائب الدَّهر ، وموجب ضرورة أنهم آله أكثر من واحد ، ولقد أدّى هذا القول الخبيث المفترى كثيراً من خواص اليهود إلى الاعتقاد أن الذى خلق آدم لم يكن إلّا خلقاً خلقه الله تعالى قبل آدم ، وأكل من الشجرة التى أكل منها آدم فعرف الخير والشر ، ثم أكل من شجرة الحياة فصار إلهاً من جملة الآلهة ، نعوذ بالله من هذا الكفر الأحمق ، ونحمده إذ هدانا للملّة الزاهرة الواضحة التى تشهد سلامتها من كل دَخَلٍ بأتّها من عند الله تعالى .

فصل

وبعد ذلك ، « وأسْكِنَ في شَرْقَى جَنَّةِ عدن » الكروبيم ، ولهب سيف متقلب بحراسة شجرة الحياة^(٣٣) .

(٣٢) النص كما في التوراة التى بين أيدينا الآن هو : « وقال الرَّبُّ الإله هو ذا الإنسان قد صار كواحدٍ منا ، عارفاً الخير والشر ، والآن لعله يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة أيضاً ، ويأكل ويحيا إلى الأبد ، فأخرجته الرب الإله من جنة عدن » (الإصحاح الثالث : سفر التكوين ، ويلحظ أن هذا النص قد تحوّل عن النص الذى ذكره ابن حزم ، مما يدل على أن الترجمة والنقل من وقت إلى آخر يعترهما التغيير والتبديل ، وظاهر الفرق في المعنى بين النص الذى أورده ابن حزم وبين النص المذكور الآن في هذه العبارة فابن حزم نقل [كيلا يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة] والنص الحالى [لعله يمد يده] .

(٣٣) الذى في التوراة الحالية : « وأقام شرق جنة عدن الكروبيم ، ولهب سيف متقلب لحراسة طريق شجرة الحياة » (الإصحاح الثالث : سفر التكوين) .

ورأيت في نسخة أخرى منها . « ووكّل بالجنان المشتهر «إسرافيل»^(٣٤) ونصب بين يديه رمحاً نارياً ليحفظ طريق شجرة الحياة » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : إن لم يكن أحدهما خطأ من المترجم وإلا فلا أدري كيف هذا ؟

فصل

عن قاتل قابيل

وبعد ذلك قال الله تعالى : « كل من قتل قابيل يقاد به إلى سبعة »^(٣٥) . ولا تناكر بين جميعهم في أن « لأمك بن متوشائيل »^(٣٦) بن محويائيل بن عيراد بن حنوك بن قايين « هو الذى قتل قايين جد جد أبيه ، وأنه لم يقدر به ، فنسبوا إلى الله تعالى الكذب لأنه وعده أن يقيد^(٣٧) به إلى السبعة ولم يقدره ، وأيضاً فإن ذكر السبعة هنا حمق ، لأن « لأمك » الذى قتله هو الخامس من ولد قايين . و« قايين » هو الخامس من آباء « لأمك » ، فلا مدخل للسبعة ها هنا .

فصل

كلام التوراة عن هابيل

وقبل هذا ذكر « هابيل » بن آدم وأنه راعى غنم ، ثم قال قبل ذلك بنحو ورتين : « إن « لأمك » المذكور آنفاً اتخذ امرأتين اسم إحداهما « عادة » والثانية « صيلة » وولدت « عادة » « يابال » وهو أول من سكن الأخبية ، وملك الماشية^(٣٨) . وهاتان قضيتان تكذب إحداهما الأخرى ولا بد .

(٣٤) في (خ) [إسرائيل] .

(٣٥) النص الذى في التوراة الحالية : « كل من قتل قايين فسبعة أضعا ف ينتقم منه » (الإصحاح الرابع : سفر التكوين) .
(٣٦) لأمك بن متوشائيل : ذكر في مروج الذهب باسم : لأمك بن متوشلخ ، وهو ابن متوشلخ بن أخنوخ بن لود بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم ، كانت في أيامه كوائن ، واختلاط في النسل ، وتوفى وعمره ٧٩٠ سنة ، وهو والد نوح عليه السلام (مروج الذهب : للمسعودى المتوفى ٣٤٦ هـ تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد ج ١ ص ٤٠) .

(٣٧) في (أ) ، (ب) : [أن يفديه] ولم يفد ، وهو ظاهر التحريف والفساد .

(٣٨) النص في التوراة الحالية : « واتخذ لأمك لنفسه امرأتين ، واسم الواحدة (عادة) ، واسم الأخرى (صيلة) فولدت عادةً يَابَالَ ، الذى كان أباً لساكنى الخيام ورعاة المواشى » . (سفر التكوين - الإصحاح : ٤ الفقرات من ٢٠ - ٢١) .

فصل

ادعاء التوراة أن أولاد الله اتخذوا نساء

وبعد ذلك قال : « فلما ابتدأ الناس يكثرُونَ على ظهر الأرض ، وولد لهم البنات فلما رأى أولاد الله بنات آدم أنهم حسان اتخذوا منهم نساءً .

وقال بعد ذلك : « كان يدخل بنو الله إلى بنات آدم ، ويولد لهم حرامًا ، وهم الجبابرة الذين على الدهر لهم أسماء^(٣٩) » .

وهذا حق ناهيك به ، وكذب عظيم إذ جعل لله أولادًا ينكحون بنات آدم ، وهذه مصاهرة تعالى الله عنها ، حتى أن بعض أسلافهم قال : إنما عنى بذلك الملائكة ، وهذه كذبة إلا أنها دون الكذبة الأولى^(٤٠) في ظاهر اللفظ .

فصل

وفي خلال هذا قال : « لا يدين رُوحى في الإنسان إلى الدهر إذ هم منتشرون لزيغانه هو بشر فتكون أعمارهم مائة وعشرون سنة^(٤١) » .

وهذا كذب فاحش ، ومصيبة الأبدي ، لأنه ذكر بعد هذا القول أن « سام بن نوح » عاش بعد ذلك ستمائة سنة . و« أرفخشاذ^(٤٢) بن سام » عاش أربعمائة وخمسة وستين سنة ، و« شالخ^(٤٣) بن أرفخشاذ » عاش أربعمائة سنة وثلاثًا وثلاثين سنة . و« عابر^(٤٤) بن شالخ » عاش أربعمائة سنة وأربعًا وستين سنة . و« فالغ » بن « عابر » عاش مائتي سنة وسبعًا وثلاثين سنة . و« رعو بن فالغ » عاش مائتي سنة وتسعًا وعشرين سنة . و« سروغ » ابن « رعو » عاش مائتي سنة وثلاثين سنة . و« ناحور بن سروغ » عاش مائة وثمان وأربعين سنة . و« تارح بن ناحور »

(٣٩) النص كما في التوراة الحالية : « . . دخل بنو الله على بنات الناس وولدن لهم أولادًا ، هؤلاء هم الجبابرة الذين منذ الدهر ذرواسم » . ويلحظ أن وصف الأولاد بأنهم من حرام غير مذكور في هذه التوراة الحالية ، مما يدل على أن اليهود قد استدرَكوا هذه الاعتراضات فأسقطوا هذا الوصف في إعادة الطباعات (راجع الإصحاح السادس : التكوين) .

(٤٠) في (أ ، ب) سقطت كلمة [الأولى] .

(٤١) الإصحاح السادس : سفر التكوين .

(٤٢) في (أ) « أرفخشاذ » .

(٤٣) في النسخة (أ) « شالخ » بالحاء المهملة بدلًا من الحاء .

(٤٤) في النسخة (ب) « عار » بدون الباء .

عاش مائتي سنة وخمسين سنة^(٤٥)، و« إبراهيم بن تارح » عاش مائة سنة وخمسا وسبعين سنة^(٤٦) و« إسحاق بن إبراهيم » عاش مائة سنة وثمانين سنة^(٤٧)، و« إسماعيل بن إبراهيم » عاش مائة سنة وسبعا وثلاثين سنة، و« يعقوب بن إسحاق » عاش مائة وسبعا وأربعين سنة^(٤٨). و« لاوى بن يعقوب » عاش مائة سنة وسبعا وثلاثين سنة. و« عمران بن فهث^(٤٩) » عاش كذلك أيضا، و« فهث ابن لاوى » عاش مائة سنة وثلاثة وثلاثين سنة. وأن « سارح بنت أشر » و« مريم بنت عمران » و« هارون بن عمران » عاش كل واحد منهم أزيد من مائة وعشرين سنة بسنيهم. فاعجبوا لهذه الفضائح ولعقول تتابع على التصديق والتدين بمثل هذا الإلفك الذى لا خفاء به.

فصل

اضطراب التوراة في أعمار البشر

وبعد ذلك ذكر أن « متوشالغ بن حنوك بن مارد » عاش تسعمائة سنة وتسعا وستين سنة، وأنه ولد له « لامك » وهو ابن مائة سنة وسبع وثمانين سنة. وأن « لامك » المذكور إذ بلغ مائة سنة واثنين وثمانين سنة ولد له « نوح » عليه السلام. فلا شك من أن « متوشالغ » كان إذ ولد له نوح ابن ثلاثمائة سنة وتسع وستين سنة. فوجب من هذا ضرورة أن نوحا عليه السلام كان ابن ستمائة سنة إذ مات « متوشالغ » فاضبطوا هذا^(٥٠).

ثم قال : « إن في اليوم السابع عشر من الشهر الثانى من سنة ستمائة من عمر « نوح » . اندفعت المياه بالطوفان^(٥١) ». ثم قال : « إن في اليوم سبعة وعشرين يوما من الشهر الثانى من سنة إحدى وستمائة لنوح ، خرج نوح من التابوت - يعنى السفينة - هو ومن كان معه . فوجب من هذا ضرورة لا محيد عنها أن « متوشالغ بن حنوك » دخل السفينة ، وأنه فيها مات قبل خروجهم منها بشهرين غير ثلاثة أيام ، وقد قطع فيها وبث على أنه لم يدخل التابوت أحد من الناس إلا نوح

(٤٥) (سفر التكوين - الإصحاح ١١ الفقرات من ١١ - إلى آخر السفر) .

(٤٦) (سفر التكوين - الإصحاح ٢٥ - الفقرات من ٧ - ٨) .

(٤٧) (سفر التكوين - الإصحاح ٣٥ - الفقرة ٢٩) .

(٤٨) (سفر التكوين - الإصحاح ٤٧ - الفقرة ٢٩) .

(٤٩) في النسخة (أ) [فاهث] .

(٥٠) ما ورد بالتوراة الحالية عن أعمار الذين ذكرهم ابن حزم يختلف قليلا عن تلك الأعمار التي ذكرها ، مما يدل على أنهم يحرصون على التحريف والتبديل من وقت إلى آخر . وربما فعلوا ذلك ليتفادوا ما يرد عليهم من نقض واعتراض . وقد تعقب التوراة والإنجيل كثير من علماء المسلمين وأظهروا ما فيها من تحريف وتبديل ومن هؤلاء غير ابن حزم بن قدامة ، وأبو حامد الغزالي ، وابن تيمية ، وغيرهم .

(٥١) (التوراة - سفر التكوين - الإصحاح ٧ - الفقرات من ٧ - ١٤) .

وبنوه الثلاثة وامرأة نوح ، وثلاثة نساء لأولاده^(٥٢) ، وقد قطع فيها وبت^(٥٣) ، على أنه لم ينج من الغرق إنسى أصلاً . ولا حيوان في غير التابوت .

وهذه كذبات فواضح نعوذ بالله من مثلها ، لأن في نصوص توراتهم كما أوردنا : أن « متوشالغ » لم يغرق ، لأنه لو غرق لم يستوف تمام السنة الموفية ستمائة سنة . « لنوح » . وفي نصها أنه استوفها . وأيضاً فإنه عندهم محمود ممدوح لم يستحق الهلاك قط . وأبطلوا أيضاً أن يكون دخل التابوت إذ قطعوا بأنه لم يدخلها إنسى أعنى السفينة^(٥٤) ، إلا نوح وبنيه الثلاثة ونسائهم ، وأبطلوا أن ينجو في غير التابوت بقطعهم أنه لم ينج إنس ولا حيوان في غير التابوت . ولابد « لمتوشالغ » من أحد هذه الوجوه الثلاثة ، فلاح الكذب البحث في نقل توراتهم ضرورة . وتيقن كل ذى عقل أنها غير منزلة من الله تعالى ولا جاء بها نبي أصلاً ، لأن الله تعالى لا يكذب ، والأنبياء لا تأتي بالكذب ، فصح يقيناً أنها من عمل زنديق جاهل ، أو مُستخف متلاعب بها . ونعوذ بالله من مثل مقامهم ، وفي هذا الفصل كفاية فكيف ومعه أمثاله كثيرة .

فصل

مباركة نوح لابنه سام

وبعد ذلك ذكر أن نوحاً إذ بلغه فعل ابنه حام أبى كنعان فقال : ملعون « كنعان » عبد العبيد يكون لإخوته مستعبداً يكون لأخويه^(٥٥) . يبارك الإله ساما ويكون أبو كنعان عبداً لهم . إحسان الله « ليافت » ، ويسكن في أخبية سام ، ويكون أبو كنعان عبداً لهم . ثم نسي^(٥٦) المحرف أو تعاضم استخفافاً بهم فلم يطل لكنه بعد ستة أسطر قال إذ ذكر أولاد حام فقال : بنو حام « كوش » و« مصرايم » و« فوحا »^(٥٧) و« كنعان » . وبنو كوش : « وصبان » و« زويلة » و« رغاوة » و« رعمة » و« سفتخا »^(٥٨) . وبنو « رعمة » : « السند » و« الهند » و« كوش » ولد

(٥٢) (التوراة - سفر التكوين - الإصحاح من ١٣ - ١٥) .

(٥٣) في (أ ، ب) سقطت [أعنى السفينة] .

(٥٤) الذى فى نص التوراة الحالية : « وابتدأ نوح يكون فلاحا وغرس كرما ، وشرب من الخمر فسكر وتعرى داخل خبائه ، فأبصر حام أبو كنعان عورة أبيه وأخبر أخويه خارجا ، فأخذ سام ويافت الرداء ووضعاه على أكتافهما ، ومشيا إلى وراء وسترا عورة أبيهما ، ووجهاهما إلى وراء فلم يبصرا عورة أبيهما ، فلما استيقظ نوح من نومه علم ما فعل ابنه الصغير : فقال ملعون كنعان عبد العبيد يكون لإخوته ، وقال مبارك الرب إله سام ، وليكن كنعان عبداً لهم ، ليفتح الله ليافت فيسكن فى مساكن سام ، وليكن كنعان عبداً لهم » وواضح اختلاف النص فى التوراة الحالية عن النص الذى ذكره ابن حزم ، وأنه لعن كنعان ولم يلعن أباه كنعان الذى وقع منه الفعل ، وهو دليل التحريف الثانى - (سفر التكوين - الإصحاح ٩ - الفقرات من ٢٠ - إلى آخره) .

(٥٥) فى النسخة (ب) بزيادة [نفسه] بعد « نسى » .

(٥٦) فى التوراة الحالية : « وفوط » بدلاً من « فوحا » .

(٥٧) الذى فى التوراة الحالية : وبنو كوش : سببا وحويله ، وسبته ، وزعمة ، وسبتكا .

نمرود « الذي ابتداءً يكون جباراً في الأرض الذي كان جبار صيد بين يدي الله عز وجل ، وكان أول مملكته « بابل^(٥٨) » . فحصل من هذا الخبر تكذيب نوح في خبره ، وهو بإقرارهم نبي معظم جداً . وإذ وصف أن ولد أبي كنعان صاروا ملوكاً على إخوة بني كنعان وعلى بنينهم ، ثم العجب كله أن على ما توجه توراتهم كان ملك نمرود بن كوش بن كنعان بن حام - على جميع الأرض . ونوح حى ، وسام بن نوح حى ، لأن في نص توراتهم أن نوحاً عاش إلى أن بلغ إبراهيم بن تارح عليه السلام ثمانية وخمسين عاماً . وأن سام بن نوح عاش إلى أن بلغ يعقوب وعيسا^(٥٩) ابنا إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام خمساً وأربعين سنة ، على ما ذكره من مواليدهم أباً فأباً .

فما لنا نرى خبر نوح معكوساً ؟ فإن قالوا : إنَّ السودان^(٦٠) تملكوا اليوم قلنا وفي السودان ملك عظيم جداً ، وممالك شتى « كخانة^(٦١) » و « الحبشة » و « النوبة » و « الهند » و « التبت » ، والأمر بينهم سواء يملكون طوائف^(٦٢) من بني سام . كما يملك « بنو سام » طوائف منهم ، وحاش لله أن يكذب نبي .

فصل

اضطراب التوراة في أعمار أبناء نوح

وقالت^(٦٣) توراتهم : إن نوحاً لما بلغ خمسمائة سنة ، ولد له « يافث وسام وحام » ثم ذكرت^(٦٤) أن نوحاً إذ بلغ ستائة سنة كان الطوفان ، ولسام يومئذ مائة سنة . وقالت بعد ذلك : إن « سام بن نوح » لما كان ابن مائة سنة ولد « أرفخشاذ^(٦٥) » لستين بعد الطوفان ، وهذا كذب فاحش ، وتلون سمع ، وجهل مظلم ، لأنه إذا كان نوح إذ ولد له « سام » ابن خمسمائة سنة ، وبعد مائة سنة كان الطوفان ، فسام حينئذ ابن مائة سنة ، وإذا ولد له بعد الطوفان بستين « أرفخشاذ » فسام كان إذ ولد له « أرفخشاذ » ابن مائة سنة وستين . وفي نص توراتهم أنه كان ابن مائة سنة ، وهذا كذب لاختفاء به حاش لله من مثله .

(٥٨) (التوراة - سفر التكوين - الإصحاح العاشر ، الفقرات من ٦ - ١١) .

(٥٩) في النسخة (أ) [وعصيا] بتقديم الصاد على الباء .

(٦٠) في (خ) [لا لعله يملكون] .

(٦١) في النسخة (ب) [كعانه] بالعين المهملة .

(٦٢) في النسخة (ب) [طوائف] بالياء بدلاً من الهمز .

(٦٣) وفي النسخة (ب) [وقال] بغير تاء التأنيث . (راجع سفر التكوين الإصحاح ٥ - الفقرة ٢٢) .

(٦٤) وفي النسخة (ب) [ذكر] بغير تاء التأنيث .

(٦٥) وفي النسخة (ب) [أرفخشاذ] (راجع سفر التكوين - الإصحاح ١١ ، الفقرات ١٠ ، ١١) .

فصل

التوراة وتشريد نسل إبراهيم عليه السلام

وبعد ذلك : أن الله تعالى قال لإبراهيم : أعلم علمًا أنه سيكون نسلك^(٦٦) غريبًا في بلد ليس له ، ويستعبدونهم ويعذبونهم أربعمئة سنة ، وأيضًا القوم الذين يعذبونهم يحكم لهم ... وبعد ذلك يخرجون بسرح عظيم^(٦٧) وأنت تسير لآبائك بسلام وتدفن بشيئة صالحة ، والجيل الرابع من البنين يرجعون إلى ها هنا^(٦٨).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل على قلته كذبتان فاحشتان شنيعتان منسوبتان إلى الله تعالى ، وحاش لله من الكذب والخطأ .

فأحدهما قوله : « والجيل الرابع من البنين يرجعون إلى ها هنا » .

وهذا كذب فاحش لا خفاء به ، لأن الجيل الأول من بنى إبراهيم عليه السلام هم « إسحاق » و« إخوته عليهم السلام ، والجيل الثانى هم : « يعقوب وعيسا » وبنو أعمامهما ، والجيل الثالث : أولاد يعقوب لصلبه ، وهم « دويان » و« شمعون » و« يهوذا » و« لاوى » و« ساخار » و« زابلون » و« يوسف » و« بنيامين » و« داي » و« هباد » و« عاذ » و« أشاد^(٦٩) » وأولاد « عيسا » ، ومن كان فى تعدادهما من سائر عقب إبراهيم ، والجيل الرابع : هم أولاد هؤلاء المذكورين ، وهم الجيل الثالث آبائهم ، ويعقوب جدهم هم الداخلون مصر لا الخارجون منها بنص توراتهم وإجماعهم كلهم بلا خلاف من أحد منهم . وإنما رجع إلى الشام بنص توراتهم ، وإجماعهم كلهم الجيل السادس من أبناء إبراهيم ، وهم أولاد الجيل الرابع المذكور ، وما رجع من الجيل الرابع ولا من الجيل الخامس ولا واحد إلى الشام . وحاش لله من أن يكذب فى خبره .

فإن قيل : إنما تعد الأجيال من الجيل المعذب - قلنا هذا خلاف نص توراتهم ، لأن نصها : « الجيل الرابع من الأبناء » .

وأيضًا : فإنه لم يعذب أحد من أولاد يعقوب بل كانوا مبرورين ، وهم الجيل الثالث بنص توراتهم حرفًا حرفًا ، على ما نورد بعد هذا إن شاء الله تعالى .

فإنما ابتدأ التعذيب فى أبناء يعقوب ، وهم الداخلون مع آبائهم ، وهم الجيل الرابع ، فعّد

(٦٦) وفى النسخة (ب) [نسلك] بدون لام .

(٦٧) فى (أ ، ب) [بشرح عظيم] وهو تحريف ظاهر .

(٦٨) (سفر التكوين - الإصحاح ١٥ - الفقرات من ١٢ - ١٦) .

(٦٩) فى النسخة (أ) [وأشار] بالراء .

من حيث شئت لست تخرج من شرك الكذب الفاضح وفي هذا كفاية .
والكذبة الثانية : طامة من الطامات ، وهى قوله لإبراهيم : « إن نسلك سيكون غريباً ، فى بلد ليس له ، ويستعبدونهم ويعذبونهم أربعمئة سنة وبعد ذلك يخرجون » .
فهذه سوءة وعار الدهر ، لأنه إذا عذب الأربعمئة سنة من وقت بدأ بتعذيب بنى إسرائيل بمصر ، فإنما ذلك بعد موت يوسف عليه السلام إلى أن خرج بهم موسى عليه السلام نصّاً ، إذ فى سياق توراتهم :

« ولما مات يوسف وجميع^(٧٠) إخوته ، وذلك الجيل كله كثر بنو إسرائيل وتكاثروا وتقوّوا ، فملكوا الأرض ، وولى عند ذلك بمصر ملك جديد لم يعرف يوسف فقال لأهل مملكته : إن بنى إسرائيل قد كثروا ، وصاروا أقوى منا فأذلّوهم بيننا لئلا يزدادوا كثرة ويكونوا عوناً لمن رام محاربتنا^(٧١) ، فقدم عليهم أصحاب صناعته لسخرتهم^(٧٢) .

هذا نص توراتهم شاهدة بما قلنا . وقد ذكر فى توراتهم إذ ذكر : من دخل مع « يعقوب » من ولده ، وولد ولده :

أن « فاهث^(٧٣) » بن لاوى بن يعقوب والد عمران بن « فاهث » وهو جد موسى عليه السلام - كان ممن ولد بالشام ودخل مصر مع أبيه « لاوى » وجده « يعقوب » - وذكر فيها أيضاً : أن جميع عمر « فاهث » المذكور ابن لاوى كان مائة سنة وثلاثاً وثلاثين سنة ، وأن جميع عمر « عمران بن فاهث » المذكور كان مائة سنة وسبعاً وثلاثين سنة . وذكر فيها نصّاً : « أن موسى عليه السلام كان إذ خرج بينى إسرائيل من مصر ابن ثمانين سنة » .

هذا^(٧٤) كله نص توراتهم حرفاً بحرف بإجماع منهم أولهم عن آخرهم ، فهيك أن « فاهث » كان إذ دخلها ابن أقل من شهر ، وأن « عمران » ولد له سنة موته ، وأن « موسى » ولد لعمران سنة موته . فالجتماع من هذا العدد كله ثلاثمائة سنة وخمسون سنة ؟ وهذه كانت مدتهم بمصر من يوم دخولها إلى أن خرجوا منها^(٧٥) . على هذا الحساب فأين الأربعمئة سنة ؟ فكيف ولابد أن يسقط سن « فاهث » إذ دخل مصر مع أبيه « لاوى » والمدة التى كانت من ولادة « عمران » لفاهث إلى

(٧٠) فى (أ ، ب) [وجمع] .

(٧١) فى (أ ، ب) [محاورتنا] .

(٧٢) راجع (سفر الخروج - الإصحاح الأول - الفقرات من ٦ - ١١) .

(٧٣) فى النسخة (ب) [فاهث] مرة و [فاهات] مرة أخرى . وفى النسخة (أ) [قاهات] بالقاف الممدودة فى كل مرة .

(٧٤) فى النسخة (ب) [هكذا] .

(٧٥) فى النسخة (ب) [عنها] .

موت « فاهث » . والمدة التي كانت من ولادة « موسى » عليه السلام إلى موت أبيه^(٧٦) « عمران » .

وفي كتب اليهود : أن « فاهث » دخل مصر وله ثلاث سنين ، وأنه كان إذ ولد له « عمران » ابن ستين سنة ، وأن « عمران » كان إذ ولد له موسى عليه السلام ابن ثمانين سنة . فعلى هذا لم يكن بقاء بنى إسرائيل بمصر مذ دخلوها مع « يعقوب » إلى أن خرجوا منها مع موسى إلا مائتي عام وسبعة عشر عامًا فأين الأربعمئة عام ؟

فكيف ولابد أن يسقط من هذا العدد الأخير مدة حياة يوسف مذ دخل إخوته وأبوهوم وبنوهم مصر إلى أن مات يوسف عليه السلام ؟

فطول هذا الأمد لم يكونوا مستخدمين ، ولا معذيين ، ولا مستعبدين بل كانوا أعزاء مكرمين .

وفي نصّ توراتهم أن يوسف عليه السلام كان إذ دخل على فرعون ابن ثلاثين سنة ، ثم كانت سنو الخصب سبع سنين ، وبدأت سنو الجوع ودخل^(٧٧) يعقوب ونسله مصر بعد سنتين من سنو الجوع ، فليوسف حينئذ تسع وثلاثون سنة .

وفي نصّ توراتهم : أن يوسف كان إذ مات ابن مائة سنة وعشر سنين^(٧٨) ، فصح أن مدّتهم مذ دخلوا مصر إلى أن مات يوسف عليه السلام كانت إحدى وسبعين سنة فقط ولابد . فالباقى مائة سنة وست وأربعون سنة يسقط منها ولابد بنصّ توراتهم مدة بقاء من بقى من إخوة يوسف بعده ، ولم نجد من ذلك إلا عمر « لاوى » فقط على نصّ التوراة كان يزيد على يوسف ثلاثة أعوام أو أربعة ، فعاش بعد يوسف ثلاثة وعشرين عامًا فقط تسقط ولابد من هذا العدد ، فالباقى مائة سنة وثلاث وعشرون سنة ، هذه مدة عذابهم واستخدامهم واستعبادهم على أبعد الأعداد ، وقد تكون أقل ، فأين الأربعمئة سنة ؟!

ولعل وقاح الوجه^(٧٩) أن يقول : ما أعُدّ ذلك إلا من دخول يوسف مصر مستعبداً مستخدماً معذباً ثم مسجوناً ، فاعلم أنه لا يزيد على المائتي عام وسبعة عشر عامًا التي ذكرنا قبل إلا اثنين وعشرين عامًا فقط . فذلك مائتا عام وتسعة وثلاثون عامًا . فأين الأربعمئة سنة ؟ فظهر الكذب المفضوح الذى لا يدرى كيف خفى عليهم جيلاً بعد جيل .

(٧٦) في (أ ، ب) [ابنه] .

(٧٧) في النسخة (أ) [ودخله] .

(٧٨) راجع : (الإصحاح الخمسين : سفر التكوين . الفقرة ٢٦) .

(٧٩) سقطت كلمة [أن] من النسخة (أ) .

ورأيت لنذل منهم مقالة ظريفة ، وهى أنه ذكر هذه القصة وقال : إنما ينبغي أن تعد هذه الأربعمئة سنة من حين خاطب الله عز وجل إبراهيم بهذا الكلام .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأراد هذا الساقط الخروج من مزلة فوقع في كنيف عذرة لأنه جاهر بالباطل وتعجل الفضيحة ونسبة الكذب إلى الله تعالى . إذ نص ما حكوه عن الله تعالى أنه قال لإبراهيم :

« إن نسلك يستعبد أربعمئة سنة^(٨٠) » .

ولم يقل له قط « من الآن إلى انقضاء استخدامهم أربعمئة سنة » . وأيضاً فإن نص توراتهم :

أن الله تعالى إنما قال هذا الكلام لإبراهيم قبل ولادة إسماعيل هذا أيضاً فكان إبراهيم حينئذ ابن أقل من ستة وثمانين عاماً ثم عاش بعد ذلك أربعة عشر عاماً وولد له إسحاق ، وعاش إسحاق مائة وثمانين سنة^(٨١) ، ومات إسحاق ويعقوب مائة وعشرون سنة ، ودخل يعقوب مصر وله مائة وثلاثون سنة ، كل هذا نصوص توراتهم بلا اختلاف منهم ، فمات^(٨٢) إسحاق قبل دخول يعقوب مصر بعشرة أعوام فمن حين ادعوا أن الله تعالى قال هذا الكلام لإبراهيم إلى دخول يعقوب مصر مائتا عام وأربعة أعوام ، ومن دخول يعقوب مصر إلى خروج موسى عنها كما ذكرنا مائة عام وسبعة عشر عاماً ، فحصلنا على أربعمئة عام وأربعة وعشرين عاماً فلا منجى من الكذب إما بزيادة أو نقصان ، وحاش لله أن يكذب في حساب بدقيقة فكيف بأعوام ؟

والله خالق الحساب ومعلمه عباده ، ومعاذ الله أن يكذب موسى عليه السلام أو يخطئ فيما أوحى الله تعالى إليه به ، فوضح يقينا لكل من له أدنى فهم وضوحاً يقينياً^(٨٣) كما أن أمس قبل اليوم - أنها ليست من عند الله تعالى ، ولا من أخبار نبي ولا من تأليف عالم يتقى الكذب ، ولا من عمل من يحسن الحساب ، ولا يخطئ فيما لا يخطئ فيه صبي يحسن الجمع والطرح والقسمة والتسمية ، ولكنها بلا شك من عمل كافر مستخف ماجن سخر بهم ، وتطايب عليهم^(٨٤) ، وكتب لهم ما سخطهم الله به وجوهم عاجلاً في الدنيا بالفضيحة ، وآجلاً في الآخرة بالنار والخلود فيها ، أو من عمل تيس أرعن تكلف إملاء ما لم يقدح بحفظه جاهل مع ذلك مظلم

(٨٠) النص كما في التوراة الحالية : « اعلم يقينا أن نسلك سيكون غريباً في أرض ليست لهم ويستعبدون لهم ، فيذلونهم أربعمئة سنة » (الإصحاح : ١٥ سفر التكوين) .

(٨١) في النسخة (ب) [وسنه] بزيادة الواو . (راجع سفر التكوين - الإصحاح ٣٥ الفقرة ٢٨) .

(٨٢) في النسخة (ب) [مات] .

(٨٣) في (أ ، ب) سقطت كلمة [وضوحاً] .

(٨٤) في (أ ، ب) [وتطايب منهم] .

الجهل بالهيئة وصفة الأرض ، وبالحساب وبالله تعالى وبرسله ﷺ ، فأملى ما خرج إلى فهمه من خبيث وطيب ، ولقد كان في هذا الفصل كفاية لمن نصح نفسه لو لم يكن غيره فكيف ومعه عجائب جمّة ، ونحمد الله تعالى على نعمة الإسلام كثيراً .

فصل

ادعاء التوراة بأن نسل إبراهيم يملكون من النيل إلى الفرات

وبعد ذلك ذكر أن الله تعالى قال لإبراهيم عليه السلام :

« لنسلك أعطى هذا البلد من نهر مصر النهر الكبير إلى نهر الفرات^(٨٥) » وهذا كذب وشهرة من الشهر ، لأنه إن كان عنى بنى إسرائيل ، وهكذا يزعمون فما ملكوا قط من نهر مصر ، ولا على نحو عشرة أيام منه شبراً مما فوقه ، وذلك من موقع النيل إلى قرب بيت المقدس ، وفي هذه المسافة الصحارى المشهورة الممتدة ، والحضار^(٨٦) ، ثم « رفح » و « غزة »^(٨٧) و « عسقلان »^(٨٨) و « جبال الشراة » التى لم تزل تحاربهم طول مدة دولتهم ، وتذيقهم^(٨٩) الأمرين إلى انقضاء دولتهم ، ولا ملكوا قط من الفرات ولا على عشرة أيام منه ، بل بين آخر حوز بنى إسرائيل إلى أقرب مكان من الفرات إليهم نحو تسعين فرسخاً فيها « قنسرين »^(٩٠) و « حمص »^(٩١) التى لم يقربوا منها قط ، ثم

(٨٥) التوراة : الإصحاح : ١٥ سفر التكوين الفقرة : ١٨ ، ١٩ .

(٨٦) فى (خ) [الجفار] .

(٨٧) غزة : مدينة فى أقصى الشام من ناحية مصر ، بينها وبين « عسقلان » فرسخان أو أقل ، وهى من نواحي فلسطين غربي « عسقلان » وفيها مات « هاشم بن عبد مناف » جد رسول الله ﷺ ، وبها قبره ، ولذلك يقال لها « غزة هاشم » وبها ولد الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعى ، رضى الله عنه ، وإليها ينسب أبو عبد الله محمد بن عمرو بن الجراح الغزى (معجم البلدان : ح ٤ ص ٢٠٢) .
(٨٨) عسقلان : مدينة من أعمال فلسطين على ساحل البحر بين غزة وبيت جبرين ويقال لها قديماً عروس الشام ، وقد نزلها جماعة من الصحابة والتابعين ، استولى عليها الإفرنج عام ٥٤٨ هـ ، واستردّها « صلاح الدين الأيوبي » عام ٥٨٣ هـ (معجم البلدان : ح ٤ ص ١٢٢) .

(٨٩) فى (أ) [وتذيقهم] .

(٩٠) قنسرين : فتحت على يد أبى عبيدة بن الجراح رضى الله عنه سنة ١٧ هـ ، وكانت هى و « حمص » شيئاً واحداً ، وهى مأخوذة من قول العرب « قنسى » أى مش ، وقيل سميت « قنسرين » لأن ميسرة بن مسروق العبسى مرّ عليها فلما نظر إليها قال ما هذه ؟ فسميت له بالرومية فقال : والله لكأنها قن نسر ، سميت قنسرين وبها قبر صالح النبى عليه السلام على أحد الأقال ، وتاريخها مفصل فى معجم البلدان (معجم البلدان : ح ٤ ص ٤٠٣ - ٤٠٤) .

(٩١) حمص : بلد قديم كبير مسور ، وهى بين دمشق وحلب فى منتصف الطريق ، يذكر ويؤنث ، بناء رجل قديم يقال له : حمص ابن المهر بن جان بن مكنف ، قال أبو مخنف أول راية وافت للعرب حمص ، ونزلت حول مدينتها راية « ميسرة بن مسروق العبسى » وأول مولود ولد فى الإسلام بجمص « أدهم بن حمز » وبجمص من المزارات مشهد على ابن أبى طالب رضى الله عنه ، وبها دار خالد بن الوليد رضى الله عنه . (معجم البلدان : ح ٢ ص ٣٠٣) .

« دمشق » و « صور »^(٩٢) و « صيدا »^(٩٣) التي لم يزل أهلها يحاربونهم ، ويسومونهم الخسف طول مدة دولتهم بإقرارهم ونصوص كتبهم ، وحاش لله عز وجل أن يخلف وعده في قدر دقيقة من سراهه فكيف في تسعين فرسخًا في الشمال ونحوها في الجنوب .

ثم قوله : « النهر الكبير » وما في بلادهم التي ملكوا نهر يذكر إلا الأردن وحده ، وما هو كبير ، إنما مسافة مجراه من بحيرة الأردن إلى مسقطه في البحيرة المنتنة نحو ستين ميلاً فقط ، فإن قال قائل إنما عنى الله بهذا الوعد بنى إسماعيل عليه السلام ، قلنا وهذا أيضاً خطأ ، لأن هذا القدر المذكور ها هنا من الأرض أقل من جزء من مائة جزء مما ملك الله عز وجل بنى إسماعيل عليه السلام . وأين يقع ما بين مصب النيل عند « تَنيس » وبين الفرات ، ومن^(٩٤) آخر الأندلس على ساحل البحر المحيط ، وبلاد البربر كذلك إلى آخر « السند » و « كابل »^(٩٥) مما يلي بلاد الهند . ومن ساحل اليمن إلى ثغور « أرمينية » و « أذربيجان » فما بين ذلك والحمد لله رب العالمين .

فكيف وهذه الدعوى باطلة لأن ذلك الكلام بعضه معطوف على بعض ، فالموعودون بملك ذلك البلد هم المتوعدون بأنهم يتملكون ويعذبون في البلد الآخر . وقد أكرم الله تعالى بنى إسماعيل وصانهم عن ذلك فوضح الكذب الفاحش في الأخبار المذكورة ، وصح أنه ليس من عند الله عز وجل ، ولا من كلام نبي أصلاً بل من تبديل وغد جاهل كالحمار بلادة ، أو متلاعب بالدين ، وفساد المعتقد ونعوذ بالله من الخذلان .

فصل

إخراج إبراهيم من أتون الكردانيين إلى بلد آمن

ومنها أن الله تعالى قال لإبراهيم :

« أنا الله الذي أخرجتك من أتون الكردانيين لأعطيك من هذا البلد حوزاً . فقال له

(٩٢) صور : مدينة مشهورة سكنها خلق من الزهاد والعلماء ، وهي ثغر من ثغور المسلمين ، مشرفة على بحر الشام ، داخلية فيه مثل الكف على الساعد ، يحيط بها البحر من جميع جوانبها إلا الربع الذي منه شروع بابها ، افتتحها المسلمون في عهد عمر بن الخطاب ، وهي معدودة من أعمال الأردن قديماً ، بينها وبين « عكا » ستة فراسخ ، من علمائها أبو عبد الله محمد بن علي الصوري الحافظ ، وهي الآن مدينة تابعة للبنان (معجم البلدان : ج ٣ ص ٤٣٣) .

(٩٣) صيدا : مدينة على ساحل بحر الشام ، من أعمال دمشق ، شرق صور بينهما ستة فراسخ ، وسميت بذلك نسبة إلى « صيدون ابن صادق » بن كنعان بن حام بن نوح عليه السلام ، ومن نسب إليها أبو الحسن محمد بن أحمد الصيداني ، افتتحها الصليبيون عام ٥٠٤ هـ ، وبقيت في أيديهم إلى أن استعادها صلاح الدين سنة ٥٨٣ هـ (المرجع السابق : ٣ : ٤٣٨) .

(٩٤) في النسخة (ب) سقطت [الواو] .

(٩٥) مدينة بين الهند ونواحي « سيجستان » في ظهر الغور ، و « كابل » اسم يشمل الناحية ، ومدينتها العظمى ، غزاها المسلمون في أيام بنى مروان وافتتحوها ، وأهلها مسلمون ، وينسب إليها أبو مجاهد علي بن مجاهد الكابلي الرازي (معجم البلدان : ٤ ص ٤٢٦) . وهي العاصمة الحالية لأفغانستان .

إبراهيم : يارب بماذا أعرف أنى أرث هذا البلد ؟^(٩٦) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : حاش لله أن يقول إبراهيم عليه السلام لربه هذا الكلام ، فهذا كلام من لم يثق بخبر الله عز وجل حتى طلب على ذلك برهاناً . فإن قال قائل جاهل ففى القرآن قال : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى » ؟ وأن زكريا قال لله تعالى إذ وعده بابن يسمى « يحيى » « رب اجعل لى آية^(٩٨) » . قلنا بين المراجعات المذكورة فرق كما بين المشرق والمغرب ، أما طلب إبراهيم عليه السلام رؤية إحياء الموتى فإنما طلب ذلك ليطمئن قلبه المنازع له إلى رؤية الكيفية فى ذلك فقط .

بيان ذلك قوله تعالى له : « أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ : بلى . وَلَكِنْ لِيُطْمَئِنَّ قَلْبِي » فوضح أن إبراهيم لم يطلب ذلك برهاناً على شك أزاله عن نفسه ، لكن ليرى الهيئة فقط . وأما زكريا عليه السلام فإنما طلب آية تكون له عند الناس لئلا يكذبوه ، هذا نص كلامه ، والذي ذكروه عن إبراهيم عليه السلام كلام شاك يطلب برهاناً يعرف به صحة وعد ربه له . تعالى الله عن ذلك ، وحاش لإبراهيم منه .

فصل

التقاء إبراهيم بالملائكة عليهم السلام

وبعد ذلك قال :

وتجلى الله لإبراهيم عند بلوطات ممرأ وهو جالس عند باب الخباء عند حمى النهار ، ورفع عينيه ونظر فإذا بثلاثة نفر وقوف أمامه فنظر وركض لاستقبالهم عند باب الخباء وسجد على الأرض ، وقال يا سيدى : إن كنت قد وجدت نعمة فى عينك فلا تتجاوز عبدك ليؤخذ قليل من ماء ، واغسلوا أرجلكم ، واستندوا تحت الشجرة ، وأقدم لكم كسرة من الخبز تشتد بها قلوبكم وبعد ذلك تمضون ، فمن أجل ذلك مررت على عبدكم فقالوا : اصنع كما قلت ، فأسرع إبراهيم إلى الخباء إلى سارة ، وقال لها : اصنعى ثلاث صبيعان من دقيق سميد ، اعجنيه واصنعى خبز ملة ، وحضر إبراهيم إلى البقر ، وأخذ عجلاً رخيصاً سمياً ودفعه للغلام واستعجل بإصلاحه ، وأخذ سمناً ولبناً ، والعجل الذى صنعوه وقدم بين أيديهم وهو واقف عليهم تحت الشجرة وقال : كلوا^(٩٩) .

(٩٦) التوراة : (الإصحاح : ١٥ : فقرة : ٧ - ٩ من سفر التكوين) .

(٩٧) سورة البقرة : ٢٦٠ .

(٩٨) سورة آل عمران : ٤١ .

(٩٩) (راجع التوراة : سفر التكوين : الإصحاح : ١٨ : الفقرات من ١ - ٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل آيات من البلاء شنيعة نعوذ بالله من قليل الضلال وكثيره :

فأول ذلك إخباره أن الله تعالى تجلّى لإبراهيم وأنه رأى الثلاثة النفر فأسرع إليهم وسجد وخاطبهم بالعبودية ، فإن كان أولئك الثلاثة هم الله فهذا هو التثليث بعينه بلا كلفة بل هو أشد من التثليث ؛ لأنه إخبار بشخص ثلاث والنصارى يهرون من التشخيص ، وقد رأيت في بعض كتب النصارى الاحتجاج بهذه القضية في إثبات التثليث ، وهذا كما ترى في غاية الفضيحة ، فإن كان أولئك الثلاثة ملائكة وهكذا يقولون فعلهم في ذلك أيضاً فضائح عظيمة ، وكذب فاحش من وجوه .

أولها : من المحال والكذب أن يخبر بأن الله تعالى تجلّى له ، وإنما تجلّى له ثلاثة من الملائكة .

وثانيها : أنه يخاطب أولئك الملائكة بخطاب الواحد^(١٠٠) ، وهذا مما يزيد في ضلال النصارى في هذا الفصل ، وهذا أيضاً محال في الخطاب .

وثالثها : سجوده للملائكة فإنّ من الباطل أن يسجد رسول الله ﷺ وخليله لغير الله تعالى والمخلوق مثله ، فهذه كذبة . وإن قالوا بل لله سجد فهذه كذبة ولا بد ، أو يكون الله عندهم هم الثلاثة المتجلون ، لا بدّ من إحداها . وعادت البلية أشد ما كانت .

ورابعها : خطابه لهم بأنه عبدهم ؛ فإن كان المخاطب بذلك هو الله تعالى وهو المتجلّى له فقد عادت البلية ، وإن كان المخاطبون بذلك الملائكة فحاش لله أن يخاطب إبراهيم عليه السلام بالعبودية غير الله تعالى ومخلوقاً مثله ، مع أن من المحال أن يخاطب ثلاثة بخطاب واحد^(١٠١) .

وخامسها : قوله : « يؤخذ قليل من ماء ويغسل أرجلكم ، وأقدم كسرة من الخبز تشتد بها قلوبكم^(١٠٢) » .

فهذه الحالة لئن كان خاطب بهذا الخطاب الله تعالى فهي التنى لا سوى لها ولا بقية بعدها ، والتي تملأ الفم ، وإن كان خاطب بذلك الملائكة فهذا أكذب ، لأن إبراهيم عليه السلام لا يجهل أن الملائكة لا تشتد قلوبهم بأكل كسر الخبز . فهذه على كل حال كذبة باردة سمجة .

(١٠٠) حيث يقول للثلاثة : يا سيدى .

(١٠١) هكذا في النسختين (أ) و (ب) والأول أن يقول [بخطاب الواحد] .

(١٠٢) نقل النص هنا محرفاً عما ذكره سابقاً ، ففي النص السابق يقول : « ليؤخذ قليل من ماء ، واغسلوا أرجلكم ، واستندوا تحت الشجرة ، وأقدم لكم كسرة من الخبز تشتد بها قلوبكم » . والذي في التوراة الحالية مختلف قليلاً عن ذلك ، ولكن المعنى واحد (راجع الإصحاح : ١٨ : فقرة ٤ ، ٥ .

فإن قالوا : ظنهم ناسًا . قلنا : هذا أكذب لأن في أول الخبر يخبر أن الله تجلّى له ، وكيف يسجد إبراهيم ويتعبد لخاطر طريق^(١٠٣) ؟ حاش له من هذا الضلال .

وسادسها : إخباره أنهم أكلوا الخبز والشوى والسمن واللبن ، وحاش له أن يكون هذا خبرا عن الله تعالى ، لا ولا عن الملائكة ، أين هذا الكذب البارد الفاضح الذى يشبهه عقول اليهود المصدقين به ؟ من الحق المنير الواضح عليه ضياء اليقين من قول الله عز وجل في هذه القصة نفسها :

« ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيم بالبشرى قالوا : سلامًا ، قال : سلامٌ ، فما لبث أن جاء بعجل حنيذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم ، وأوجس منهم خيفةً قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط »^(١٠٤) الآيات .

هيات نور الحق من ظلمات الكذب ؟ ! والحمد لله رب العالمين كثيرًا .

وفيها أيضًا وجه سابع ليس كهذه الوجوه في الشناعة : وهو إقرارهم بأن إبراهيم أطعم الملائكة اللحم واللبن والسمن معًا . والربانيون منهم يحرّمون هذا اليوم . فأقل ما فيه النسخ على أن يكون سلامته من أطم الدواهي ، والسلامة والله منهم بعيدة .

فصل

بشرى إبراهيم بإنجاب ولد

ثم قال متصلًا بهذا الفصل : « وقالوا له : أين سارة زوجتك ؟ فقال : ها هي ذه في الحباء . قال : سأرجع إليك مثل هذا الوقت من قابل ويكون لها ابن ، وسارة تسمع في الحباء وهو وراءها ، وكان إبراهيم وسارة شيخين قد طعنا في السن ، وانتهى لسارة أن لا يكون لها عادة كالنساء فضحكت سارة في نفسها قائلة : أبعد أن بليت^(١٠٥) يصير لى ذا وسيدى شيخ ؟ ! قال الله لإبراهيم : لماذا ضحكت سارة قائلة هل لى أن ألد وأنا عجوز وهل يخفى عن الله أمرى فى هذا الوقت إذ قال عزّ من قائل : يكون لسارة ابن فجحدت سارة وقالت : لم أضحك لأنها خافت ، وقال السيد : ليس كما تقولين بل قد ضحكت فقام القوم من ثم^(١٠٦) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : عاد الخبر بين سارة وإبراهيم وبين الله عزّ وجل وعاد

(١٠٣) أى لعابر طريق .

(١٠٤) سورة هود : ٧٠ .

(١٠٥) فى النسختين (أ) و (ب) [نليت] بالنون وهو تحريف .

(١٠٦) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ١٨ ، فقرات : ٩ - ١٦) .

الحديث الماضي ، ثم في هذا زيادة : أن الله تعالى قال : « إِنَّ سَارَةَ ضَحَكَت » وقالت سارة : لم أضحك . فقال الله : بلى ، قد ضحكت . فهذه مراجعة الخصوم وتعارض الأكفاء ، حاش لسارة الفاضلة النبأة من الله عز وجل بالبشارة من أن تكذب الله عز وجل فيما يقول ، وتكذب هي في ذلك فتجحد ما فعلت ، فتجمع بين سوايتين ، إحداهما : كبيرة من الكبائر ، قد نزه الله عز وجل الصالحين عنها ، فكيف الأنبياء ؟ والأخرى : أدهى وأمر ، وهى التى لا يفعلها مؤمن ، ولو أنه أفسق أهل الأرض لأنها كفر ، ونعوذ بالله من الضلال .

فصل

وبعد ذلك وصف أن الملكين باتا عند لوط ، وأكلا عنده الخبز الفطير ، وأن لوطا سجد لهما على وجه الأرض وتعبد لهما^(١٠٧) ، وقد مضى مثل هذا وأنه كذب . وأن الملائكة لا تأكل فطيرا ، ولا مختمرا ، وأن الأنبياء عليهم السلام لا يسجدون لغير الله تعالى ، ولا يتعبدون لسواه .

فصل

طلب إبراهيم من ربه عدم هلاك قوم لوط جميعا

وذكر أن إبراهيم عليه السلام قال لله عز وجل إذ ذكر له هلاك قوم لوط في كلام كثير : « أنت معاذ من أن تصنع هذا الأمر لا تقتل الصالح مع الطالح فيكون الصالح كالطالح فأنت معاذ يا حاكم جميع العالم من هذا^(١٠٨) » .

ولم ينكر الله تعالى عليه هذا القول . وقال بعد ذلك :

« إن الملكين قالا لِلُوطِ انظر مَنْ لَكَ هُنَا مِنْ صَهِرِ بَنِيكَ وَبَنَاتِكَ وَكُلِّ مَالِكَ فِي الْقَرْيَةِ أَخْرِجْهُمْ مِنْ هَذَا الْمَوْضِعِ لِأَنَّا مُهْلِكُونَ هَذَا الْمَوْضِعَ^(١٠٩) » .

وقال بعد ذلك : « إن لوطا كلم أصحابه^(١١٠) المتزوجين بناته » وقال لهم : « اخرجوا من هذا الموضع فإن الله مهلكهم ، وأنه صارَ عندهم كاللاعب » .

(١٠٧) التوراة : (الإصحاح : ١٩ فقرات ١ - ٤ من سفر التكوين) .

(١٠٨) التوراة : (الإصحاح : ١٨ فقرات ٢٢ الخ) .

(١٠٩) التوراة : (الإصحاح : ١٩ - الفقرات من ١٢ - ١٤ من سفر التكوين) .

(١١٠) التوراة : (الإصحاح : ١٩ فقرات من ١٦ - ١٨ سفر التكوين) .

ثم قال بعد ذلك :

« إن الملائكة أمسكوا بيد لوط وبيد زوجته ، وابنتيه لشفقة الله عليهم وأخرجوهم خارج القرية ، ثم ذكر هلاك القرية بكل ما فيها^(١١١) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا يخلو أصهار لوط وبنوه وبناته الناكحات من أن يكونوا صالحين أو طالحين ، فإن كانوا صالحين فقد هلكوا مع الطالحين ، وبطل عقد الله تعالى مع إبراهيم في ذلك ، وحاش لله من هذا . وإن كانوا طالحين فكيف تأمر الملائكة بإخراج الطالحين ، وهم كانوا مبعوثين لهلاكهم ، فلا بد من الكذب في أحد الوجهين ، وبالجملة فأخبارهم معفونة جدًا .

فصل

ادعاء التوراة على لوط عليه السلام بمضاجعة ابنتيه

وبعد ذلك قال : « وأقام لوط » في المغارة هو وابنتاه فقالت الكبرى للصغرى : أبونا شيخ وليس في الأرض أحد يأتينا كسبيل النساء ، تعالى نسق أبانا الخمر ونضاجعه ونستبق منه نسلاً فسقتنا أباهما خمرًا في تلك الليلة فأتت الكبرى فضاجعت أباهما ولم يعلم بنومها ولا بقيامها فلما كان من الغد قالت الكبرى للصغرى قد ضاجعت أبى أمس تعالى نسقيه الخمر هذه الليلة وضاجعيه أنت ، ونستبقى من أبينا نسلاً فسقتاه تلك الليلة خمرًا ، وأتت الصغرى فضاجعته ولم يعلم بنومها ولا بقيامها ، وحملت ابنتا لوط من أبيهما ، فولدت الكبرى ابنا وسمته « موب » ، وهو أبو الموابين إلى اليوم ، وولدت الصغرى ابناً سميته « عمون » وهو أبو العمونيين إلى اليوم^(١١٢) . وفي السفر الخامس من التوراة بزعمهم أن موسى قال لبنى إسرائيل : « إن الله تعالى قال : لما انتهينا إلى صبحراء بنى موب . قال لى : لا تحارب بنى موب ولا تقاتلهم فإنى لم أجعل لكم فيما تحت أيديهم سهماً لأنى قد ورثت بنى لوط (ادوا) وجعلتها مسكنًا لهم ، ثم ذكر أن موسى قال لهم : إن الله تعالى قال له أيضاً أنت تخلف اليوم حوز بنى موب المدينة التى تدعى عاد ، وتنزل فى حوز بنى عمون فلا تحاربهم ، ولا تقاتل أحدًا منهم فإنى لم أجعل لكم تحت أيديهم سهماً لأنهم من بنى لوط ، وقد ورثتهم تلك الأرض^(١١٣) .

(١١١) التوراة : (أ ، ب) [كلهم أصحابه] راجع : سفر التكوين - الإصحاح ١٩ - الفقرات من ١٥ - ٢٩ .

(١١٢) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح التاسع عشر الفقرات من ٣٠ - ٣٨) .

(١١٣) التوراة : (سفر التثنية : الإصحاح الثا - الفقرات من ١٦ - ٢٠) . والنص الذى فى التوراة يتفق فى المعنى ويختلف فى

كثير من الألفاظ مما يدل على أن التحريف ما زال ملازمًا لهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فى هذه الفصول فضائح وسوآت تقشعر من سماعها جلود المؤمنين بالله تعالى العارفين حقوق الأنبياء عليهم السلام :

فأولها : ما ذكر عن بنتى لوط عليه السلام من قولها « ليس أحد فى الأرض يأتينا كسبيل النساء ، تعالئى نسق أبانا خمرًا ، ونضاجعه ونستبق منه نسلًا » فهذا كلام أحق فى غاية الكذب والبرد ؛ أترى كان انقطع نسل ولد آدم كله حتى لم يبق فى الأرض أحد يضاجعهما ؟ إن هذا لعجب فكيف والموضع معروف إلى اليوم ؟ ليس بين تلك المغارة التى كان فيها لوط عليه السلام مع بنتيه ، وبين قرية سكنى إبراهيم عليه السلام إلا فرسخ واحد لا يزيد ، وهو ثلاثة أميال فقط - فهذه سوأة .

والثانية : إطلاق الكذاب الواضع لهم هذه^(١١٤) الخرافة لعنه الله - هذه الطومة - على الله عز وجل من أنه أطلق نبيّه ورسوله ﷺ على هذه الفاحشة العظيمة من وطء ابنتيه واحدة بعد أخرى .

فإن قالوا : لا ملامة عليهم فى ذلك لأنه فعل ذلك وهو سكران ، وهو لا يعلم من هما ، قلنا : فكيف عمل إذ رآهما حاملتين ؟ وإذ رآهما قد ولدتا ولدين لغير رشدة ؟ وإذ رآهما تربيان أولاد الزنى ؟

هذه فضائح الأبد ، وتوليد الزنادقة المبالغين فى الاستخفاف بالله تعالى وبرسوله عليهم السلام .

والثالثة : إطلاقهم على الله تعالى : أنه نسب أولادَ ذينك الزنيمين فرخى الزنى إلى ولادة لوط عليه السلام ؟ حتى ورثهما بلدين كما ورث بنى إسرائيل وبنى عيسو ابنى إسحاق سواء بسواء . تعالى الله عن هذا علوًا كبيرًا .

فإن قالوا : كان مباحًا حينئذ . قلنا : فقد صح النسخ الذى تنكرونه بلا كلفة وقال قبل هذا : « إن إبراهيم إذ أمره الله تعالى بالمسير من حران إلى أرض كنعان أخذ مع نفسه امرأته سارة ، وابن أخيه لوط بن هاران ، وذكروا فى بعض توراتهم أنه كلمته الملائكة ، وأن الله تعالى أرسلهم إليه ، فصاح بإقرارهم أنه نبي الله عز وجل ، وهم يقولون : إنه بقى فى تلك المغارة شريدًا طريدًا فقيرًا لا شئ له يرجع إليه . فكيف يدخل فى عقل من له أقل إيمان أن إبراهيم عليه السلام يترك ابن أخيه الذى تغرب معه ، وآمن به ، ثم تنبأ مثله يضييع ويسكن فى مغارة مع ابنتيه فقيرًا هالكًا . وهو على ثلاثة أميال منه ؟ ! وإبراهيم على ما ذكر فى التوراة عظيم المال ، مفرط الغنى . كثير

(١١٤) فى (أ ، ب) سقطت (لهم) .

اليسار من الذهب والفضة ، والعبيد والإماء ، والجمال والبقر والغنم والحمير ، ويقولون في توراتهم : إنه ركب في ثلاثمائة مقاتل وثمانية عشر مقاتلاً لحرب الذين سبّوا لوطاً وماله حتى استنقذوه وماله . فكيف يضيّعه بعد ذلك هذا التضييع ؟ ليست هذه صفات الأنبياء ولا كرامتهم^(١١٥) ، ولا صفات من فيه شيء من الخير ؟ لكن صفات الكلاب الذين وضعوا لهم هذه الخرافات الباردة التي لا فائدة فيها ، ولا موعظة ، ولا عبرة حتى ضلوا بها ، ونعوذ بالله من الخذلان .

فصل

فرعون يأسر سارة زوجة إبراهيم عليه السلام

وفي موضعين من توراتهم المبدّلة : « أن سارة امرأة إبراهيم عليه السلام أخذها فرعون ملك مصر^(١١٦) » ، وأخذها ملك الخُلص أبو مالك مرة ثانية ، وأن الله سبحانه وتعالى أرى الملكين في منامهما ما أوجب ردها إلى إبراهيم عليه السلام . وذكر أن سنَّ إبراهيم عليه السلام إذ انحدر من « حران » خمسة وسبعون عاماً^(١١٧) ، وأن إسحاق ولد له وهو ابن مائة سنة ، ولسارة إذ ولد تسعون عاماً^(١١٨) فصيح أنه كان يزيد عليها عشر سنين . وذكر أن ملك الخُلص أخذها بعد أن ولدت إسحاق - وهى عجوز مسنة بإقرارها بلسانها إذ بشرت بإسحاق فكيف بعد أن ولدتها وقد جاوزت تسعين عاماً ، ومن المحال أن تكون في هذا السن تفتن ملكاً ، وأن إبراهيم قال في كلتا المرتين هى أختى ، وذكر عن إبراهيم أنه قال للملك هى أختى بنت أبى لكن ليست من أمى فصارت لى زوجة . فنسبوا في نص توراتهم إلى إبراهيم عليه السلام أنه تزوّج أخته . وقد وقفت على هذا الكلام من بعض من شاهدناه منهم ، وهو إسماعيل ابن يوسف الكاتب المعروف بابن النغري^(١١٩) فقال لى : إن نصّ اللفظة في التوراة « أخت » وهى لفظة تقع في العبرانية على الأخت وعلى القرية ، فقلت يمنع من صرف هذه اللفظة إلى القرية ها هنا قوله : « لكن ليست من أمى وإنما بنت أبى^(١٢٠) » .

فوجب أنه أراد الأخت بنت الأب . وأقل ما في هذا إثبات النسخ الذى تفرون منه فخلط ولم يأت بشيء .

(١١٥) في الأصل « ولا كرامة » .

(١١٦) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ١٢ - الفقرات من ١١ - ٢٠) .

(١١٧) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ١٢ - الفقرة ٤) .

(١١٨) المرجع السابق - (الإصحاح ١٧ الفقرة ١٧ - إلى آخر الإصحاح) .

(١١٩) وقد ناظر ابن حزم إسماعيل بن يوسف هذا ، وألف في نقده كتاباً أسماه « الرد على ابن النغري » ، وقد طبع هذا الكتاب منذ

سنوات عدة .

(١٢٠) بمراجعة نصوص التوراة الحالية لم نجد هذا التعبير ، وهذا يدل على أن اليهود ، حين وجدوا بعض الاعتراضات عليهم حاولوا =

فصل

إبراهيم عليه السلام له أكثر من زوجة

ثم ذكرت موت سارة وقال : « تزوج إبراهيم عليه السلام امرأة اسمها « قطورة » وولدت له « زمران » و« يقشان » و« مدان » و« مديان » و« يشبق^(١٢١) » و« شوحا » وأعطى إبراهيم جميع ماله لإسحاق ، وأعطى بنى الإمام عطايا وأبعدهم عن إسحاق^(١٢٢) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا نص الكلام كله متتابعاً مرتباً ، ولم يذكر له زوجة في حياة « سارة » ، ولا أمة لها ولد إلا « هاجر » أم إسماعيل عليه السلام ، ولا ذكر له بعد سارة زوجة ولا أمة ، ولا ولداً غير « قطورة » وبنيتها ، وفي كتبهم أن « قطورة » هذه بنت ملك « الربد^(١٢٣) » وهو موضع « عمان » اليوم بقرب البلقاء^(١٢٤) ، وهذه أخبار يكذب بعضها بعضاً .

فصل

ثم ذكر أن « رفقة^(١٢٥) » بنت شوال^(١٢٦) بن تارح زوجة إسحاق عليه السلام كانت عاقراً . قال فشفعه الله وحملت ، وازدحم الولدان في بطنها وقالت : لو علمت أن الأمر هكذا كان يكون ما طلبته . ومضت لتلتمس علماً من الله عز وجل . فقال لها الله في بطنك أمتان وحزبان^(١٢٧) يفترقان منه ، أحدهما أكبر من الآخر ، والكبير يخدم الصغير ، فلما كانت أيام الولادة إذا بتوأمين في بطنها وخرج الأول أحمر كله كفروة من شعر فسمى « عيسو » وبعد ذلك خرج أخوه ويده ممسكة بعقب « عيسو » فسماه « يعقوب^(١٢٨) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لا مئونة على هؤلاء السفلة في أن ينسبوا الكذب إلى الله عز وجل ، وحاش لله أن يكذب ، ولا خلاف بينهم في أن « عيسو » لم يخدم قط « يعقوب » ، وأن بنى عيسو لم تخدم قط بنى يعقوب ، بل في التوراة نصاً : أن « يعقوب » سجد

= تنقية نصوص التوراة من مواضع النقد فحذفوها وهكذا يستمر التغيير والتبديل في التوراة (راجع النص الخاص بزوجة إبراهيم وادعائه أنها أخته في الإصحاح : ١٢ من سفر التكوين : فقرات ١١ ، إلى آخر الإصحاح) .

(١٢١) في (خ) و « يزباق » . وفي التوراة الحالية [يشباق] .

(١٢٢) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ٢٥ الفقرات من ١ - ٦) .

(١٢٣) في (خ) [الربة] بدلاً من [الربد] .

(١٢٤) في النسخة (ب) [البلقا] بغير همز .

(١٢٥) في النسخة (ب) [رفعة] بالعين بدلاً من القاف .

(١٢٦) في (أ ، ب) [بنت بتوئيل] وكذلك في التوراة الحالية .

(١٢٧) الذى في التوراة الحالية : « ومن أجشائك يفترق شعبان ، شعب يقوى على شعب ، وكبير يُستعبد لصغير » (سفر التكوين - الإصحاح : ٢٥ - الفقرات من ٢٢ إلخ) .

(١٢٨) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ٢٥ الفقرات من ١٩ - ٢٦) .

على الأرض سبع مرات « لعيسو » إذ رآه . وأن يعقوب لم يخاطب « عيسو » إلا بالعبودية والتذلل المفرط وأن جميع أولاد يعقوب حاش « بنيامين » الذى لم يكن ولد بعد - كلهم سجدوا لعيسو . وأن « يعقوب » أهدى لعيسو - مداراة له خمسمائة رأس وخمسين رأساً من إبل وبقر وحمير وضأن ومعز ، وأن يعقوب رآها منة عظيمة إذ قبلها منه^(١٢٩)، وأن بنى عيسو لم تزل أيديهم على أقفاء بنى إسرائيل من أول دولتهم إلى انقطاعها ، إما يملكون عليهم ، أو يكونون على السواء معهم ، وأن بنى إسرائيل لم يملكوا قط أيام دولتهم بنى عيسو فاعجبوا لهذه الفضائح أيها المسلمون ، واحمدوا الله على السلامة مما ابتلى به غيركم من الضلال والعمى .

فصل

طلب إسحاق من ابنه عيسو أن يصيد صيداً

ثم ذكر أن إسحاق قال لابنه « عيسو » يا بنى قد شخت ولا أعلم يوم موتى فاخرج وصد لى صيداً ، واصنع لى منه طعاماً كما أحب ، واثنتى به لآكله كى تباركك نفسى قبل أن أموت ، وأن « رفقة » أم عيسو ويعقوب ، أمرت يعقوب ابنها أن يأخذ جديين ، وتصنع هى منهما طعاماً ، ويأتى يعقوب إلى إسحاق أبيه ليأكله ويبارك عليه ، وأن يعقوب قال لأمه : إن عيسو أخى أشعر وأنا أجرد ، لعل أبى أن يحس بى وأكون عنده كاللاعب وأجلب على نفسى لعنة لا بركة ، فقالت له أمه على استدفاع لعنتك ، وأن يعقوب فعل ما أمرته به أمه . فأخذت هى ثياب عيسو ابنها الأكبر وألبستها يعقوب ، وجعلت جلود الجديين على يديه وعلى حلقه ، وأعطته الطعام . وجاء به إلى أبيه : فقال له يا أبى : فقال له إسحاق : من أنت يا ولدى قال يعقوب : أنا ابنك عيسو بكرك صنعت جميع ما قلت لى ، فاجلس وتأكل من صيدى لتبارك على . وأن إسحاق قال ليعقوب : تقدم حتى أجسك يا بنى . هل أنت ابنى عيسو أم لا ؟ فتقدم يعقوب فجسه إسحاق وقال : الصوت صوت يعقوب واليدان يدا عيسو . وقال : هل أنت هو ابنى عيسو ؟ فقال : أنا . فبارك عليه وقال له فى بركته تلك : تخدمك الأمم وتخضع لك الشعوب ، وتكون مولى إخوتك ، وتسجد لك بنو أمك . ثم ذكر أن « عيسو » أتى بالصيد إلى إسحاق ، فلما عرف إسحاق القصة قال لعيسو عن يعقوب : قد صيرته سلطاناً وجعلت جميع إخوته عبيداً ، فرغب إليه عيسو فى أن يباركه أيضاً ففعل وقال فى بركته : « هو ذا بلا دسّم الأرض يكون مسكنك ، وبلا ندى السماء من فوق ، وسيفك تعيش ، ولأخيك تستعبد ، ولكن يكون حيناً تجمع أنك تكسر نيره عن عنقك^(١٣٠) » .

(١٢٩) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٣٠ - الفقرات من ١ - ٢٠) .

(١٣٠) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٢٧ : الفقرات من ١ - ٤٠) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وفى هذا الفصل فضائح وأكذوبات وأشياء تشبه الخرافات :

فأول ذلك : إطلاقهم على نبي الله يعقوب عليه السلام أنه خدع أباه وغشه ، وهذا مبعد عمن فيه خير من أبناء الناس مع الكفار والأعداء . فكيف من نبي مع أبيه النبي أيضاً . هذه سوءات مضاعفات . أين ظلمة هذا الكذب من نور الصدق فى قوله تعالى : « يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم »^(١٣١) .

وثانية : وهى إخبارهم أن بركة يعقوب إنما كانت مسروقة مأخوذة بغش وخديعة وتخابث . وحاش للأنبياء عليهم السلام من هذا . ولعمري إنها لطريقة اليهود فما تلقى منهم إلا الخبيث المخادع إلا الشاذ^(١٣٢) .

وثالثة : وهى إخبارهم أن الله تعالى أجرى حكمه وأعطى نعمته على طريق الغش والخديعة . وحاش لله من هذا .

ورابعة : وهى التى لا يشك أحد فى أن إسحاق عليه السلام إذ بارك يعقوب إذ خدعه - يزعم النذل الذى كتب لهم هذا الهوس إنما قصد بتلك البركة عيسو . وله دعا ، لا ليعقوب فأى منفعة للخديعة ها هنا لو كان لهم عقل . وما أشبه هذه العقول فى هذه القضية^(١٣٣) بحمق الغالية من الرافضة القائلين : إن الله تعالى بعث جبريل إلى على فأخطأ جبريل وأتى إلى محمد ، وهكذا بارك إسحاق على عيسو فأخطأت البركة ومضت إلى يعقوب . فعلى كلتا الطائفتين لعنة الله . فهذه وجوه الخبث والغش فى هذه القضية .

وأما وجوه الكذب فكثيرة جداً من ذلك : نسبتهم الكذب إلى يعقوب عليه السلام وهو نبي الله تعالى ورسوله فى أربعة مواضع :

أولها : قوله لأبيه إسحاق أنا ابنك « عيسو » وبكرك . فهذه كذبتان فى نسق لأنه لم يكن ابنه « عيسو » ولا كان بكروه .

وثالثة^(١٣٤) : قوله لأبيه : صنعت جميع ما قلت لى فاجلس وكل من صيدى فهذه كذبتان فى نسق ، لأنه لم يكن قال له شيئاً ولا أطعمه من صيده .

(١٣١) سورة البقرة : ٩ .

(١٣٢) سقطت كلمة [إلا] فى (أ) . والمعنى : أنك لا تجد من بين اليهود إلا الخبيث المخادع إلا ما ندر منهم وشذ عن هذا السلوك .

(١٣٣) فى (أ ، ب) [وما أشبه هذه القضية إلا بحمق] .

(١٣٤) فى (أ) [وثانية] .

وكذبات آخر : وهى بطلان بركة إسحاق إذ قال له « تخدمك الأمم ، وتخضع الشعوب وتكون مولى إخوتك ، ويسجد لك بنو أبيك^(١٣٥) » - وقوله لعيسو :

« ولأخيك تستعبد » وهذه كذبات متواليات ، والله ما خدمت الأمم قط « يعقوب » ولا بنيه بعده ، ولا خضعت لهم الشعوب ، ولا كانوا موالى إخوتهم ، ولا سجد لهم ولا له بنو أبيه بل بنو إسرائيل^(١٣٦) خدموا الأمم فى كل بلدة وفى كل أمة ، وهم خضعوا للشعوب قديماً وحديثاً فى أيام دولتهم وبعدها . فإن قالوا سيكون هذا قلنا لهم :

قد حصلتم على الصغار قديماً^(١٣٧) والأمانى بضائع السخفاء
هيات :

تَرْجَى ربيع أن ستحيا^(١٣٨) صغارها بخير وقد أعيأ ربيعاً كبارها^(١٣٩)
لا سيما مع تقضى جميع الآماد التى كانوا ينبئون بأنها لا تنقضى حتى يرجع أمرهم ، واعلموا أن كل أمة أدبرت فإنهم ينتظرون من العودة ، ويمنون أنفسهم من الرجعة بمثل ما تمنى به بنو إسرائيل أنفسهم ، ويذكرون فى ذلك مواعيد كمواعيدهم ، فأمل كأمل ولا فرق ، كانتظار مجوس الفرس « بهرام هماوند » راكب البقرة ، وانتظار الروافض للمهدى^(١٤٠) ، وانتظار النصارى الذين ينتظرون فى السحاب ، وانتظار الصابئين أيضاً لقصة أخرى ، وانتظار غيرهم للسفلى .

تمنّ يلد المستهام بمثله وإن كان لا يغنى فتياً ولا يجدى
وغىظ على الأيام كالنار فى الحشا ولكنّه غيظ الأسير على القيد^(١٤١)

(١٣٥) فى (أ ، ب) [بنو أمك] .

(١٣٦) فى (أ ، ب) [بل بنو بنى إسرائيل] .

(١٣٧) فى (أ ، ب) [يقينا] .

(١٣٨) فى (ب) : [تحيا] .

(١٣٩) هذا البيت للراعى وصوابه :

أترجو ربيع أن يحى صغارها بخير وقد أعيأ ربيعاً كبارها
وقله :

كان ربيعاً فى عماية مسفر أن دعاهما للسفاد حمارها
وقد أخذه من فول الفرزدق :

أترجو كليب أن يحى صغارها بخير وقد أعيأ كليياً كبارها

(١٤٠) ينقسم الروافض إلى خمس عشرة فرقة وكلها تنتظر مهدياً معيناً ، وأكثر هذه الفرق غلوا الفرقة المحمدية الذين ينتظرون محمد ابن عبد الله ابن الحسن بن على بن أبى طالب ، ولا يصدقون بقتله ولا بموته ، ويزعمون أنه فى جبل حاجر من ناحية نجد إلى أن يؤمر بالخروج ، وكان المغيرة ابن سعيد العجلي يقول لأصحابه : إن المهدي المنتظر هو محمد بن عبد الله بن الحسن ويستدل على ذلك بأن اسمه محمد كاسم رسول الله ﷺ ، واسم أبيه « عبد الله كاسم أبى رسول الله ﷺ » ، وقال فى الحديث عن النبى عليه السلام قوله فى المهدي : « إن اسمه يوافق اسمى ، واسم أبيه اسم أبى » والمعروف عن المغيرة بن سعيد أنه من أهل الضلالة ومن وضاع الحديث الأمر الذى جعل خالد بن عبد الله القسرى يقتله ثم يصلبه (الفرق بين الفرق : للبغدادى - ص ٥٦ ، ٥٧ - تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد) .

(١٤١) فى (ب) : [الجد] .

وأما قوله [تكون مولى إخوانك ويسجد لك بنو أبيك] فلعمري لقد صح ضد ذلك جهاراً ، إذ في توراتهم أن « يعقوب » كان راعى ابن عمه « لابان » بن ناحور بن لامك وخادمه عشرين سنة ، وأنه بعد ذلك سجد له وجميع ولده حاش من لم يكن خلق منهم بعد لأخيه « عيسو » مراراً كثيرة ، وما سجد « عيسو » قط ليعقوب قط^(١٤٢) ولا ملك قط أحد من بنى يعقوب بنى عيسو ، وأن يعقوب تعبد لعيسو في جميع خطاب له ، وما تعبد قط عيسو ليعقوب ، وسأله « عيسو » عن أولاده فقال له يعقوب : هم أصاغر من الله بهم على عبدك ، وأن يعقوب طلب رضا « عيسو » وقال له : « إلى نظرت إلى وجهك كمن نظر إلى بهجة الله فارض عني واقبل ما أهديت إليك^(١٤٣) » . وأن عيسو بالحر^(١٤٤) قبل هدية يعقوب حينئذ ، فما نرى عيسو وبنيه إلا موالى يعقوب وبنيه ، وكذلك ملك بنو عيسو بإقرار توراتهم ميراثهم بساعير وهى جبال الشراة ، وبنو لوط ميراثهم بمواب وعمان ، قبل أن يملك بنو إسرائيل ميراثهم بفلسطين والأردن بدهر طويل ، ثم لم يزلوا يتغلبون على بنى إسرائيل أو يساوونهم طول دولة بنى إسرائيل بإقرار كتبهم ، وما ملك بنو إسرائيل قط بنى عيسو ، ولا بنى لوط ، ولا بنى إسرائيل بإقرارهم ، ولقد بقى بنو عيسو وبنو لوط بإقرار كتبهم في ميراثهم بساعير ومواب وعمان بعد هلاك دولة بنى إسرائيل ، وأخرجهم عن ميراثهم ثم ملكهم بنو إسماعيل إلى اليوم ، فما نرى تلك البركة كانت إلا معكوسة . ونعوذ بالله من الخذلان ، ولكن حق البركة المسروقة المأخوذة بالخبث في زعمهم أن تخرج معكوسة منكوسة .

فصل

ذكر خدمة يعقوب لخاله لابان

ثم ذكر أن يعقوب إذ مضى إلى خاله^(١٤٥) « لا بان بن بشوال^(١٤٦) » خطب إليه ابنته « راحيل » وقال له : أخدمك سبع سنين في « راحيل » ابنتك الصغرى ، فقال له « لابان » : « أن^(١٤٧) أعطيك إياها أحسن من أن أعطيها رجلاً آخر . أقم عندي » .

ونخدم « يعقوب » في « راحيل » سبع سنين ، وصارت عنده أياماً يسيرة في محبته لها ،

(١٤٢) سقطت كلمة [قط] في (أ) .

(١٤٣) وفي التوراة الحالية : « بعد أن سجد يعقوب وزوجاته وأبناؤه لعيسو قال له : « إلى رأيت وجهك كما يرى وجه الله فرضيت على ، خذ بركتي التي أتي بها إليك : [صحاح : ٣٣ - ٩ - ١١] » .

(١٤٤) في (خ) [بالخرى] .

(١٤٥) في النسخة (ب) [خله] .

(١٤٦) في التوراة اسمه [لابان بن ناحور] راجع سفر التكوين - ٢٩ : ٥ .

(١٤٧) في النسخة (أ) سقطت كلمة [أن] .

وقال « يعقوب » « للابان » : أعطني زوجتي إذ قد كملت أيامي ، فأدخل بها ، وجمع « لابان » جميع أهل الموضع وصنع وليمة ، فلما كان بالعشي أخذ « ليئة » ابنته وزفها إليه ودخل بها ، فلما كان بالغد ورأى أنها « ليئة » قال « للابان » : ماذا صنعت ؟ أليس في « راحيل » خدمتك ؟ فلم خدعتني^(١٤٨) ؟ فقال : « لابان » : لا نصنع هكذا في موضعنا : أن نزوج الصغرى قبل الكبرى ، أكمل أسبوع هذه ، وأعطيك أيضاً هذه بخدمة تخدمها سبع سنين أخرى ، وصنع « يعقوب » كذلك ، وأكمل أسبوع « ليئة » وأعطى راحيل ابنته لتكون له زوجة^(١٤٩) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل آية^(١٥٠) الدهر : وهى إقرارهم أن « يعقوب » عليه السلام تزوج « راحيل » ، فأدخلت عليه غيرها ، فحصلت « ليئة » إلى جنبه بلا نكاح ، وولد لها منه ستة ذكور وابنة ، وهذا هو الزنى بعينه ، أخذ امرأة لم يتزوجها بخديعة ، وقد أعاد الله نبيه من هذه السوءة ، وأعاد أنبياءه عليهم السلام « موسى وهارون وداود وسليمان » من أن يكونوا من مثل هذه الولادة ، وهذا يشهد ضرورة أنها من توليد زنديق متلاعب بالديانات .

فإن قالوا : لابد أنه قد تزوجها إذ يعلم أنها ليست التى تزوج . قلنا فعلى أن يسمح لكم بهذا فقد دخل بها بغير نكاح ، لأنه ذكر أنه لم يدر أنها « ليئة » إلا بالغداة ، وقد صرح بالدخول بها ، إلا أن يقولوا : لم يدخل بها بل علم أنها ليست « راحيل » فإن قلتم هذا كذبتم النص ، في قوله « دخل بها » فلما كان بالغداة « فليس لكم من الفضيحة بد ، وإن سكتم عن هذا^(١٥١) فالنسخ ثابت ولابد ، لأن نكاح أختين معاً حرام في توراتكم ، وقد قال لى بعضهم في هذا لم تكن الشرائع نازلة من الله تعالى قبل موسى . فقلت هذا كذب ، أليس في نص توراتكم : أن الله تعالى قال لنوح عليه السلام : « كل ديبب حى يكون لكم أكله كخضراء العشب أعطيتكم ، لكن اللحم بدمه لا تأكلوه ، وأما دماؤكم في أنفسكم فساطلها^(١٥٢) » .

فهذه شريعة إباحة وتحريم ، قبل موسى عليه السلام .

(١٤٨) في (خ) [فلم واريتنى ؟] .

(١٤٩) التوراة : سفر التكوين : الإصحاح : ٢٩ الفقرات من ٩ - ١٣ .

(١٥٠) الأبدية : الداهية التى تبقى أبداً [قاموس] .

(١٥١) سقط كلام كثير في (أ ، ب) من أول [فقد دخل بها بغير نكاح إلى قوله : فليس لكم من الفضيحة بد وإن سكتم عن

هذا] .

(١٥٢) سفر التكوين - الإصحاح التاسع ، الفقرات ٣ ، ٤ .

فصل عودة يعقوب من رحلته

وبعد ذلك ذكر أن « يعقوب » رجع من عند خاله « لابان » بنسائه^(١٥٣) وأولاده قال : ولما أصبح أجاز^(١٥٤) امرأته وجاريتها وأحد عشر من ولده المخاضة ، وبقي وحده ، وصارعه رجل إلى الصبح ، فلما عجز عنه ضرب حُقَّ فخذَه فانخلع حُقَّ فخذ يعقوب في مصارعة معه ، وقال له خلّني لأنه قد طلع الفجر ، قال : لست أدعك حتى تبارك عليّ ، فقال له كيف اسمك ؟ قال : « يعقوب » . قال له : لست تدعى من اليوم « يعقوب » بل « إسرائيل » من أجل أنك كنت قويًا على الله^(١٥٥) ، فكيف على الناس ؟ فقال له « يعقوب » : عرفني باسمك . فقال له : لم تسألني عن اسمي ؟ . وبارك عليه في ذلك الموضع ، فسَمَّى يعقوبُ ذلك الموضع « فنيثيل » وقال : رأيت الله تعالى مواجهة وسلمت نفسي ، وبزغت له الشمس بعد أن جاور « فنيثيل » وهو يعرج من رجله ولهذا لا يأكل بنو إسرائيل العقب الذي على حُقَّ الفخذ إلى اليوم ، لأنه ضرب حق فخذ يعقوب لمسّ الله وانقباضه^(١٥٦) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل شناعة عفت على كل ما سلف يقشعر منها جلود أهل العقول ، وبالله العظيم لولا أن الله عزّ وجلّ قصّ علينا كفرهم بقولهم « يد الله مغلولة »^(١٥٧) وبقولهم : « إن الله فقير ونحن أغنياء »^(١٥٨) لما نطقنا ألسنتنا بحكاية هذه العظام ، لكننا نحكيه منكبين له ، كما نتلوه فيما نصّه عزّ وجلّ تحذيرًا من إفكهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذكر في هذا المكان أن يعقوب صارع الله عزّ وجلّ تعالى الله عن ذلك ، وعن كل شبهة لخلقه ، فكيف عن لعب الصراع الذي لا يفعله إلا أهل البطالة ؟ ! وأما أهل العقول فلا يفعلونه^(١٥٩) لغير ضرورة ثم لم يكتفوا بهذه الشبهة^(١٦٠) حتى قالوا : إن الله عز وجل عجز عن أن يصرع « يعقوب » بنص كلام توراتهم ، وحقق ذلك قولهم عن^(١٦١) الله تعالى أنه قال له : « كنت قويًا على الله تعالى فكيف على الناس ؟ ! » .

(١٥٣) في (ب) : [نسائه] بغير حرف الجر .

(١٥٤) أجاز : اجتاز بهم المخاضة .

(١٥٥) الذي في التوراة الحالية : « لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت » (راجع الإصحاح ٣٢ من سفر التكوين - الفقرة ٢٨) .

(١٥٦) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح : ٣٢ من ٢٢ إلى ٣٣) .

(١٥٧) سورة المائدة : ٦٤ .

(١٥٨) سورة آل عمران : ١٨١ .

(١٥٩) سقطت كلمة [يفعلونه] في (ب) .

(١٦٠) في (أ ، ب) [الشهرة] .

(١٦١) في النسخة (أ) [من] بدلا من [عن] .

ولقد أخبرني بعض أهل البصر^(١٦٢) بالعبرانية أنه لذلك سمّاه إسرائيل . و « إيل » بلغتهم هو اسم الله تعالى بلا شك ولا خلاف . فمعناه « إسر الله » تذكيراً بذلك الضبط الذي كان بعد المصارعة ، إذ قال له : دعني . فقال له « يعقوب » : لا أدعك حتى تبارك عليّ . ولقد ضربت بهذا الفصل وجوه المتعرضين منهم للجدال في كل محفل ، فثبتوا على أن نصّ التوراة أن « يعقوب » صار « الوهيم »^(١٦٣) وقال : إن لفظ « الوهيم » يعبر بها عن الملك ، فإنما صار « ملكاً » من الملائكة . فقلت لهم : سياق الكلام يبطل ما تقولون ضرورة أن^(١٦٤) فيه : « كنت قوياً على الله فكيف على الناس » ؟ . وفيه أن « يعقوب » قال : « رأيت الله مواجهة وسلّمت نفسي »^(١٦٥) . ولا يمكن ألبتة أن يعجب من سلامة نفسه إذ رأى الملك ؟! ولا يبلغ من مسّ الملك - كما نصّ يعقوب - أن يُحرّم على بنى إسرائيل أكل عروق الفخذ في الأبد من أجل ذلك . وفيه : أنه سمّى الموضع بذلك « فنيئيل » لأنه قابل فيه « إيل » وهو الله عز وجل بلا احتمال عندكم .

ثم لو كان ملكاً كما تدعون عن المناظرة - لكان أيضاً من الخطأ تصارع نبي وملك لغير معنى . فهذه صفة المتحدين في العنصر^(١٦٦) لا صفة الملائكة والأنبياء .

فإن قيل : قد رويتم أن نبيكم صار « ركانة بن عبد يزيد »^(١٦٧) . قلنا : نعم لأن « ركانة » كان من القوة بحيث لا يجد أحداً يقاومه في جزيرة العرب ولم يكن رسول الله ﷺ : موصوفاً بالقوة الزائدة فدعاه إلى الإسلام فقال له : إن صرعتني آمنت بك ، ورأى أن هذا من المعجزات فأمره عليه السلام بالتأهب لذلك ، ثم صرعه للوقت وأسلم « ركانة » بعد مدة . فبين الأمرين فرق ، كما بين العقل والحقق ، ولكل^(١٦٨) مقام مقال ، ولكن إذا أكل الملائكة عندكم كسر^(١٦٩) الخبز حتى تشتد بها قلوبهم ، والشواء^(١٧٠) واللبن والسمن والقطائر فما ينكر بعضهم للصراع مع الناس في الطرقات ! ! وهذه مصائب شاهدة بضلالهم ، ونخذلائهم وصحة اليقين بأن توراتهم مبدلة .

(١٦٢) ل النسخة (أ) [البصرة] .

(١٦٣) الذي في التوراة الحالية : « وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر » الإصحاح ٣٢ من سفر التكوين ، والظاهر أنهم كلما رأوا فيها معطفا حاولوا تغييره وتبديله ، فبد التحريف جارية فيها من وقت إلى آخر .

(١٦٤) سقطت [أن] من النسخة « ب » .

(١٦٥) النص في التوراة الحالية : . . . لأن نظرت الله وجها لوجه ونُجِّيت نفسي » (الإصحاح ٣٢ من سفر التكوين فقرة

(٣٠)

(١٦٦) ل (خ) [فهذه أخبار العيارين في العنصر] .

(١٦٧) هو ركانة بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف بن قصي القرشي . كان من مسلمة الفتح وكان من أشد الناس قوة ، وقد سأل رسول الله ﷺ : أن يصارعه ، وذلك قبل إسلامه ففعل ، وصرعه رسول الله ﷺ مرتين أو ثلاثا ، طلق امرأته ، سهيمة بنت عويمر ، بالمدينة ألبتة ، فسأله رسول الله ﷺ : ما أردت بها ؟ فقال : أردت واحدة ، فردّها عليه النبي ﷺ توفي في أول خلافة معاوية سنة ٧٢ هـ وفي (خ) [ركانة عبد يزيد] .

(١٦٨) ل النسخة (ب) [ولكن لكل مقام] .

(١٦٩) ل (أ ، ب) [كسور] .

(١٧٠) ل (أ ، ب) [والشئ] وهو تعريف ظاهر .

فصل

الفصل المذكور أن الله تعالى قال ليعقوب : « لست تدعى من اليوم يعقوب لكن إسرائيل^(١٧١) » .

ثم فى السفر الثانى من توراتهم : قال الله تعالى : « قل لآل يعقوب وعرف بنى إسرائيل^(١٧٢) » . فقد سماه بعد ذلك « يعقوب » وهذه نسبة الكذب إلى الله تعالى .

فصل

ثم قال : وبينما « إسرائيل » بذلك الموضع ضاجع رؤوبين^(١٧٣) ، بن ليثة سريّة أبيه « بلهة^(١٧٤) » وهى أم « دان » و « نفتالى » وهما أخواه ، وابنا يعقوب ثم أكد هذا بأن ذكر فى قرب آخر السفر الأول ذكر موت « يعقوب » عليه السلام ، ومخاطبته لبنيه ابنا ابنا ، وأن^(١٧٥) يعقوب قال « لرؤوبين » ابنه : « إنك صعدت على سرير أبيك ، ووسخت فراشه ، وليس مما ابتذلت فراشى تخلص^(١٧٥) » .

بعد أن ذكر فى توراتهم : « أن شكيم^(١٧٦) بن حمو الحوى أخذ « دينة » بنت يعقوب عليه السلام ، واضطجع معها وأذلها ، ثم بعد ذلك خطبها إلى « يعقوب » أبيها ، إلى أن ذكر قتل « لاوى » و « شمعون » لحمور وشكيم^(١٧٧) ابنه ، وجميع أهل مدينته ، وإنكار « يعقوب » على ابنيه قتلهما لهم^(١٧٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : معاذ الله أن يخذل الله نبيه ولا يعصمه فى حرمة امرأته وابنته من هذه الفضائح ، ثم لا ينكر ذلك بأكثر من التعزير الضعيف فقط .

(١٧١) النص فى التوراة الحالية : « لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل إسرائيل » الإصحاح : ٣٢ من سفر التكوين فقرة ٢٩ .

(١٧٢) سفر الخروج - الإصحاح ٣ - الفقرات ١٥ ، ١٦ .

(١٧٣) سفر التكوين - الإصحاح : ٣٥ الفقرات ٣١ ، ٣٢ .

(١٧٤) سقطت [واو العطف] فى (ب) .

(١٧٥) النص كما فى التوراة الحالية : « رؤوبين أنت بكرى ، قوّى وأول قدرى ، فضل الرفعة وفضل العز فائرا كالماء لا تنفصل ، لأنك

صعدت على مضجع أبيك ، حينئذ دنسته ، على فراشى صعد (سفر التكوين : الإصحاح ٤٩ الفقرات من ٣ ، ٤) .

(١٧٦) فى (خ) [سحيم] .

(١٧٧) فى (خ) [قتل لاوى وشمعون لسحيم وابنه] .

(١٧٨) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ٣٤ من ١ - ٣١ .

فصل

بعد ذلك قال : « وأولاد يعقوب اثنا عشر فأولاد ليئة : رؤوبين بكر يعقوب ، وشمعون ، ولاوى ، ويهوذا ، ويساخر^(١٧٩) ، وزبولون ، وأبناء راحيل : يوسف وبنيامين . وابنا بلهة أمة راحيل : دان ، ونفثالى . وابنا زلفة أمة ليئة جادا^(١٨٠) وأشير هؤلاء بنو^(١٨١) يعقوب الذين ولدوا له بفدان آرام^(١٨٢) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كذب ظاهر ، لأنه ذكر قبل : أن بنيامين لم يولد ليعقوب إلا « بأقراشا » بقرب بيت لحم على أربعة أميال من بيت المقدس بعد رحيله من « فدان آرام » بدهر . والله تعالى لا يعتمد الكذب ولا ينسى هذا النسيان .

فصل

محبة يعقوب لابنه يوسف عليه السلام

وبعد ذلك قال : « وكان إسرائيل يحب يوسف لأنه كان ولد له في شيخوخته^(١٨٣) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه العلة توجب محبة بنيامين لأنه ولد له بعد يوسف بأزيد من ست سنين بنص توراتهم . وتوجب مشاركة « يساكر » و« زبولون » في المحبة ليوسف لأنه ذكر قبل هذا أن يعقوب قال « للابان » خاله : « خدمتك عشرين سنة من ذلك أربع عشرة سنة لابنتيك وست سنين لأدواتك^(١٨٤) » وذكر أن بعد سنين أعطاه « ليئة » ، وبعد سبعة أيام أعطاه « راحيل » ، لم يكن بينهما إلا سبعة أيام وهو أسبوع « ليئة » فقط ، وأن « ليئة » ولدت له « رؤوبين » ثم « شمعون » ثم « لاى » ثم « يهوذا » ثم قعدت عن الولد^(١٨٥) .

وأن « راحيل » أعطت بعد ذلك يعقوب أمتها « بلهة » فتزوجها فولدت له « دانا » ثم « نفثالى » ثم أعطت « ليئة » أمتها « زلفة » ليعقوب فتزوجها فولدت له « جادا » ثم « آشير » ثم

(١٧٩) في النسخة (ب) [يساكر] .

(١٨٠) في النسخة (ب) [جادا] .

(١٨١) في (خ) [أولاد] .

(١٨٢) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ٣٥ الفقرات من ٢٣ - ٢٦ .

(١٨٣) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ٣٧ الفقرة : ٤ .

(١٨٤) التوراة : سفر التكوين - الإصحاح ٣١ الفقرات من ٤١ .

(١٨٥) التوراة : سفر التكوين : الإصحاح ٢٩ الفقرات من ٢١ - ٣٥ .

أطلقت له « راحيل » مماسة « ليئة » في لفّاح^(١٨٦) أخذته منها فولدت له « راحيل » « يوسف » . ثم بعد ولادة « يوسف » ابتداء « يعقوب » بمعاملة خاله « لابان » على أجرة ذكرها لرعاية غنمه فرعاها له ست سنين ، هذا كله نص توراتهم ، فصّح أنّ « يوسف » كان له عند تمام الست سنين ست سنين فقط بلا شك . وأن جميع أولاد يعقوب حاشا بنيامين فأثما ولدوا ولابدّ في السبع سنين التي كانت قبل الست سنين المذكورة بلا شك . والأولاد سبعة ، ففي كل عشرة أشهر ولدت ولداً لا يمكن أقل من هذا فلا شك في أن « زبولون » لا يزيد على « يوسف » إلا سنة واحدة فقط ، ولا يزيد عليه « يساكر » إلا سنتين فقط ، وأقل^(١٨٧) من هذا على أن تلغى^(١٨٨) المدة التي ذكرنا أن « ليئة » قعدت فيها عن الولد ، والمدة التي اعتزلها فيها « يعقوب » ولابدّ أن لها مقداراً ما . فعلى هذا « زبولون » و«يوسف » ولدا معا ، والمدة المذكورة تضيق عن هذه القسمة . ففي هذا الخبر كذب مقطوع به ضرورة ولابدّ . ولا يجوز قليل الكذب ولا كثيره على الله تعالى ، ولا على الأنبياء . فصّح أنها مفتعلة مبدلة ولو كان لهذا الخبر وجه وإن غمض ، ومخرج وإن بعد ، أو أمكنت فيه حيلة أو ساغ فيه تأويل ما ذكرناه . ونسأل الله تعالى العافية .

وفي توراتهم عند ذكر أولاد « عيسو » خبال شديد ، وتخليط في الأسماء والوالدات ، إلا أنه ربما خُرج على وجوه بعيدة ضعيفة ، فلم نعتن بإيراده لذلك . ولكن نهينا عليه فالأظهر الأغلب فيه الكذب وأنه إيراد جاهل بتلك القضية بلا شك . وبالله تعالى نستعين .

فصل

ذكر بيع يوسف عليه السلام

ثم ذكر بيع إخوة يوسف ليوسف ، وأن إخوته كانوا مجتمعين حينئذ يرعون أذوادهم^(١٨٩) . ثم قال : « وفي ذلك الزمان اعتزل «يهوذا» عن إخوته وكان مع رجل من أهل « عَدْلَام » يدعى اسمه « حيرة » فبصر في ذلك الموضع بابنة رجل كنعاني اسمه « شوع » فتزوجها وضاجعها فحملت وولدت ولداً اسمه « عيرا » ثم حملت ووضعت ثانياً وسماه « أُونان »^(١٩٠) ، ثم حملت ووضعت وسمته

(١٨٦) في (خ) [في تفاح] في التوراة : « أن رؤوبين في أيام حصاد الحنطة وجد لفّاحاً في الحقل وجاء به إلى ليئة أمه ، فقالت راحيل لليئة أعطيني من لفّاح ابنك ، فقالت لها أقليل أنك أخذت رجلي فتأخذين لفّاح ابني أيضا ، فقالت راحيل إذا يضطجع معك الليلة عوضاً عن لفّاح ابنك (الإصحاح : ٣٠ الفقرات من ١٤ - ١٦) .

(١٨٧) سقطت [من] في (ب) .

(١٨٨) في النسخة (ب) [تلفى] بالفاء المقصورة .

(١٨٩) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح : ٣٧) .

(١٩٠) في النسخة (ب) [أُونان] بزيادة الواو بعد الهزة .

« شيلة » ثم أمسكت عن الولد فزوج « يهوذا » « عيرا » بكر ولده امرأة ، وكان « عيرا »^(١٩١) بكر « يهوذا » مذبناً بين يدي السيد ، ولذلك قتل . فقال « يهوذا » لابنه « أونان » : « ادخل إلى امرأة أخيك وضاجعها »^(١٩٢) لتحيا نسله « فلما علم أنه لا ينسب إليه من ولد منها دخل إلى امرأة أخيه وكان يعزل عنها لئلا يولد لأخيه منه ، ولذلك أهلكه السيد للفاحشة التي اطلع عليها منه فعند ذلك قال « يهوذا » « لثامار » كَتِّتِه^(١٩٣) كوني أرملة في بيت أبيك إلى أن يكبر ابني « شيلة » . وكان يتوقع أن يصيبه من الموت ما أصاب أخاه إن ضاجعها ، فسكنت في بيت أبيها ، وبعد أيام كثيرة توفيت بنت « شوع » امرأة « يهوذا » فتصبر « يهوذا » وتسلى عن حزنها^(١٩٤) . وتوجه إلى جُزَّازِ أغنامه مع « حيرة » صديقه العَدْلَامِي إلى « تَمْنَة » . وقيل « لثامار » إن ختنك صاعد إلى « تَمْنَة »^(١٩٥) ليَجُزَّزَ أغنامه ، فألقت عن نفسها ثياب الأرملة وتقنعت وقعدت في مجمع الطرق المسلوكة الى « تمنة » فعلت ذلك مذ كبر « شيلة » ولم تزوج منه . فلما رآها « يهوذا » ظنها زانية ، وكانت غطت وجهها لئلا تعرف فمال إليها ، وقال : ائذني لي في مضاجعتك ، وكان يجهل أنها كتنه . فقالت له : ماذا تعطيني إن أمكنتك من مضاجعتي ؟ قال لها : أبعث إليك جدياً من الغنم ، فقالت : نعم ، إن أعطيتني رهناً إلى أن تبعث ما وعدت . فقال لها « يهوذا » : وما أرهنه لك ؟ قالت : ارهن لي خاتمك وحزامك ، والعصا التي بيدك فحبلت من مضاجعة واحدة ، ثم انطلقت وألقت الشكل التي كانت فيه ، وعادت إلى شكل الأرملة ، وبعث « يهوذا » الجدى مع صديقه العَدْلَامِي ليأخذ من المرأة الرهن الذي وضعه عندها . فسأل عنها إذ لم يجدها من سكان ذلك الموضع . فقال : أين المرأة القاعدة في مجمع الطرق ؟ فقالوا له : لم تكن في هذا الموضع زانية ، فانصرف إلى « يهوذا » فقال له : لم أجدها . وقال لي سكان ذلك الموضع لم تكن هاهنا زانية . فقال له « يهوذا » تأخذ ما عندها مخافة أن تكون ضحكة فإني قد أرسلت الجدى إليها ، وأنت تقول لم أجدها .

وبعد ثلاثة أشهر قيل ليهوذا : إن كنتك « ثامار » قد زنت ، وقد بدا بطنها يظهر . فقال « يهوذا » أخرجوها لتحرق ، فلما أخرجت بعثت إلى « يهوذا » إنما حبلت من الذي له هذا .

(١٩١) [عير] في (ب) بغير مد . وفي (خ) [عَيْر] .
 (١٩٢) الذي في التوراة الحالية [وتزوج بها ، وأقم نسلًا لأخيك] (الإصحاح ٣٨ الفقرات من ٦ الى ٨) من سفر التكوين ، وواضح اختلاف التعبير بين و (ضاجعها) وبين (وتزوج بها) مما يدل على أن اليهود يحرصون على التحريف دائماً .
 (١٩٣) الكثرة : زوجة الإبن .
 (١٩٤) في (أ ، ب) : [عنه] . والمعنى : وتسلى عن حزنه عليها .
 (١٩٥) قال صاحب معجم البلدان : « تمنة » : أرض إذا انحدرت إلى « هرش » تريد المدينة صرت في « تمنة » وبها جبال يقال لها « البيض » (معجم البلدان ج ٢ ص ٤٦) .

فاعرف هذا الخاتم والزمار والعصا . فلما عرف : قال : هي أعدل منى إذ منعها « شيلة » ولدى . ولم يضاجعها بعد ذلك .

فلما أدركتها الولادة ظهر فيها توأمان ، ففى وقت خروجهما بدر أحدهما وأخرج يده ، فربطت القابلة في يده خيطاً أرجواناً ، وقالت هذا يخرج أولاً . فأدخل يده إلى نفسه وأخرج الولد الآخر . فقالت له القابلة : لم افترست^(١٩٦) أخاك ، فسمى « فارصاً » وبعده خرج الذى ربط في يده الخيط الأرجوان ، وسمى « زارح^(١٩٧) » . تم الفصل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) . ثم بعد فصول وقصص ذكر أولاد يعقوب المولودين بالشام الذين دخلوا معه مصر إذ بعث يوسف عليه السلام فيهم كلهم . فذكر « يهوذا » وبنيه الثلاثة الأحياء « شيلة » و « فارص » و « زارح » . وذكر لفارص هذا نفسه اثنين ، وهما « حصرون » و « حامول » ابنا « فارص » بن « يهوذا » المذكور .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ففى هذا الكلام عار وفضيحة مكذوبة وكذب فاحش مفرط القبح ؛ فأما العار فالذى ذكر عن « يهوذا » من طلبه الزنى بامرأة لقيها في الطريق على أن يعطيها جدياً ، ثم جوره في الحكم عليها بالحرق ، فلما علم أنه صاحب الخصلة^(١٩٨) أسقط الحكم عن نفسه وعنها .

ثم شناعة أخرى وهى قوله : إن « ونان »^(١٩٩) بن « يهوذا » لما عرف أنه لا ينسب إليه من يولد له من امرأته التى تزوجها بعد موت أخيه جعل يعزل عنها . وهذا عجب جداً أن تلد امرأة رجل من زوجها من لا ينسب إليه لكن إلى غيره ممن قد مات قبل أن يتزوجها هذا . فلعل فيهم الآن ولادات وأنساب في كتبهم مثل هذه .

فهذه والله أمور سمجة .

ثم دع « يهوذا » فليس نبياً ، ولا ينكر ممن ليس نبياً مثل هذا ، إنما الشأن كله والعجب في أنهم مطبقون بأجمعهم قطعاً على أن « سليمان بن داود » عليهما السلام ابن « إشمائى » ابن « عونين » بن « يوغز » بن « بشائى » بن « مخشون » بن « عمينا ذاب » ابن « نورام »^(٢٠٠) بن « حصرون » بن « فارص » المذكور بن « يهوذا » فجعلوا الرسولين الفاضلين مولودين من تلك

(١٩٦) افترست : بالصاد المهملة أى انتهزت الفرصة ، والفرصة في اللغة النهزة يقال وجد فلان فرصة ، وانتهر فلان الفرصة : اغتمها

وفاز بها .

(١٩٧) التوراة : (سفر التكوين : الإصحاح : ٣٨) .

(١٩٨) الخصلة : بفتح الخاء : الخلة والصفة ، وبالضم : لفيفة من الشعر .

(١٩٩) في النسخة (ب) [أونان] .

(٢٠٠) في (خ) [ابن أرم] .

لولادة الحبيثة راجعين إلى ولادة الزنى .

ثم أقبح ما يكون من الزنى رجل مع امرأة ولده - حاش لله من هذا الإفك المفترى !! ولقد قال لى بعضهم إذ قررته على هذا الفصل : إن هذا كان مباحًا حينئذ ، فقلت له فلم امتنع من مضاجعتها بعد ذلك ؟ وكيف يكون مباحًا وهى لم تعرفه بنفسها ولا عرفها عند تلك المعاملة الحبيثة بالجدى المسخوط ، والرهن الملعون ؟ وإنما وطئها على أنها زانية ، إذ اغتلم^(٢٠١) إليها لا على أنها امرأة الميت ولده ، إلا إن قلتم إن الزنى جملة كان مباحًا حينئذ فقد قرت عيونكم فسكت خزيان كالحا .

وتالله ما رأيت أمة تقر بالنبوة وتنسب إلى الأنبياء ما ينسبه هؤلاء الأندال الكفرة^(٢٠٢)، فتارة ينسبون إلى إبراهيم عليه السلام أنه تزوج أخته فولدت له إسحاق عليهما السلام^(٢٠٣). ثم ينسبون إلى « يعقوب » أنه تزوج إلى امرأة فلدت إليه أخرى ليست امرأته فولدت له أولادًا منهم انتسل « موسى » و « هارون » و « داود » و « سليمان » وغيرهم من الأنبياء عليهم السلام^(٢٠٤). ثم ينسبون إلى « روبان » بن « يعقوب » أنه زنى بربيبته زوج النبی أبيه ، وأم أخويه^(٢٠٥)، ثم ينسبون إلى أبيه^(٢٠٦) « يعقوب » عليه السلام أنه فسق بها كرها ، وافتضها غلبة . ثم ينسبون إلى « يهوذا » ما ذكرنا من زناه بامرأة ولديه . فحبلت وولدت من الزنى ولدًا منه انتسل « داود » و « سليمان » عليهما السلام^(٢٠٧). ثم ينسبون إلى « يوشع بن نون » أنه تزوج « رجب » الزانية المشهورة الموقفة نفسها للزنى لكل من دبّ ودرج^(٢٠٨) في مدينة « أريحا » . ثم ينسبون إلى « عمران بن فهث ابن لاوى » أنه تزوج عمته أخت والده واسمها « يوحانذ » ولدت لجدته بمصر فولد له منها « هارون وموسى » عليهما السلام . هكذا ذكر نسبها في قرب آخر السفر الرابع^(٢٠٩) ثم ينسبون إلى داود عليه السلام أنه زنى جهارا بامرأة رجل من جنده محصنة وزوجها حى . وأنها ولدت منه من ذلك الزنى ابنا ذكرا ، ثم مات ذلك الفرخ الطيب ثم تزوجها ، وهى أم سليمان بن داود عليهما السلام . ثم ينسبون إلى « أمثون » بن داود عليهما السلام أنه فسق بسرارى أبيه علانية أمام الناس ، ثم ينسبون إلى سليمان عليه السلام العهر ، وأنه تزوج نساء لا يخل له زواجهن ، وأنه بنى لهن بيوت الأوثان .

(٢٠١) اغتلم : هاجت شهرته .

(٢٠٢) لى (أ ، ب) : سقطت كلمة « الأندال » .

(٢٠٣) سفر التكوين - الإصحاح ١٧ - الفقرة ١٩ .

(٢٠٤) سفر التكوين - الإصحاح ٢٩ - الفقرات ٢١ - ٣٥ .

(٢٠٥) سفر التكوين - الإصحاح ٤٩ - الفقرة ٣ - ٥ .

(٢٠٦) لى (أ ، ب) : [نبيه] .

(٢٠٧) سفر التكوين - الإصحاح ٣٨ - الفقرات (١٢ - ٢٦) .

(٢٠٨) لى (أ ، ب) : [لكل من دبّ ودب] (سفر يشوع - الإصحاح السادس - ٢٥ .

(٢٠٩) النص كما فى الإصحاح الثانى من سفر الخروج : « وذهب رجل من بيت لاوى وأخذ بنت لاوى فحبلت المرأة وولدت ابنا ، ولما رآته أنه حسن خبأته ثلاثة أشهر ، ولما لم يمكنها أن تحببه بعد أخذت له سقطا من البردى وطلته بالحمى والرفث ووضعت الولد فيه ، ووضعت بين الحلفاء على حافة النهر . » (الفقرات من ١ إلى ١٠) وفى موضع آخر من الإصحاح السادس سفر الخروج الفقرات ٣٠ ، ٣١ .

وأخذ عمران بوكابه عمته زوجة له فولدت له هارون وموسى .

وقرب لهن القرابين للأوثان . مع ما ذكرنا قبل ، ونذكر إن شاء الله تعالى من نسبتهم الكذب إلى إبراهيم وإسحاق ويعقوب ويوسف عليهم السلام . ولكن أين هذا مما في توراتهم من نسبتهم لعب الصراع إلى الله تعالى مع « يعقوب » ، والكذب المفضوح^(٢١٠) فيما وعده وأخبر به ، فعلى من يصدق بشيء من كل هذا الإلفك لعنة الله وغضبه ، فاعجبوا لعظيم كفر هؤلاء القوم ، وما افتراه الكفرة أسلافهم الأتتان على الله تعالى وعلى رسله عليهم السلام . ثم على كل كتاب حقق فيه شيء من هذا ، وعلى كاتبه لعنة الله وغضبه عدد كل شيء خلق الله . فاحمدوا الله معاشر المسلمين على ما هداكم له من الملة الزهراء التي لم يشبها تبديل ولا تحريف ، والحمد لله رب العالمين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وأما الكذبة الفاحشة المفضوحة التي هي من المحال المحض ، والافتراء المجرد فهي ما أذكره إن شاء الله تعالى ، فتأملوه تروا عجباً .

ذكر في توراتهم نصاً : أن « يهوذا بن يعقوب » كان مع إخوته يرعون أذوادهم إذ باعوا أخاهم « يوسف » وأن « يهوذا » أشار عليهم ببيعه وإخراجه من الجب ليخلصه بذلك من الموت . ثم ذكر بعد ذلك أن « يهوذا » اعتزل عن إخوته وصار مع « حيرة العدلامي » ، ورأى ابنة رجل كنعاني اسمه « شوع » فتزوجها ، وولدت له ولداً اسمه « عير^(٢١١) » ثم ولداً آخر اسمه « أونان » ، ثم ولداً آخر اسمه « شيلة » كما ذكرنا آنفاً حرفاً حرفاً . وذكر بعد ذلك : أن « عير » تزوج امرأة اسمها « ثامار » ودخل بها وكان مذنّباً ولذلك قتله الله تعالى . فزوجها من أخيه « أونان » فكان يعزل عنها فمات لذلك ، وبقيت أرملة ليكبر « شيلة » وتزوَّج منه ، وأن « شيلة » كبر ولم تزوج منه . وقد اعترف بذلك « يهوذا » إذ قال : هي أعدل منى إذ منعها « شيلة » ابني ، وذكر بعد ذلك أنها تحيَّلت حتى زنت « يهوذا » نفسه والد زوجها وجبلت منه ، وولدت منه توأمين « فارص » و « زارح » كما ذكرنا قبل . ثم ذكر بعد ذلك نسل يعقوب وأولاده المولودين بالشام ، ودخلوا معه مصر فذكر فيهم « حصرون » و « حامول » ابني فارص بن يهوذا ، فاضبطوا هذا .

وذكر في توراتهم : أن يوسف عليه السلام إذ بلغ ست عشرة^(٢١٢) سنة كان يرعى ذوداً مع إخوته عند أبيه ، وأنهم باعوه ، فصح أنه كان ابن سبع عشرة سنة إذ باعوه ، وهكذا ذكر في توراتهم .

(٢١٠) ل (خ) [والكذب المحض] .

(٢١١) ل (خ) [عير] .

(٢١٢) ل (خ) [سبع عشرة سنة] وفي التوراة في (الإصحاح السابع والثلاثين من ١ - الخ سفر التكوين) : سبع عشر سنة

أيضاً .

ثم ذكر في توراتهم : أن « يوسف » عليه السلام كان إذ دخل على فرعون وفسر له رؤياه في النقرات والسنابل وولاه أمر مصر ابن ثلاثين سنة^(٢١٣).

ثم ذكر في توراتهم : أن « يوسف » عليه السلام كان إذ دخل أبوه يعقوب مصر مع جميع أهله ابن تسع وثلاثين سنة . هذا منصوص فيها بلا خلاف من أحد منهم . فصح يقيناً أنه لم يكن بين دخول يعقوب مع نسله مصر ، وبين بيع يوسف إلا اثنان وعشرون سنة وربما أشهر يسيرة زائدة لا أقل ولا أكثر . هذا حساب ظاهر لا يخفى على جاهل ولا عالم .

وقد ذكر في توراتهم أن في هذه المدة تزوج « يهوذا » بنت « شوع » وولدت له ولدًا ثم ثانيًا ثم ثالثًا^(٢١٤). وأن الأكبر بلغ فرُوج زوجة ثم مات بعد دخوله بها ، فرُوجت بعده من أخيه فكان يعزل عنها فمات ، وبقيت مدة حتى كبر الثالث ولم تزوج منه^(٢١٥) فزنت « يهوذا » والد زوجها فولد له منها توأمان^(٢١٦) ثم وُلِدَ لأحد ذينك التوأمين ابنان وهذا محال ممتنع لا خفاء به ، ولا يمكن ألَبَتة في طبيعة بشر ولا سبيل إليه في الجبلية والبنية بوجه من الوجوه .

هَبِك أن « يهوذا » اعتزل عن إخوته ، وتزوج بنت شوع بإثر بيع يوسف بيوم وحبلت زوجته ، وولدت له الولد الأكبر في عامها الثاني ، ثم الثاني في عام آخر ثم الثالث في عام ثالث .

وهَبِك أن الأكبر زُوج وله اثنا عشر عامًا فهذه ثلاثة عشر عامًا^(٢١٧) من جملة اثنين وعشرين عامًا وبقي معها ما بقي . ثم زوجت من الثاني وله اثنا عشر عامًا فبقي يعزل عنها لئلا ينسب إلى أخيه من يولد له منها ، ثم مات وبقيت تنتظر أن يكبر « شيلة » وتزوج منه ، حتى طال عليها ، ورأت أنه قد كبر ولم تزوج منه . وهذا لا يكون ألَبَتة في أقل من عام . فهذه أربعة عشر عامًا . ثم زنت « يهوذا » فحملت فولدت ، فهذا عام أو أقل بيسير ، فلم يبق من الاثنين وعشرين عامًا إلا سبعة أعوام إلى ثمانية أعوام لا أكثر ألَبَتة . فمن المحال الممتنع في العقل أن يوجد لرجل ابن ثمان سنين أو سبع سنين ولدان ؟!

ما رأيت أجهل بالحساب من الذى عمل لهم التوراة . وحاش لله أن يكون هذا الخبر البارد الكاذب عن الله تعالى أو عن موسى عليه السلام ، ولا عن إنسان يعقل ما يقول ، ويستحى من تعمد الكذب الفاضح . ونسأل الله العافية .

(٢١٣) التوراة - (سفر التكوين - الإصحاح ٤١ الفقرات من ٤٦ الخ) .
(٢١٤) التوراة - سفر التكوين - (الإصحاح ٣٨ - الفقرات من ١ - ٦) .
(٢١٥) الإصحاح ٣٨ - الفقرات من ٨ - ١٢) .
(٢١٦) المرجع السابق من ١٣ - ٣٠ .
(٢١٧) لى (أ ، ب) سقطت [فهذه ثلاثة عشر عامًا] .

فصل

أولاد يعقوب المولودين بالشام

وبعد ذلك ذكر عدد بنى يعقوب المولودين بالشام عند خاله « لابان » الداخلين معه مصر ، فذكر الذين ولدت له « ليئة » وهم ستة ذكور ، وابنة واحدة . وذكر أولاد هؤلاء الستة وسماهم ، فذكر لرؤوبين أربعة ذكور . ولشمعون ستة ذكور ، وللاوى ثلاثة ذكور . و « ليهوذا » ثلاثة ذكور ، وابنى ابن له . فهم خمسة ، و « ليساخر » : أربعة ذكور ، و « لزابلون » ثلاثة ذكور ، المجتمع من بنى « ليئة » ستة ذكور وابنة سابعة ، وخمسة وعشرون أولاد الأولاد فهؤلاء اثنان وثلاثون ، وقال (٢١٨) في نص توراتهم بعقب تسميتهم :

« هؤلاء بنو ليئة ، وعدد أولادها وبناتها ثلاثة وثلاثون » (٢١٩) ، هكذا نص توراتهم . وهذا خطأ في الحساب تعالى الله عن أن يخطيء في الحساب أو أن يخطيء فيه موسى عليه السلام . فصح أنها من توليد جاهل غث أو من عابث سخر بهم ، وكشف سوءاتهم .

فصل

ثم ذكر بعد هذا أولاد « راحيل » فذكر « يوسف » و « بنيامين » وبنهما قال : وهم أربعة عشر ذكراً ، أولاد « زلفى » : « عاد » و « أشار » وبنهما قال : وهم ستة عشر . وذكر أولاد « بلهة » : « دان » و « نفتالى » وبنهما . وقال : وهم سبعة . ثم وصل ذلك بأن قال : وعدد نسل « يعقوب » الذين دخلوا معه مصر سوى نساء أولاده ستة وستون . وابنا (٢٢٠) يوسف اللذان ولدا له بمصر اثنان . فجميع الداخلين إلى مصر سبعون (٢٢١) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا خطأ فاحش لأن المجتمع من الأعداد المذكورة تسعة وستون (٢٢٢) ، فإذا أسقطت منهم ولدى يوسف اللذين ولدا له بمصر بقى سبعة وستون ، وهو يقول : ستة وستون . فهذه كذبة . ثم قال : فجميع الداخلين معه إلى مصر سبعون ، فهذه كذبة ثانية .

(٢١٨) في (أ ، ب) سقط الكلام من أول [ستة ذكور إلى وقال] .

(٢١٩) التوراة - (سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ الفقرات من ٨ - ١٦) .

(٢٢٠) في النسخة (ب) : [وأبناء] .

(٢٢١) سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ١٩ - ٢٧ .

(٢٢٢) لأن أولاد ليئة : ٣٢ ، وأولاد راحيل وزلفى وبلهة : ٣٧ فيكون مجموعهم ٦٩ .

وقد قلنا^(٢٢٣) إن الذى عمل لهم التوراة كان ضعيف البصارة بالحساب وليست هذه صفة الله عز وجل ، ولا صفة من معه مسكة عقل تردعه عن الكذب وتعمده على الله تعالى ، وعن تكلف ما لا يحسن ولا يقوم به .

وذكر فى هذا الفصل قصة أخرى فيها الاعتراض إلا أنها تُخَرَّج على وجه ما فلذلك لم نفردها فصلاً .

وهى : أنه ذكر أولاد « بنيامين » فقال : « بالع » و « باكر » و « أشبيل » و « أجير^(٢٢٤) » و « نعمان » و « أيجى » و « روش » و « مُفيم » و « حُفيم » و « أُرْد^(٢٢٥) » .

فصل

بركة يعقوب عليه السلام لأولاده

ثم ذكر بركة « يعقوب » عليه السلام على بنيه ، وأنه وضع يده اليمنى على رأس « أفرايم » ابن « يوسف » ، واليسرى على رأس « مَنَسَّى » بن « يوسف » ، وأن ذلك شق على « يوسف » عليه السلام ، وقال لا يحسن هذا يا أبت لأن هذا بكر ولدى فاجعل يمينك على رأسه ، يعنى مَنَسَّى ، فكره ذلك « يعقوب » وقال : علمت يا بنى ، علمت وستكثر ذرية هذا وتعظم ، ولكن أخاه الأصغر يكون أكثر نسلًا وعددًا^(٢٢٨) . يعنى أن « أفرايم » يكون عدد نسله أكثر من عدد « منسى » .

ثم ذكر فى مصحف^(٢٢٩) « يوشع أن بنى « مَنَسَّى » كانوا إذا دخلوا الشام وقسمت

(٢٢٣) ل (أ ، ب) : [قَدْ مَنَا] .

(٢٢٤) فى النسخة (ب) [جير] ولّى التوراة (جير) (سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ١٩ - ٢٣) .

(٢٢٥) فى النسخة (ب) [ارد] بالراء المهملة .

(٢٢٦) فى النسخة (ب) [وأبناء] .

(٢٢٧) سفر العدد - الإصحاح ٢٦ - الفقرات من ٣٨ - ٤٢) .

(٢٢٨) التوراة : (سفر التكوين - الإصحاح ٤٨ الفقرات من ١٢ - ٢٠) .

(٢٢٩) يطلق عليه (سفر) فى الكتاب المقدس .

عليهم الأرض اثنين وخمسين ألف مقاتل وسبعمائة . وأن بنى « أفرايم » كانوا حينئذ اثنين وثلاثين ألفاً وخمسمائة ، وذكر في كتاب لهم مُعْظَمُ عندهم اسمه « سفطيم »^(٢٣٠) أنه ذكر بنى إسرائيل قبل داود عليه السلام أربعة من ملوك بنى « منسى » وأربعة من بنى « أفرايم » ، وأن من جملة بنى « منسى » المذكورين رجلاً اسمه « مفتاح بن علفاذ » قتل من بنى « أفرايم » اثنين وأربعين ألف مقاتل حتى كاد يستأصلهم ، وفي كتاب لهم آخر مُعْظَمُ عندهم أيضاً اسمه « ملاخيم »^(٢٣١) : أنه ملك عشرة أسباط^(٢٣٢) من بنى إسرائيل بعد سليمان عليه السلام ، إلى أن ذهب الأسباط المذكورون وسبوا من بنى « أفرايم » ملكين كانت مدتهما جميعاً ستة وعشرين سنة فقط . وهما « باريعام » وابنه « باباط » ووليهما من بنى « منسى »^(٢٣٣) خمسة ملوك ، واتصلت دولتهم مائة عام وعامين وهما « زحريا » بن « باريعام »^(٢٣٤) بن « نواس »^(٢٣٥) بن « يهويا »^(٢٣٦) « حار »^(٢٣٧) بن « يهو »^(٢٣٨) كلهم ملك ابن ملك ابن ملك ابن ملك ، ولم يكن فيمن ملك الأسباط العشرة أقوى ملكاً من هؤلاء المنسانين^(٢٣٩) ، وهذا ضد قول « يعقوب » الذي حكوه عنه . وحاش لله أن يكذب نبي فيما ينذر به عن الله عز وجل .

فإن قالوا : إن « يوشع » بن « نون » و« دبور » أنسه ، وميخا المورشي النسي كلهم كان من بنى « أفرايم » ، وكان بنو « أفرايم » إذا أخرجوا من مصر أربعين ألف مقاتل ، وخمسمائة مقاتل ومائتي مقاتل . وكان بنو « منسى »^(٢٤٠) يومئذ اثنين وثلاثين ألف مقاتل ومائتي مقاتل . قلنا لم تذكرنا أن « يعقوب » قال : « يكون الشرف في نسل أفرايم » . إنما حكيت أنه قال : إن « أفرايم » يكون أكثر نسلاً وعدداً من « منسى »^(٢٤١) على التأييد والعموم ، وإيصال البركة لا على وقت خاص قليل ، ثم يعود الأمر بخلاف ذلك فتبطل البركة ، ويصير المبارك مدبراً ، والمدبر مباركاً في الأبد .

(٢٣٠) في (خ) [سفطيم] بالشين .

(٢٣١) في التوراة الحالية (اسمه ملاخي) .

(٢٣٢) الأسباط : جمع سبط بكسر السين ، وهم ولد الولد ، والأسباط من بنى إسرائيل كالقبائل من العرب .

(٢٣٣) في النسخة (أ) [منشا] بالشين .

(٢٣٤) في النسخة (أ) [يريعم] .

(٢٣٥) في النسخة (أ) [يواش] .

(٢٣٦) في النسخة (ب) [نهريا] .

(٢٣٧) في النسخة (أ) [حاز] .

(٢٣٨) في النسخة (ب) [يهو] بالباء .

(٢٣٩) في النسخة (أ) [المنشائين] .

(٢٤٠) في النسخة (أ) [منشا] .

(٢٤١) النص كما في التوراة : فلما رأى يوسف أن أباه وضع يده اليمنى على رأس أفرايم ساء ذلك في عينه فأمسك بيد أبيه لينقلها عن رأس « أفرايم » إلى رأس « منسى » وقال يوسف لأبيه : ليس هكذا يا أبى لأن هذا هو البكر ، ضع يمينك على رأسه فأبى أبوه وقال : علمت يا ابني علمت ، هو أيضاً يكون شعباً وهو أيضاً يصير كبيراً ، ولكن أخاه الصغير يكون أكبر منه ، ونسله يكون جمهوراً من الأمم . . الخ (سفر التكوين : الإصحاح ٤٨ الفقرات من ١٧ - الخ الإصحاح) .

فصل

ثم ذكر عن « يعقوب » عليه السلام أنه قال لرؤوبين في ذلك الوقت : أنت أول المواهب مفضل في الشرف ، مفضل في العز ، ولا تفضل منملة ماء^(٢٤٢).
قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كلام يكذب أوله آخره .

فصل

تنبأ التوراة بإعطاء أولاد يهوذا القيادة

ثم ذكر أنه عليه السلام قال « ليهوذا » حينئذ : لا تنقطع من « يهوذا » المخصرة^(٢٤٣) ولا من نسله قائد حتى يأتيني المبعوث الذى هو رجاء الأمم^(٢٤٤).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا كذب قد انقطعت من ولد « يهوذا » المخصرة وانقطعت من نسله القواد ، ولم يأت المبعوث الذى هو رجاءهم . وكان انقطاع الملك من ولد « يهوذا » من عهد « بخت نصر » مذ أزيد من ألف عام وخمسمائة عام إلا مدة يسيرة ، وهى مدة « زربائيل » بن « صلتائيل^(٢٤٥) » فقط . وقد قررت على هذا الفصل أعلمهم وأجدلهم ، وهو « أشموال بن يوسف اللاوى » الكاتب المعروف بابن النغزال^(٢٤٦) فى سنة أربع وأربعمئة فقال لى لم تزل رءوس الجواليت^(٢٤٧) ينتسلون من ولد داود وهم من بنى « يهوذا » وهى قيادة وملك ورياسة ، فقلت هذا خطأ لأن رأس الجالوت لا ينفذ أمره على أحد من اليهود ولا من غيرهم ، وإنما هى

(٢٤٢) النص كما جاء فى التوراة : . . . رأوبين : أنت بكرى ، قوّى وأول قدرى ، فضل الرفعة وفضل العز فائزاً كاملاً لا تفضل :

وأنت صعدت على مضجع أبيك ، حينئذ دنسته على فراشى صعد . (الإصحاح ٤٩ من سفر التكوين - الفقرات من ٣ - ٥) .

(٢٤٣) المخصرة : بكسر الميم كالسوط ، وكل ما اختصر الإنسان بيده من عصا ونحوه ، والمراد الحكم والسلطان .

(٢٤٤) النص فى الإصحاح ٤٩ من سفر التكوين : لا يزول قضيب من يهوذا ، ومشتري ، من بين رجليه حتى يأتى شيلون ، وله

بكون خضوع شعوب الفقرات من ٨ - ١٢) .

(٢٤٥) فى (خ) (ابن صلتال) .

(٢٤٦) اختلفت المصادر فى رسم اسمه : ففى الفصحى ابن « ابن النغزال » بالفاء مرة وبالعين مرة أخرى ، وصحيف إلى الغزال فى طبقات

صاعد ، وابن « نغزال » فى التبيان وأعمال الأعلام ، ويكتبه الأستاذ غرسية غومس بلام خفيفة ، وابن « النغريلى » فى ذخيرة ابن بسام ،

وإس « نغداله » عند دوزى ، وابن « نغريلة » فى الأصل المخطوط من رسالة ابن حزم (الرد على ابن النغريلى اليهودى لابن حزم الأندلسى -

تحقيق د . احسان عباس) (ص ٨ ، ٩ من المقدمة بتصرف) .

(٢٤٧) الجالوت : معناه بالعبرانية (مُسبى) اسم لبطل جبار فلسطينى من مدينة (جت) اشتهر بالمحاربة التى قام بها ضد إسرائيل ،

فأراد أن يكفى أصحابه مئونة الحرب بأن يصارع بنفسه أشجع رجال إسرائيل ، على أنه إذا قتل خضع الفلسطينيون لإسرائيل ، وإن قتل

خصمه خضع إسرائيل لهم ، فبقى « جليات » هكذا مدة ، وهو يعبر إسرائيل فى الصباح وفى المساء ، ويطلب من يبارزه ، فأبى « داود »

ورماه بحجر فشق جبينه ، ووقع صريعاً ، فاحتز « داود » رأسه وحمله أمام الشعب ، وقد ذكر تفصيل قصته فى الإصحاح السابع عشر ، من

سفر صموئيل الأول (دائرة المعارف : للبستاني ج ٦ ص ٥٠٤) .

تسمية لا حقيقة لها ، ولا له قيادة ، ولا بيده مِحصرة ، فكيف وبعد أحزيا^(٢٤٨) بن بورام لم يكن من بنى « يهوذا » وإلّ أصلاً مدة^(٢٤٩) ستة أعوام ، ثم بعده نشأ الملقب « صدقيا » بن « يوشيا » ، لم يكن منهم لأحد له معين ، ولا من يملك على أحد اثنين وسبعين عامًا متصلة حتى ولى « زربائيل » ثم انقطع الولادة منهم جملة ، لا رأس « جالوت » ولا غيره مدة ولاية الهارونيين^(٢٥٠) ملكًا ملكًا مئين من السنين ليس لأحد من « يهوذا » فى ذلك أمر إلى دولة المسلمين أو قبلها بيسير ، فأوقعوا اسم رأس الجالوت على رجل من بنى « داود » إلى اليوم ، إلّا أنّ بعض المؤرخين القدماء ذكر أن « هردوس » وابنيه ، وابن^(٢٥١) ابنه « اعريفاس » ابن « اعريفاس » كانوا من بنى « يهوذا » ، والأظهر أنهم من الروم عند كل مؤرخ ، فظهر كذب هؤلاء الأنذال بيقين ، وحاش لله أن يكذب نبي .

فصل

ثم ذكر أن « يعقوب » عليه السلام قال « للاوى » و « شمعون » سأبدهما فى « يعقوب » وأفرقهما فى « إسرائيل^(٢٥٢) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أما لاوى فكان نسله مبددًا فى بنى إسرائيل كما ذكر ، وأما « بنو شمعون » فلا ، بل كانوا مجتمعين فى البلد الذى وقع لهم كسائر الأسباط ولا فرق ، وليس إنذار النبوة مما يكذب فى قصة ويصدق فى أخرى ، هذه صفات إنذارات الحساب المقاعد على الطرق للنساء ولمن لا عقل له .

فصل

إرسال موسى عليه السلام لفرعون

وقال فى السفر الثانى من توراتهم : إن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : قل لفرعون السيد يقول « إسرائيل^(٢٥٣) » بكر ولدى ، ويقول لك ائذن لولدى ليعخدمنى ، وإن كرهت الإذن^(٢٥٤)

(٢٤٨) فى (أ ، ب) [فكيف وبعد أحرب - ابن برام] .

(٢٤٩) فى (أ ، ب) [مدة من] .

(٢٥٠) نسبة إلى هارون .

(٢٥١) سقطت [وابن ابنه] من النسخة (أ) .

(٢٥٢) النص كما فى الإصحاح ٤٩ من سفر التكوين : « أقسمهم ا فى يعقوب وأفرقهما فى إسرائيل . الفقرات من ٥ - ٨ » .

(٢٥٣) فى النسخة (أ) [لإسرائيل] ، ولى (ب) [لإسرائيل] .

(٢٥٤) فى (أ ، ب) [وإن كرهت الآن] .

سأهلك بكر ولدك^(٢٥٥).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا عجب ناهيك به ، ليت شعرى ماذا ينكرون على النصارى بعد هذا ؟ وهل طرق للنصارى سبيل الكفر فى أن يجعلوا لله ولداً ، ونهج لهم طريق التثليث --- على ما ذكرنا قبل هذا --- إلا هذه الكتب الملعونة المبدلة !؟

إلا أن النصارى لم يدعوا بنوة الله تعالى إلا لواحد أتى بمعجزات عظيمة وأما هذه الكتب السخيفة ، وكل من تدّين^(٢٥٦) بها فإنهم ينسبون بنوة الله إلى جميع بنى إسرائيل ، وهم أوسخ الأمم وأرذلهم جملة^(٢٥٧) ، وكفرهم أوحش ، وجهلهم أفحش .

فصل

معجزات موسى أمام فرعون

ثم ذكر أن « هارون » ألقى العصا بين يدى فرعون وعبيده فصارت حية فدعا فرعون بالعلماء والسحرة ، وفعلوا بالرق^(٢٥٨) المصرى مثل ذلك ، ولكن عصا موسى ازدردت عصيهم . ثم ذكر أن « موسى » و « هارون » فعلا ما أمرهما السيد ، فرفع العصا وضرب بها ماء النهر بين يدى فرعون وعبيده فعاد دماً ومات كل حوت فيه ، وتنت النهر ، ولم يجد المصريون سبيلاً إلى الشرب منه ، وصار الماء فى جميع أرض مصر دماً ، ففعل مثل ذلك سحرة مصر برقاهم^(٢٥٩).

ثم ذكر أن « هارون » مدّ يده على مياه مصر وخرجت الضفادع منها ، وغطت أرض مصر ، ففعل السحرة برقاهم مثل ذلك ، وأقبلوا بالضفادع على أرض مصر^(٢٦٠) . ثم ذكر أن « هارون » مدّ يده بالعصا وضرب بها غبار الأرض ، فتخلق منها بعوض فى الآدميين والأنعام وعاد جميع الغبار بعوضاً فى جميع أرض مصر ، فلم يفعل السحرة مثل ذلك برقاهم ، وراموا اختراع البعوض فلم يقدرُوا عليه ، فقال السحرة لفرعون هذا صنع الله^(٢٦١).

(٢٥٥) النص كما فى سفر الخروج ... الإصحاح الرابع : يقول الرب : إسرائيل ابنى البكر ، فقلت لك أطلق ابنى ليعبدنى فأبيت أن تطلقه ، هاأنا أقتل ابنك البكر ، (الفقرات ٢٢ - ٢٤) .

(٢٥٦) فى (خ) [وكل من يؤمن بها] .

(٢٥٧) فى (أ ، ب) سقطت كلمة (جملة) .

(٢٥٨) الرق : جمع رقية ، التعاويذ التى يستخدمونها فى السحر .

(٢٥٩) التوراة : سفر الخروج - الإصحاح السابع - الفقرات من ٩ - ٢٤) .

(٢٦٠) التوراة : سفر الخروج : (الإصحاح الثامن - الفقرات من ١ - ٨) .

(٢٦١) التوراة : (سفر الخروج - الإصحاح الثامن - الفقرات من ١٦ - ٢٠) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه الآبدة المصمَّلة^(٢٦٢) ، والصَّيْلَم المطبقة ولو صح هذا لبطلت نبوة موسى عليه السلام ، بل نبوة كل نبي .

ولو قدر السحرة على شيء من جنس ما يأتي به النبي لكان باب السحرة ، وباب مدعى النبوة واحدًا ، ولما انتفع موسى بازدراد^(٢٦٣) عصاه لعصيمهم ، ولا بعجزهم عن البعوض وقد قدروا على قلب العيصي حيايت ، وعلى إعادة الماء دما ، وعلى المجيء بالصفادع ولما كان لموسى عليه السلام عليهم بنوته أكثر من أنه أعلم بذلك العمل منهم فقط ، ولو كان كما قال هؤلاء الكذابون الملعونون لكان فرعون صادقًا في قوله : « إنه لكبيركم الذى علمكم السحر ، ولا منفعة لهم في قول السحرة في البعوض : « هذا صنع الله » ، لأنه يقال لبنى إسرائيل فعلى موجب قول السحرة لم يكن من صنع الله قلب العصا حية ، والماء دما ، والمجيء بالصفادع ، بل من غير صنع الله .

وهذه عظمة تقشعر منها الجلود . أين هذا الإفك المفترى البارد من نور الحق الباهر ؟! إذ يقول الله عز وجل : « إثمًا صنعوا كيّد ساحر^(٢٦٤) » وإذ يقول تعالى : « وجاء السحرة فرعون قالوا : أئِنَّ لنا لأجراً إن كُنَّا نحن الغالبيين ، قال : نعم ، وإِنَّكم لمن المقرَّين ، قالوا : إمَّا أن تُلقى وإمَّا أن نكون نحن الملقين ، قال : ألقوا ، فلمَّا ألقوا سحرُوا أعين الناس واسترهبوهم ، وجاءوا بسحر عظيم ، وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هى تلقف ما يأفكون ، فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون ، فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين .

والقَى السحرة ساجدين ، قالوا آمَنَّا بِرَبِّ العالمين ، رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ^(٢٦٥) .

وإذ يقول تعالى : « فإذا جبالهم وعصيتهم يُخِيلُ إليه من سحرهم أَنَّها تسعى^(٢٦٦) . فأخبر عز وجل أن الذى عمل موسى حق . وأن عصاه صارت ثعبانًا على الحقيقة بقوله تعالى : « فإذا هى ثعبانٌ مبين^(٢٦٧) » .

فصح أنه تبين ذلك لكل من رآه يقينًا . وأخبر أن الذى عمل السحرة إنما هو إفك وتخيل وكيد ، وهذا هو الحق الذى تشهد به العقول ، لا فى الكتاب المبدل المحرف ، فصح أن فعل السحرة حيلة مموهة لا حقيقة لها ، وهذا الذى يصححه البرهان ، إذ لا يحيل الطبائع إلَّا خالقها ،

(٢٦٢) الآبدة : الداهية التى يلقى ذكرها أبدًا ، وه اصنَّالَ اصنَّالًا : اشتد ، والمصمَّلة الداهية ، والصامل ، والصميل ، اليابس ، والصَّيْلَم ، الأمر الشديد .

(٢٦٣) فى النسخة (ب) [بازدراد] بالهاء فى آخره وفى النسخة (أ) [بازدراد] بالهمز فى آخره .

(٢٦٤) سورة طه : ٦٩ .

(٢٦٥) سورة الأعراف : ١١٣ - ١٢٢ .

(٢٦٦) سورة طه : ٦٦ .

(٢٦٧) سورة الأعراف : ١٠٧ . والشعواء : ٣٢ .

شهادة لرسله وأنبيائه ، وفرقا بين الصدق والكذب ، لا قولهم عمل السحرة مثل ما عمل موسى في وقت تكليفه برهانا^(٢٦٨) على صدق قوله ، وعند تحديه لهم على أن يأتوا بمثله إن كانوا صادقين وهو كاذب ، فأتوا بمثله ، فانظروا النتيجة يرحمكم الله .

هذه سوأة تشهد شهادة قاطعة صادقة بأن صانع ذلك الكتاب الملعون المكذوب الذى يسمونه « الحماس »^(٢٦٩) ويدّعون أنه توراة موسى عليه السلام إنما كان زنديقا مستخفا بالبارى تعالى ورسله وكتبه ، وحاش لموسى عليه السلام منه ، وأنهم إلى الآن يزعمون أن إحالة الطبايع ، وقلب الأجناس عن صفاتها الذاتية إلى أجناس آخر ، واختراع الأمور في المعجزات^(٢٧٠) البينية يقدر على ذلك بالرقى والصناعات . واعلموا^(٢٧١) أن من صدّق بهذا فهو^(٢٧٢) مبطل للنبوّة بلا مرية ، إذ لا فرق بين النبي وغيره إلا في هذا الباب ، فإذا أمكن لغير النبي فلم يبق إلا دعوى لا برهان عليها ، ونعوذ بالله من الضلال .

ولقد شاهدناهم متفقين إلى اليوم على أن رجلا من علمائهم ببغداد دخل من بغداد إلى قرطبة^(٢٧٣) في يوم واحد ، وأثبت قرنين في رأس رجل من بنى الاسكندرا^(٢٧٤) كان ساكنا بقرب دار اليهود عند فنّدق الحرقه كان يؤذى يهود تلك الجهة ويسخر منهم ، وهذه كذبة وفضيحة لا نظير لها ، والموضع مشهور عندنا بقرطبة^(٢٧٥) داخل المدينة ، وبنو عبد الواحد بن يزيد الاسكندرى من بيئة رفيعة مشهورة أدركنا آخرهم . كانت فيهم وزارة وعمالة ليس فيهم مغمور ولا خفى إلى أن بادوا ما عرف قط أحد منهم ولا من جيرانهم هذه الأحمقة المختلقة^(٢٧٦).

والقوم بالجملة أكذب البرية ، أسلافهم وأخلافهم ، وعلى كثرة ما شاهدنا منهم ، ما رأيت فيهم قط متحريرا إلا رجلين فقط .

(٢٦٨) في الأصل (أ ، ب) [برهان] بالرفع والأصح نصبها على الحال .

(٢٦٩) في (أ ، ب) [الحماس] بالسين المهملة .

(٢٧٠) في النسخة (ب) [واختراع الأمور المعجزات في البنية] .

(٢٧١) في النسخة (أ) [وعلموا] .

(٢٧٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة (فهو) .

(٢٧٣) في (أ ، ب) [قرطبة] .

(٢٧٤) في النسخة (أ) [الإسكندرى] .

(٢٧٥) قرطبة : مدينة عظيمة بالأندلس ، وسط بلادها ، وبها كان ملوك بنى أمية وينسب إليها جماعة وافرة من أهل العلم ، منهم أحمد ابن محمد بن عبد البر ، وله كتاب مؤلف في الفقهاء بقرطبة ، وقد هدمت في زمن بنى عباد ، وحلت محلها في العاصمة والملك « أشبيلية » ، وقد رثاها الشعراء والأدباء من ذلك :

ذَكَرْنَاهُ الزَّمَنَ الْمَاضِي بِقَرْطُبَةِ بَيْنَ الْأَجْبَةِ فِي لُحُوٍّ وَإِنْجَاسِ

(معجم البلدان : ٤ - ٣٢٤) .

(٢٧٦) في النسخة (ب) [المختلقة] بالفاء وفي (أ ، ب) سقطت كلمة [ولا من جيرانهم] .

فصل

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وفى قصة قلب الماء دمًا فضيحة أخرى ظاهرة الكذب وهى : أن فى نص الكلام الذى يزعمونه التوراة : « ثم قال السيد لموسى قل لهارون ، مَدِّ يدك بالعصا على مياه مصر ، وأنهارها وأوديتها ، ومروجها ، وجناتها ، لتعود دمًا ، وتصير ماء فى آنية^(٢٧٧) التراب والخشب دمًا . ففعل موسى وهارون كل ما أمرهما به السيد » إلى قوله « وصار الماء فى جميع أرض مصر دمًا . ففعل مثل ذلك سحرة مصر برقاهم ، واشتد قلب فرعون ، ولم يسمع لهما على حال ، ثم انصرف فرعون ودخل بيته ولم يوجه قلبه إلى هذا أيضًا ، وحفر جميع المصريين حوالى النهر ليصيبوا الماء منها لأنهم لا يقدرّون على شرب الماء من النهر^(٢٧٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا نص كتابهم فأخبر أن كل ماء كان بمصر فى أنهارها وأوديتها ، ومروجها وجناتها ، وأوالى الخشب والتراب ، والماء كله فى جميع أرض مصر صار دمًا . فأى ماء بقى حتى تقلبه السحرة دمًا ، كما فعل موسى وهارون ؟ أبى الله إلا فضيحة الكذابين وخزيهم .

فإن قالوا قلبوا ماء الآبار التى^(٢٧٩) حفرها المصريون حول النهر . قلنا لهم : فكيف عاش الناس بلا ماء أصلاً ؟ أليت هذه فضائح مرددة ؟ وهل يخفى أن هذا من توليد ضعيف العقل أو زنديق مستخف لا يبالي بما أتى به من الكذب . ونعوذ بالله من الضلال .

فصل

ذكر بعض المعجزات لموسى

وبعد ذلك ذكر أن الله تعالى أمر موسى أن يقول لفرعون : « ستكون يدي على مكسبك الذى لك فى الفحوص^(٢٨٠) وخنيلك وحميرك وجمالك وبقرك وأغنامك بوباء شديد ، ويظهر السيد أعجوبة فيما يملكه بنو إسرائيل ، ووقت السيد لذلك وقتًا ، وقال غدًا يفعل السيد^(٢٨١) هذا فى

(٢٧٧) يبدو أن فى العبارة تحريفاً ، والذى نراه صواباً أن تكون هكذا [ويصير الماء فى آنية التراب والخشب دمًا] .
 (٢٧٨) الذى فى التوراة الحالية : . . . ثم قال الرب لموسى : قل لهارون خذ عصاك ومد يدك على مياه المصريين على أنهارهم ، وعلى سواقيهم وعلى آجامهم ، وعلى كل مجتمعات مياههم لتصير دمًا ، فيكون دم فى كل أرض مصر فى الأعشاب وفى الأحجار ، ففعل هكذا موسى وهارون كما أمر الرب . . . الخ (سفر الخروج - الإصحاح السابع - الفقرات من ١٤ - ٢٤) .
 (٢٧٩) فى النسخة (أ) [حتى] بدلاً من [التى] .
 (٢٨٠) الميفحص : بمجم القطاة . والفحوص : يقصد بها الأماكن .
 (٢٨١) فى (أ ، ب) سقطت العبارة من أول [أعجوبة فيما يملكه بنو إسرائيل إلى وقال غداً يفعل السيد] .

الأرض ، ففعل السيد ذلك في يوم آخر ، وماتت جميع دواب المصريين ، ولم يمت لبنى إسرائيل دابة فاشتد قلب فرعون ولم يأذن لهم^(٢٨٢) .

ثم ذكر بعد ذلك أمر الله تعالى موسى بأن يأخذ ما حملت الكف من رماد الكانون ويلقيه إلى السماء بين يدي فرعون ليصير غباراً في جميع أرض مصر فيكون في الآدميين والأنعام خراجاً^(٢٨٣) ونفطات^(٢٨٤) ، فأخذ رماداً من كانون ووقف بين يدي فرعون ورماء موسى إلى السماء وصارت منه نفطات في الآدميين والأنعام ، ولم تقدر السحرة على الوقوف عند موسى لما كان أصابهم من ألم النفطات ، وكان مثل ذلك في جميع أرض مصر والسحرة ، فشدد الله قلب فرعون ، ولم يسمع لهما على حال ما عهد السيد إلى موسى^(٢٨٥) .

وبعد ذلك قال : إن الله أمر موسى أن يقول لفرعون : غداً هذا الوقت أمطر برداً كثيراً جداً لم ينزل مثله على مصر من اليوم الذي أسست فيه إلى هذا الوقت ، فابعث واجمع أنعامك ، وكل من تملكه في الفدان ، فكل ما أدركه البرد في الفدان ولم يدخل البيوت يموت^(٢٨٦) ، فمن خاف وعيد السيد من عبيد فرعون أدخل عبيده وأنعامه في البيوت ، ومن استهان بوعد السيد أبقي عبيده وأنعامه في الفدان .

وقال السيد لموسى : مُدَّ يدك إلى السماء لينزل البرد في جميع أرض مصر فمدَّ موسى يده بالعصا ، فأتى السيد بالرعد ، والبرد المختلف على الأرض ، ثم أمطر السيد البرد في جميع أرض مصر مخلوطاً بنار ، ولم ينزل بعظمة في تلك الأرض من حين سكن ذلك الجنس فأهلك البرد في جميع أرض مصر كل ما ظهر به في الفدادين من الآدميين والأنعام وجميع عشبهما ، وكسر جميع شجرها ، ولم ينزل منه بشيء في أرض قوص^(٢٨٧) حيث كان بنو إسرائيل^(٢٨٨) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : تأملوا هذا الكذب الهجين اللائح . ذكر أولاً أن موسى أتى بالوباء وأخبر عن الله تعالى أنه قال لفرعون سأهلك مكسبك الذى فى الفحوص ،

(٢٨٢) التوراة : (سفر الخروج - الإصحاح التاسع - الفقرات من ١ - ٧) .

(٢٨٣) خراجات : بثور ودمايل .

(٢٨٤) نفطات : الفعل (نط) كفرح ، وكف نفطة : فرخت غملاً .

(٢٨٥) (ما) مفعول به لسمع . سفر الخروج - الإصحاح التاسع ، الفقرات من ٨ - ١٢) .

(٢٨٦) (أ ، ب) سقطت كلمة [يموت] .

(٢٨٧) قوص : مدينة كبيرة عظيمة قصبة صعيد مصر ، وأهلها أرباب ثروة واسعة ، وكانت قديماً محط التجار القادمين من « عدن » ، وأكثرهم من هذه المدينة ، وهى شديدة الحر لقربها من البلاد الجنوبية ، وتقع على الضفة الشرقية للنيل ، وهى قرية من البحر الأحمر وكان يعبدها الجغرافيون فى الزمن القديم فى الإقليم الأول (معجم البلدان - بتصرف ح ٤ - ٤١٣) .

(٢٨٨) فى النص الذى ذكر فى التوراة الحالية استعمل كلمة (الحقل) بدلاً من (الفدان) واستعمل كلمة (جاسان) بدلاً من

(قوس) . (راجع النص فى سفر الخروج الإصحاح ٩ - الفقرات من ١٢ - ٢٦) .

ونخيلك وحميرك وجمالك ، وبقرك ، وأغنامك فعمم جميع الناس ، ما أَدْخَلَ في البيوت وما لم يدخل ، يعم جميع الحيوان صنفاً صنفاً ، ثم أخبر : أن جميع دواب المصريين ماتت ولم تمت لبنى إسرائيل ولا دابة . ثم ذكر أمر « النفايات » ثم ذكر أمر « البرد » ، وأن موسى أنذر فرعون عن الله تعالى ، وأمره بإدخال أنعامه في البيوت وأن ما أدرك البرد منها في الفحص يهلك .

فليت شعري !! أى دابة بقيت لفرعون وأهل مصر ، وقد ذكر أن الوباء أهلك جميعها ؟ وأين^(٢٨٩) الإبل والحمير والخيول والغنم والبقر ؟ أليس هذا عجبا !! وليس يمكن أن يقول : إن دواب بنى إسرائيل هلكت آخرًا إذ سلمت أولاً ، لأنه قد بين أنه لم يقع من البرد شيء في أرض « قوص » حيث سكنى بنى إسرائيل ، ولم يكن بين آية وآية بإقرارهم وقت يمكن فيه جلب أنعام إليهم من بلد آخر ؛ لأنه لم يكن بين الآية والآية إلا يوم أو يومان أو قريب من ذلك ، ومصر واسعة الأعمال ، ولا تتصل بشيء من العمائر ، بل بين جميع انتهاء أقطارها من كل جهة ، وبين أقرب العمائر إليها مسيرة أيام كثيرة ، كالشام وبلاد الغرب ، وأرض النوبة والسودان ، وأفريقية ، فظهر كذب من عمل ذلك الكتاب المبدل المحرف المفتري الذى يزعمونه التوراة وحاش لله من ذلك ، والحمد لله على السلامة من مثل عملهم وضلالهم كثيراً .

فصل

اضطراب التوراة في ذكر مدة بقاء بنى إسرائيل بمصر

وبعد ذلك قال : « وكان مسكن بنى إسرائيل بمصر أربعمئة وثلاثين سنة ، فلما انقضت هذه السنون خرج ذلك اليوم معسكر السيد من أرض مصر^(٢٩٠) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه فضيحة الدهر ، وشهرة الأبد ، وقاصمة الظهر ، يقول هاهنا : إن مسكن بنى إسرائيل بمصر أربعمئة سنة وثلاثون سنة ، وقد ذكر قبل : أن « فاهات^(٢٩١) » بن « لاوى » دخل مصر مع جده « يعقوب » ومع أبيه « لاوى » ومع سائر أعمامه وبنى أعمامه ، وأن عمر « فاهات » بن « لاوى » المذكور كان مائة سنة وثلاثة وثلاثين سنة . وأن « عمران بن فاهات بن لاوى » المذكور كان عمره مائة سنة وسبعا وثلاثين سنة . وأن « موسى بن عمران بن فاهات بن لاوى » المذكور كان إذ خرج ببني إسرائيل من مصر مع نفسه ابن ثمانين سنة .

(٢٨٩) في النسخة (ب) [وبين] .

(٢٩٠) راجع (سفر الخروج - الإصحاح ١٢ - الفقرات من ٤٠ - ٤٢) .

(٢٩١) في النسخة (ب) [فاهات بنى لاوى] وفي النسخة (أ) [فاهات] بالقاف .

هذا كله منصوص كما نذكره في الكتاب الذي يزعمون أنه التوراة ، فهبك أن « فاهات » دخل مصر ابن شهر أو أقل ، وأن « عمران » ابنه ولد بعد موته ، وأن « موسى بن عمران » ولد بعد موت أبيه ليس يجتمع من كل ذلك إلا ثلاثمائة عام وخمسون عامًا فقط . فأين الثانون عامًا الباقية من جملة أربعمائة سنة وثلاثين سنة .

فإن قالوا نضيف إلى ذلك مدة بقاء يوسف بمصر قبل دخول أبيه وإخوته ، قلنا : قد بين في التوراة أنه كان إذ دخلها^(٢٩٢) ابن سبع عشرة سنة ، وأنه كان إذ دخلها أبوه وإخوته ابن تسع وثلاثين سنة ، فإذا^(٢٩٣) كان مقامه بمصر قبل أبيه وإخوته اثنين وعشرين سنة ، ضمها إلى ثلاثمائة سنة وخمسين سنة يقوم من الجميع بلا شك ثلاثمائة واثنان وسبعون سنة . أين الثمانى والخمسون الباقية من أربعمائة وثلاثين سنة ؟ هذه شهرة لا نظير لها ، وكذب لا يخفى على أحد ، وباطل نقطع بأنه لا يمكن ألبة أن يعتقد أحد في رأسه شيء من دماغ صحيح ، لأنه لا يمكن أن يكذب الله تعالى في دقيقة . ولا أن يكذب رسوله ﷺ عامداً ، ولا مخطئاً في دقيقة فيقره الله تعالى على ذلك ، فكيف ؟ ولابد أن يسقط من هذه المدة سن « فاهات »^(٢٩٤) إذ ولد له « عمران » وسن « عمران » إذ ولد له « موسى » عليه السلام ، والصحيح الذي يُخرج على نصوص كتبهم : أن مدة بنى إسرائيل مذ دخل « يعقوب » وبنوه مصر إلى أن خرجوا منها مع « موسى » عليه السلام ، لم تكن إلا مائتى عام وسبعة عشر عاما ، فهذه كذبة في مائتى عام وثلاثة عشر عامًا ، ولو لم يكن في توراتهم إلا هذه الكذبة وحدها لكفت في أنها موضوعة مبدلة من حمار في جهله ، أو مستخف سخر بهم ولابد .

فصل

التوراة المحرفة تصف الاله بألفاظ لا تليق

وبعد ذلك قال : وعند ذلك مجد « موسى » و « بنو إسرائيل » بهذه السورة ، وقالوا : مجد بنا السيد فإنه يعظم ويشرف ، وأغرق في البحر الفرس وراكبه ، قوّى ومدبّحى للسيد الذى صار لى مُسلما^(٢٩٥) ، هذا إلهى أجدده ، وإله أبى أعظمه ، السيد قاتل كالرجل القادر^(٢٩٦) .

وفي السفر الخامس : « اعلّموا أن السيد إلهكم الذى هو نار أكول^(٢٩٧) » .

(٢٩٢) في النسخة (ب) [دخله] .

(٢٩٣) في النسخة (ب) [فاما] .

(٢٩٤) في النسخة (أ) [فاهات] بالقاف .

(٢٩٥) في (أ ، ب) [ومدبّحى للسيد وقد صار خلاصى] .

(٢٩٦) التوراة - سفر الخروج - (الإصحاح ١٥ الفقرات من ١) والذى في النص الحالى : « الربّ رجل الحرب » .

(٢٩٧) النص كما في التوراة الحالية : « لأن الربّ إلهك هو نار آكلة إله غيور » (سفر التثنية - الإصحاح الرابع - الفقرة - ٢٤) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه سوأة من السوءات لتشبيه الله عز وجل بالرجل القادر ، ويخبر بأنه نار ، هذه مصيبة لا تجبر ، ولقد قال بعضهم : أليس الله تعالى يقول عندكم : « الله نور السماوات والأرض »^(٢٩٨) ؟

قلت : بلى . وقد قال رسول الله ﷺ : إذ سأله « أبو ذر »^(٢٩٩) : هل رأيت ربك ؟ . فقال : « نور أنى أراه » .

وهذا بين ظاهر أنه لم يعن النور المرئى ، لكن نور لا يرى . فلاح أن معنى « نور السماوات والأرض » إذا ثبت ، أنه ليس هو النور المرئى الملون ، إنه الهادى لأهلها فقط . وأن النور اسم من أسماء الله تعالى فقط .

وأما قوله تعالى : « مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح فى زجاجة - إلى قوله - ولو لم تمسسه نار » .

فإنه شبه نوره الذى يهذى به أوليائه بالمصباح الذى ذكر ، فإنه شبه مخلوقاً بمخلوق . وبيان ذلك : قوله تعالى متصلاً بالكلام المذكور فى الآية نفسها : « نور على نور يهذى الله لنوره من يشاء »^(٣٠٠) .

فصح ما قلناه يقينا من أنه تعالى : إنما عنى بنوره هداة للمؤمنين فقط ، وهذا أصح تشبيه يكون ، لأن نور هداة فى ظلمة الكفر كالمصباح فى ظلمة الليل .

فصل

وصف التوراة للمن النازل من السماء

ثم وصف المنّ النازل عليهم من السماء فقال : وكان أبيض شبيهاً بزريعة الكزبر^(٣٠١) ومداوه كمداق السميد^(٣٠٢) المعسل ، ثم قال فى السفر الرابع :

(٢٩٨) سورة النور : آية ٣٥ .

(٢٩٩) أبو ذر الغفارى : هو جندب بن جنادة أحد السابقين الأولين إلى الإسلام ، وكان رأساً فى العلم والزهد والجهاد ، قال عنه الرسول ﷺ : « ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة من أبى ذر » - مات رضى الله عنه عام ٣٢ هـ (تذكرة الحفاظ للذهبي - ج ١ ص ١٧ ، ١٨) .

(٣٠٠) النور : ٣٥ .

(٣٠١) فى القاموس المحيط « الكزبرة » وقد تفتح الباء وهى من الأباذير .

(٣٠٢) فى (أ ، ب) [كالمسيد الممل] وهو تحريف ظاهر . والنص كما فى التوراة الحالية « وهو كبزر الكزبرة أبيض وضعه كرقاقب بعسل » (سفر الخروج - الإصحاح ١٦ - الفقرة ٣١) .

« كان المَنَّ شبيهًا بزريعة الكُزْبَر ، ولونه إلى الصُّفْره ، وكان طعمه كطعم الخبز^(٣٠٣) المعجون بالزيت » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا تناقض في الصفة واللون والطعم ، وإحدى الصفتين تكذب الأخرى بلا شك .

فصل

تجسيم التوراة للاله ووصفه بصفات البشر

وبعد ذلك قال : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قال لبنى إسرائيل : لقد رأيتموني كلكم من السماء ، فلا تتخذوا معى آلهة الفضة . ثم قال بعد ذلك : ثم صعد « موسى » و « هارون » و « ناداب » و « أبيهو » وسبعون رجلاً من المشايخ^(٣٠٤) ونظروا إلى إله إسرائيل ، وتحت رجله كَلْبَنَةٌ من زمرد فيروزى ، وكسماء صافية ، ولم يمدَّ الرَّبُّ يده إلى خيار بنى إسرائيل الذين نظروا إلى الله ، وأكلوا وشربوا . وقال بمقربة من ذلك : « وكان منظر عظمة السيد كنارٍ آكلةٍ في قرن الجبل يراه جماعة من بنى إسرائيل^(٣٠٥) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا تجسيم لا شك فيه ، وتشبيه لا خفاء به . وليس هذا كقول الله تعالى :

« وجاء ربك والملك صفاً صفاً^(٣٠٦) » .

ولا كقوله تعالى :

« إِنْ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ^(٣٠٧) » .

ولا كقول رسول الله ﷺ : « ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة في ثلث الليل الباقي إلى سماء الدنيا » ، لأن هذا كله على ظاهره بلا تكلف تأويل ، إنما هى أفعال يفعلها الله عزَّ وجلَّ تسمى مجيئنا وإتيانا وتنزلاً ، ولا مثل قوله تعالى :

(٣٠٣) النص كما في التوراة : « وأما المن فكان كبر الكزبرة ، ومنظره كمنظر المُقْل ، كان الشعب يطوفون ليلته قطوه ، ثم يطحنونه بالرحى ، أو يدقونه في الهاون ، ويطحنونه في القدور ، ويعملونه ملات ، وكان كطعم قطائف زيت . . . (سفر العدد - الإصحاح ١١ - الفقرات من ٧ - ١٠) .

(٣٠٤) التوراة : (سفر العدد - الإصحاح ١١ - ١٦ الخ الإصحاح) .

(٣٠٥) النص كما في الإصحاح ١٤ من سفر العدد . . . يارب قد ظهرت لهم عينا لعين ، وسحابك واقفة عليهم وأنت سائر أمامهم بعمود سحاب نهاراً ، وعمود نار ليلاً . . . الفقرة ١٤ - وهذا يدل على استمرار التحريف في التوراة من وقت إلى آخر .

(٣٠٦) سورة الفجر : ٢٢ .

(٣٠٧) سورة البقرة : ٢١٠ .

« يد الله فوق أيديهم^(٣٠٨) » « ويبقى وجه ربك^(٣٠٩) » .

وسائر ما فى القرآن من مثل هذا ، فكله ليس بمعنى الجارحة ، لكن على وجوه ظاهرة فى اللغة قد بينها فى غير هذا المكان ، عمدتها أن كل ذلك خبر عن الله تعالى لا يرجع بشيء من ذلك إلى سواه أصلاً ، ثم كيف يجتمع ما ذكرنا عن توراتهم مع قوله فى السفر الخامس : « كلمكم الله من وسط اللهيپ فسمعتم صوته ، ولم تروا له شخصاً^(٣١٠) » . وهاتان قضيتان تكذب كل واحدة منهما الأخرى ولا بد .

فصل

التوراة تهم هارون عليه السلام بصناعة العجل

وبعد ذلك قال : فلما أطال موسى المقام اجتمع بنو إسرائيل إلى « هارون » وقالوا : قم واعمل لنا إلهًا يتقدمنا ، فإننا لا ندرى ما أصاب موسى الرجل الذى أخرجنا من مصر . فقال لهم هارون : اقلعوا أقراط الذهب عن آذان نسائكم وأولادكم وبناتكم ، واثنوني بها ، ففعلوا ما أمرهم به وأثنوه بالأقراط ، فلما قبضها هارون أفرغها وعمل لهم منها عجلاً ، وقال : هذا إلهكم يا بنى إسرائيل الذى أخرجكم من مصر فلما بصر بها هارون بنى مذبحاً بين يدي العجل ، وبرح مسمعاً : غداً عيد السيد ، فلما قاموا صباحاً قربوا له قرباناً ، وأهدوا له هدايا ، وقعدت العامة تأكل وتشرب وقاموا للعب^(٣١١) .

ثم ذكر إقبال موسى ، وأنه لما تدانى من المعسكر بصر بالعجل وجماعات تنغنى . وبعد ذلك ذكر أنه قال لهارون : « ماذا فعلت بك هذه الأمة إذ جعلتم تذنبون ذنباً عظيماً ؟

فقال له هارون : لا تغضب سيدى ، فإنك تعرف رأى هذه الأمة فى الشر ، قالوا لى : اعمل لنا إلهًا يتقدمنا لأننا نجعل ما أصاب موسى الذى أخرجنا من مصر ، فقلت لهم : من كان عنده منكم ذهب فليقبل به إلى وألقيته فى النار ، وخرج لهم منه هذا العجل ، فلما رأى

(٣٠٨) سورة الفتح : ١٠ .

(٣٠٩) سورة الرحمن : ٢٧ .

(٣١٠) النص كما جاء فى التوراة الحالية : « قال لى الرب اجمع لى الشعب فأسمعهم كلامى لكى يتعلموا أن يخافونى كل الأيام التى هى فيها أحياء على الأرض ويعلموا أولادهم ، فقدمتم ووقفتم فى أسفل الجبل ، والجبل يضطرم بالنار إلى كبد السماء بظلام وسحاب وضباب ، مكلمكم الرب من وسط النار وأنتم سامعون صوت كلام ، ولكن لم تروا صورة بل صوتاً . الخ » (سفر التثنية ٤ / ١٠ - ١٦) .

(٣١١) سفر الخروج - (الإصحاح ٣٢ الفقرات من ١ - ٧) والعبارات مختلفة ولكن المعنى واحد .

« موسى » القوم قد تعرّوا ، وكان « هارون » قد عرّاهم بجهالة قلبه ، وصيّره بين يدي أعدائهم عراة^(٣١٢).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا الفصل عفا على ما قبله ، وطم عليه أن يكون « هارون » وهو نبي مرسل يتعمد أن يعمل لقومه إلهاً ، يعبدونه من دون الله عز وجل وينادى عليه غدا « عيد السيد » وينبئ للعجل مذبحاً ، ويساعدهم على تقريب القران للعجل ، ثم يجردهم ويكشف أستاههم للرقص وللغناء أمام العجل إلا أن تكون أحق إستاه كشفت^(٣١٣)، إن هذا لعجب !! نبي مرسل كافر مشرك^(٣١٤) يعمل لقومه إلهاً من دون الله ، أو يكون العجل ظهر من غير أن يتعمد « هارون » عمله ، فهذه والله معجزة كمعجزات موسى ولا فرق . إلا أن هذا هو الضلال والتلبس ، والإشكال والتدليس المبعد عن الله تعالى ، إذ لو كان هذا لما كان موسى أولى بالتصديق من عابد العجل الملعون . أترى بعد استخفاف النذل الذى عمل لهم هذه الخرافة بالأنبياء عليهم السلام استخفافاً . حاش لله^(٣١٥) من هذا ؟ أوترون بعد حمق من يؤمن بأن هذا من عند « موسى » رسول الله وكليمه عن الله تعالى - حمقاً ؟! نحمد الله على العافية .

أين هذا الهوس البارد والكذب المفتري من نور الحق الذى يشهد له العقل بالصحة الذى جاء به « محمد رسول الله ﷺ » عن الله عز وجل حقاً ؟
إذ يقول فى هذه القصة نفسها ما لا يمكن سواه :

« واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلاً جسداً له خوار ، ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً ، اتخذوه وكانوا ظالمين^(٣١٦) » .

وقوله عز وجل :

فكذلك ألقي السامري فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار ، فقالوا : هذا إلهكم ، وإله موسى فنسى أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولاً ، ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ، ولقد قال لهم هارون من قبل : يا قوم إنما فتنتكم به ، وإن ربكم الرحمن فاتبعوا وأطيعوا أمرى ، قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى . قال « يا هارون » : ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن

(٣١٢) سفر الخروج (الإصحاح ٣٢ - الفقرات من ٢١ - ٢٦) .

(٣١٣) يقصد : أم أحق الناس بكشف إستاه هو ذلك الذى وضع هذه الخرافة .

(٣١٤) فى السخة (أ) [مشترك] .

(٣١٥) فى السخة (ب) [الله] .

(٣١٦) الأعراف : ١٤٨ .

فَعَصَيْتْ أَمْرِي . قَالَ : يَا ابْنُ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ، إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي^(٣١٧) .

وقوله :

« يَا ابْنُ أُمِّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي^(٣١٨) » .

فهذا هو الصدق حقاً ، إنما عمل لهم العجل الكافر الضال السامري ، وأما « هارون » فنهاهم عنه جهده ، وأنهم عصوه ، وكادوا يقتلونه ، وقد تبين الصبحُ لذي عينين ، ولاح صدق قوله تعالى من كذب الآفكين .

وأما « الخوار » فقد صبح عن ابن عباس ما لا يجوز سواه ، وأنه إنما كان دوى الريح تدخل من قبله وتخرج من دبره^(٣١٩) ، وهذا هو الحق لأنه تعالى أخبر أنه لا يكلمهم ، ولو خار من عند نفسه لكان ضرباً من الكلام ، ولكانت حياة فيه ، وهو محال ، إذ لا تكون معجزة ، ولا إحالة لغير نبي أصلاً . وبالله تعالى التوفيق .

فصل

الإله يستجيب لموسى في العفو عن بني إسرائيل

وفي خلال هذه الفصول ذكر أن الله عز وجل قال لموسى : دعنى أغضب عليهم وأهلكهم ، وأُقْدِمُكَ عَلَى أُمَّةٍ عَظِيمَةٍ ، وَأَنْ مُوسَى رَغِبَ إِلَيْهِ وَقَالَ لَهُ : تَذَكَّرْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَإِسْحَاقَ عِبِيدَكَ الَّذِينَ خَلَقْتَهُمْ بِيَدِكَ ، وَقُلْتَ لَهُمْ سَأَكْثُرُ ذُرِّيَّتَكُمْ حَتَّى يَكُونُوا كَنُجُومِ السَّمَاءِ ، وَأَوْرَثْتَهُمْ جَمِيعَ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ بِهَا وَمِلْكُونَهَا ، فَحَنُّ السَّيِّدِ وَلَمْ يَتَمَّ مَا كَانَ أَرَادَ أَنْزَالَهُ مِنَ الْمَكْرُوهِ بِأُمَّتِهِ .

(٣١٧) طه : ٨٨ : ٩٤ .

(٣١٨) الأعراف : ١٥٠ .

(٣١٩) روى حماد عن سمالك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : « مر هارون بالسامري ، وهو يصنع العجل فقال : ما هذا ؟ فقال : ينفع ولا يضر ، فقال : اللهم اعطه ما سألك على ما في نفسه فقال : اللهم إني أسألك أن يخور فكان الخوار من أجل دعوة هارون ، قال ابن عباس خار كما يخور الحي من العجول . . وروى أن موسى قال : يارب هذا السامري أخرج لهم عجلاً جسداً له خوار من حلبيهم ، فمن جعل الجسد والخوار ، قال الله تبارك وتعالى : أنا . وفي رواية عن معمر عن ابن عباس أيضاً : لما انسكبت الحلي في النار جاء السامري وقال لهارون : يا نبي الله ألقى ما في يدي ؟ وهو يظن أنه كبعض ما جاء به غيره من الحلي ، فقذف التراب فيه وقال : كن عجلاً جسداً له خوار فكان كما كان للبلاء والفتنة ، وقيل خواره وصوته كان بالريح لأنه كان عمل فيه خروفاً فإذا دخلت الريح في جوفه خار ولم تكن فيه حياة ، وهذا قول مجاهد . وعلى القول الأول ، كان عجلاً من لحم ودم وهو قول الحسن وقتادة والسدي . (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١١ ص ٢٣٥ - ط دار الكتب العربية سنة ١٩٦٧) . وفي ذكر هذه الروايات دلالة على أن ابن حزم لم يتحرر الدقة في النقل عن ابن عباس (المحقق) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فى هذا الفصل عجائب .

أحدها : إخباره بأن الله تعالى لم يتم ما أراد إنزاله من المكروه بهم ، وكيف يجوز أن يريد الله عز وجل إهلاك قوم قد تقدّم وعده لهم بأموور ولم يتمها لهم بعد ؟ وحاش لله من أن يريد إخلاف وعده فيريد الكذب .

وثانيها : نسبتهم البداء^(٣٢٠) إلى الله عز وجل ، وحاش لله من ذلك ، والعجب من إنكار من أنكر منهم النسخ بعد هذا ، ولا نكرة فى النسخ لأنه فعل من أفعال الله أتبعه بفعل آخر من أفعاله مما قد سبق فى علمه كونه^(٣٢١) كذلك ، وهذه صفة كل ما فى العالم من أفعاله تعالى :

وأما البداء : فمن صفات من يهيم بالشئ ثم يبدو له غيره ، وهذه صفة المخلوقين ولا صفة من لم يزل ، ولا يخفى عليه شئ فى المستأنف .

وثالثها : قوله فيها : (ويملكونها) ، وهذا كذب ظاهر ما ملكوها إلا مدة ثم خرجوا عنها إلى الأبد ، والله تعالى لا يكذب ، ولا يخلف وعده .

فصل

طلب الإله لموسى أن يذهب وقومه لفلسطين

وبعد هذا ذكر أن الله تعالى قال لموسى : اذهب واصعد من هذا الموضع أنت وأمتك التى أخرجت من مصر إلى الأرض التى وعدت بها مقسماً « إبراهيم » و « إسحاق » و « يعقوب » لأورثها نسلهم ، وأبعث بين يديك ملكاً لإخراج « الكنعانيين » ، و « الأموريين » ، و « الحيتيين » ، و « الفرزيين » ، و « الحويين » ، و « اليوسيين » - تدخل فى أرض تفيض لبناً وعسلاً ، لست أنزل معكم لأنكم أمة قساة الرقاب لتلا تهلك بالطريق^(٣٢٢) ، فلما سمعت العامة هذا الوعيد الشديد عجزت ولم تأخذ زينتها ، فقال السيد لموسى : قل لبنى إسرائيل أنتم أمة قد قست رقابكم سأنزل عليكم مرة وأهلككم ، فضموا زينتهم لأعلم ما أفعل بكم^(٣٢٣) .

(٣٢٠) البداء : له معان ، البداء فى العلم وهو أن يظهر له صواب على خلاف ما أراد وحكى ، والبداء فى الأمر ، وهو أن يأمر بشئ ثم يأمر بعده بخلافه ومن لم يجر النسخ أن الأوامر المختلفة فى الأوقات المختلفة متناسخة ، وقد قال بالبداء على الله تعالى المختار ابن أبى عبيد الثقفى لأنه كان يدعى علم ما يحدث من الأحوال وإن لم يوافق قوله ، قال قد بدا الربكم وكان لا يفرق بين النسخ والبداء (الملل والنحل : للشهرستانى ج ١ ص ٢٣٨) .

(٣٢١) بى (خ) (وكونه) .

(٣٢٢) سفر الخروج - الإصحاح ٢٣ الفقرات من ٢٠ - إلى نهاية الإصحاح .

(٣٢٣) سفر الخروج - (الإصحاح ٣٣ - الفقرات من ١ - ٧) .

وبعد ذلك بفصول قال : « إن موسى قال لله تعالى إن كنت سيدى عنى راضياً فأنا أرغب إليك أن تذهب معنا^(٣٢٤) » .

وبعد ذلك : « إن الله تعالى قال لموسى : سأخرج بنفسى بين يديك »

* * *

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : في هذا الفصل كذبتان وتشبيه محقق أما الكذبتان : فأحدهما قوله : إنه سيبعث بين يدى موسى ملكاً لإخراج الأعداء ، وأما هو تعالى فليس ينزل معهم ثم نزل معهم ، وهذا كذب لا مخلص منه تعالى الله عن هذا ، وحاش له من أن يقول سأفعل ثم لا يفعل ، وأن يقول لا أفعل ثم يفعل .

والثانية قوله : « إني سأنزل إليكم مرة وأهلككم » ثم لم يفعل . حاش لله من هذا .

وأما التشبيه المحقق : فامتناعه من أن ينزل بنفسه ، واقتضاره على أن يبعث ملكاً لنصرتهم ، ثم أجاب إلى النزول معهم ، وهذا لا يسوغ فيه ما يسوغ^(٣٢٥) في حديث التنزيل من أنه فعل بفعله تعالى ، لأنه لو كان هذا لكان إرسال الملك أقوى ما يوجد في العالم ، فإذا قد بطل فقد صح أنه نزول نقلة ولا بد .

فصل

إدعاء التوراة أن الله وعد موسى أن يراه من ظهره لا من وجهه

وفي خلال هذه الفصول قال : وكان السيد يكلم « موسى » مواجهة فمما بهم كما يكلم المرء صديقه^(٣٢٦) ، وأن موسى رغب إلى الله تعالى أن يراه ، وأن الله تعالى قال له : سأدخلك في حجر ، وأحفظك بيمينى حتى أجتاز ثم أرفع يدي وتبصر ورأى لأنك لا تقدر أن ترى وجهى^(٣٢٧) .

ففى هذين الفصلين تشبيه شنيع قبيح جداً من إثبات آخر بخلاف الوجه وهذا ما لا يخرج

منه .

(٣٢٤) سفر الخروج - الإصحاح ٣٣ - الفقرات من ١٢ - إلى آخر الإصحاح .

(٣٢٥) سقطت في النسخة (أ) كلمة [فيه ما يسوغ] . وفي (أ ، ب) فمن حديث التنزيل .

(٣٢٦) النص كما في التوراة : « ويكلم الرب موسى وجها لوجه كما يكلم الرجل صاحبه » (سفر الخروج - الإصحاح ٣٣ -

الفقرة - ١١) .

(٣٢٧) النص : « ويكون متى أجتاز مجدى ألى أضعك في نقرة من الصخرة وأسترك بيدي حتى أجتاز ، ثم أرفع يدي فنظر ورأى ،

وأما وجهى فلا يرى » (سفر الخروج - ٢١/٣٣ - ٢٣) .

فصل

تخطيط كتب اليهود في عددهم حين خروجهم من مصر

وفي السفر الثالث : أن البارئ تعالى قال له : من ضاجع امرأة عمه أو خاله ، أو كشف عورة بنته فيحملان جميعاً ذنوبهما ويموتان من غير أولاد^(٣٢٨).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : كنا ذكرنا أننا لا نخرج عليهم من توراتهم كلاماً لا يفهم معناه ، إذ للقائل أن يقول : قد أصاب الله به ما أراد ، لكن هذا المكان لم يتخلف فيه وعدنا ، لأنها شريعة مكلفة ملزمة ، ومن المحال أن يكلف الله الناس عملاً لا يفهمونه ولا يعقلون معنى الأمر به .

فصل

ذكر التوراة لقبائل بنى إسرائيل الخارجين من مصر

وفي السفر الرابع : ذكر أن عدد بنى إسرائيل الخارجين من مصر ، القادرين على القتال خاصة من كان ابن عشرين سنة فصاعداً - كانوا ستمائة ألف مقاتل وثلاثة آلاف مقاتل وخمسمائة مقاتل ، وخمسين مقاتلاً ، وأنه لا يدخل في هذا العدد من كان له أقل من عشرين ولا من لا يطبق القتال^(٣٢٩) ، ولا النساء جملة ، وأن عددهم إذ دخلوا الأرض المقدسة ستمائة ألف رجل ، وألف رجل ، وسبعمائة رجل وثلاثون رجلاً . لم يعد فيهم من له أقل من عشرين سنة ، وأن على هؤلاء قسمت الأرض المغنومة ، وعلى النساء وعلى من كان دون العشرين أيضاً^(٣٣٠).

وفي كتبهم : أن « داود » عليه السلام أحصى في أيامه بنى إسرائيل فوجد بنى « يهوذا » خاصة : خمسمائة ألف مقاتل . ووجد التسعة الأسباط الباقية . حاش بنى لاوى ، وبنى بنيامين فلم يخصهما ألف ألف مقاتل غير ثلاثين ألفاً سوى النساء ، وسوى من لا يقدر على القتال من صبي أو شيخ أو معذور ، وكل هؤلاء ، إنما كانوا في « فلسطين » و« الأردن » وبعض عمل « الغور » فقط . والبلد المذكور بخالته كما كان لم يزد بالاتساع ولا نقص .

وفي كتبهم أيضاً : أن إيبا بن رجبعام^(٣٣١) بن سليمان بن داود عليه السلام قتل من العشرة

(٣٢٨) النص كما في التوراة : « وإذا اضطجع رجل مع امرأة عمه فقد كشف عورة عمه ، يحملان ذنوبهما ، يموتان عقيمين وإذا أخذ رجل امرأة أخيه ذلك نجاسة قد كشف عورة أخيه يكونان عقيمين . . ألع (سفر لاويين - الإصحاح العشرون - ٢٠ - ٢٢) .

(٣٢٩) (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٤٥ - ٤٧) .

(٣٣٠) التوراة (سفر العدد - الإصحاح ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦) .

(٣٣١) في (أ ، ب) [ابنا بن رجمام] .

الأسباط من بنى إسرائيل خمسمائة ألف رجل . وأن ابنه « انتيا بن إيبا » كان معه من بنى يهوذا خاصة ثلاثمائة ألف مقاتل ومن بنى بنيامين خاصة^(٣٣٢) اثنين وخمسين ألف مقاتل .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : البلد المذكور باق لم ينقص ولا صغرت أرضه . وَحَدَّه^(٣٣٣) بإقراهم في الجنوب « غزة » و« عسقلان » و« رفح »^(٣٣٤) و« وطرف »^(٣٣٥) من جبال الشراة -- بلد « عيسو » ، ولا خلاف بينهم في أنهم لم يملكوا قط قرية فما فوقها من هذه البلاد ، وأنهم لم يزالوا من أول دولتهم إلى آخرها محاربين مرة لبنى إسرائيل ومرارا عليهم . وحد ذلك البلد في الغرب^(٣٣٦) : البحر الشامى . وحده في الشمال : « صور » و« صيدا » وأعمال « دمشق » التي لا يختلفون في أنهم لم يملكوا قط منها مضرب وقد ، وأنهم لم يزالوا من أول دولتهم إلى آخرها محاربين لهم ، فمرة عليهم ومرة لهم ، وفي أكثر ذلك يملكون بنى إسرائيل ويسومونهم سوء العذاب ، ومرة يخرج بنو إسرائيل عن ملكهم فقط ، وحد البلد المذكور في الشرق بلاد « مواب » و« عمون » وقطعة من صحراء العرب التي هي الفلوات والرمال ، ولا خلاف بينهم في أن نصّ توراتهم أن الله تعالى قال لموسى وبنى إسرائيل : (إلى هنا^(٣٣٧) لا تحاربوا بنى « عيسو » ، ولا « بنى مواب » ، ولا « بنى عمون » فإني لم أؤرثكم من بلادهم وطأة^(٣٣٨) قدم فما فوقها ، لأنى قد ورثت بنى عيسو ، وبنى لوط هذه البلاد ، كما ورثت بنى إسرائيل تلك التي وعدتهم بها ، وأنهم لم يزالوا من أول دولتهم إلى آخرها يحاربونهم ، فمرة يملكهم « بنو عمون » و« بنو مواب » ، ومرة يخرجون عن رقهم فقط ، وطول بلاد بنى إسرائيل المذكورة بمساحة الخلفاء^(٣٣٩) المحققة من « عقبة أفيق »^(٣٤٠) ، وهى على أربعة وخمسين ميلاً من دمشق إلى طبرية ، ثمانية أميال ، وهى « جبل أفرايم » إلى الطور اثنى عشر ميلاً ، إلى « اللجون »^(٣٤١) اثنى عشر ميلاً ، إلى علمين^(٣٤٢) عندهما ينقطع عمل الأردن ،

(٣٣٢) لى (أ ، ب) سقط الكلام من [ابنه انتيا بن إيبا إلى بنيامين خاصة] .

(٣٣٣) وفى (خ) [حدة] .

(٣٣٤) وفى (أ ، ب) [رجح] .

(٣٣٥) وفى (أ ، ب) [وطرق] .

(٣٣٦) وفى (أ ، ب) : فى [القرب] بالقاف .

(٣٣٧) لى (خ) سقطت [إلى هنا] .

(٣٣٨) فى النسخة (ب) [وطأة] (سفر التثنية - الإصحاح الثانى - الفقرات من ٤ - ١٥) .

(٣٣٩) [الخلفاء] وهى النبات المعروف الذى ينبت على شواطئ القنوات ، وفوق الجبال وفى (أ ، ب) [الخلفاء] بالخاء بدلاً من

الحا : المهملة .

(٣٤٠) لى (أ ، ب) [أنيق] بالنون بدلاً من الفاء .

(٣٤١) اللجون : بلد بالأردن ، بينه وبين « طبرية » عشرون ميلاً ، وفى « اللجون » صخرة مدورة فى وسط المدينة ، وعليها قبة زعموا أنها مسجد إبراهيم عليه السلام وتحت الصخرة عين غزيرة الماء ، وذكروا أن إبراهيم عليه السلام دخل هذه المدينة فى وقت مسيره إلى مصر ، ومعه غنم له ، وكانت المدينة قليلة الماء ، فسألوا إبراهيم أن يرثل عنهم لقلة الماء ، فيقال : إنه ضرب بعصاه هذه الصخرة فخرج منها ماء كثير ، واللجون أيضاً : موضع فى طريق مكة من الشام قرب « تيماء » معجم البلدان : ٥ - ١٣ ، ١٤ .

(٣٤٢) علمين : علمان من قرى زمار باليمن ، ويضاف إليها « ذو » ، فيقال « وذو علمان » (المرجع السابق - ٤ : ١٤٧) .

ومبدأ عمل فلسطين ميل واحد ، إلى الرملة^(٣٤٣) نحو أربعين ميلاً ، إلى عسقلان ثمانية عشر ميلاً . وموضع الرملة هو كان آخر عمل بنى إسرائيل . فذلك ثلاثة وسبعون ميلاً . وعرضه من البحر الشامي إلى أول عمل جبل الشراة ، وأول عمل مواب ، وأول عمل « عمان » ، نحو ذلك أيضاً . وعمل صغير شرق الأردن يسمى « الغور » فيه مدينة « بيسان^(٣٤٤) » يكون أقل من ثلاثين ميلاً في ثلاثين ميلاً ولا يزيد ، وكان هذا العمل الذى بشرق الأردن بزعمهم وقع لبنى رعووين و « بنى جاد^(٣٤٥) » ونصف بنى منسى^(٣٤٦) ابن يوسف عليه السلام ، لأنه كان يصلح لرعى المواشى وكان هؤلاء أصحاب بقر وغنم .

فاعجبوا لهذا الكذب الفاحش المفضوح ، وهذا المحال الممتنع أن تكون المسافة المذكورة تقسم أرضها على عدد يكون أبناء العشرين منهم فصاعداً خاصة أزيد من ستائة ألف فأين من دون العشرين ؟ وأين النساء ؟ والكل بزعمهم أخذ سهمه من الأرض المذكورة ليعيش من زرعها وثمرتها ، واعلموا أنه لا يمكن ألبة أن يكون في المساحة المذكورة على أن تكون مساحة كل قرية ميلاً في ميل ، مزارعها ومشاجرها إلا ستة آلاف قرية ومائتى قرية ، هذا على أن يكون جميع العمل المذكور عمراً متصلاً ، لا مرج فيه ولا شجر ، ولا أرض محجرة لا تعمر ، ولا أرض مرملة كذلك ، ولا سبخة ملح كذلك ، وهذا محال أن يكون . فعلى هذا يقع لكل قرية من الرجال المذكورين مائة رجل أو نحو ذلك ، سوى من هو دون العشرين منهم^(٣٤٧) ، وسوى النساء ، ولا سبيل ألبة على هذا أن يدركوا فيها المعاش ، وهذا كذب لا خفاء به ، لاسيما إذ بلغوا ألف ألف مقاتل وخمسمائة مقاتل ، سوى من لا يقاتل ، وسوى النساء .

أين هذا الكذب البارد من الحق الواضح في قوله تعالى حاكياً عن فرعون أنه قال إذ تبع بنى إسرائيل : « إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ^(٣٤٨) » .

(٣٤٣) الرملة : مدينة عظيمة بفلسطين ، وكانت رباطاً للمسلمين ، وهى كورة فلسطين وكانت دار ملك « داود » و « سليمان » واستنقذها « صلاح الدين » سنة ٥٨٣ هـ من الفرنجة ، وقد خربها خوفاً من الاستيلاء عليها مرة أخرى ، والرملة أيضاً محلة خربت نحو شاطئ دجلة . والرملة : قرية لبنى عامر من بنى عبد القيس بالبحرين ، وينسب إلى رملة فلسطين أبو خالد يزيد بن خالد الرملى الهمداني (المرجع السابق حد ٣ : ٦٩ ، ٧٠) .

(٣٤٤) بيسان : هى مدينة في الأردن بالغور الشمالى ، ويقال لها لسان الأرض ، وهى بين حوران وفلسطين ، وتوصف بكثرة النخل ، وبيسان أيضاً موضع لى جهة خير بالمدينة ، قال رسول الله ﷺ فى غزاة ذى قرد على ماء يقال له بيسان ، فسأل عن اسمه فقالوا يا رسول الله اسمه بيسان وهو ملح فقال ﷺ : بل هو نعمان ، وهو طيب ، فاشتره طلحة وتصدق به . و « بيسان » أيضاً موضع معروف بأرض اليمامة . و « بيسان » أيضاً قرية من قرى الموصل (معجم البلدان - ١ / ٥٢٨) .

(٣٤٥) فى النسخة (أ) . [جادا] .

(٣٤٦) فى (أ) [بنى منشأ] .

(٣٤٧) فى (أ ، ب) [بينهم] .

(٣٤٨) سورة الشعراء : ٥٤ .

هذا الذى لا يجوز غيره ، ولا يمكن سواه أصلاً .

وكذبة أخرى : وهى أنهم ذكروا فى كتاب « يوشع » : أن البلد المذكور كان فيه من المدن فى سهم بنى يهوذا مائة مدينة وأربعة مدن^(٣٤٩) ، وفى سهم بنى شمعون سبع عشرة مدينة . وفى سهم بنيامين ثمان وعشرون مدينة^(٣٥٠) ، وفى سهم بنى زبلون اثنتا عشرة مدينة^(٣٥١) ، وفى سهم بنى نفتالى تسع عشرة^(٣٥٢) مدينة . وفى سهم بنى دان ثمانى عشرة مدينة^(٣٥٣) ، فذلك مائتا مدينة ، واثنتان وست وثلاثون مدينة . قال فى الكتاب المذكور - سوى قراها « لا يخصيها إلا الله عز وجل .

وذكر فيه أنه وقع لنصف « بنى منسى^(٣٥٤) » بن يوسف بشرقى الأردن « باشان^(٣٥٥) » وعملها ، وأن مدائنهم المحصنة ستون مدينة سوى قراها لا يخصيها إلا الله . فالجتماع من هذه المدن المذكورة ثلاثة مائة مدينة غير أربع مدن ، ولم يذكر عدد مدائن بنى « رعويين » ولا عدد مدائن بنى عاد ، ولا عدد مدائن نصف بنى منسى الذى بغرب الأردن ، ولا مدائن بنى أفرايم .

وهذه الأسباط التى لم تذكر مدنها تقع على ما توجه توارثهم فى الربع من جميع بنى إسرائيل ، يقع لهم على هذا الحساب نحو مائة مدينة . إذا ضمت إلى العدد الذى ذكرنا فتنام الجميع نحو أربع مائة مدينة . فاعجبوا لهذه الشهرة أن تكون البقعة التى قد ذكرنا مساحتها على قلتها وتفاهتها تكون فيها هذه المدن . وقد ذكر أن نصف سبط بنى منسى الذين وقعوا بشرقى الأردن ، ووقع فى خطهم ستون مدينة كانوا ستة وعشرين ألف رجل مقاتلين كلهم ليس فيهم ابن أقل من عشرين سنة^(٣٥٦) . والعمل باقى إلى اليوم لعله إثنى عشر ميلاً فى مثلها ، ما رأيت أقل

(٣٤٩) سفر يشوع - الإصحاح ١٥ الفقرات من ١ - إلى آخر الإصحاح .

(٣٥٠) فى سفر يشوع - الإصحاح ١٨ - وكانت مدن سبط بنى بنيامين حسب عشائهم ست عشرة مدينة مع ضياعها . ثم أربع عشرة مدينة مع ضياعها فيكون المجموع كما فى هذا النص ٣٠ ثلاثين مدينة لا ثمان وعشرين مدينة كما ذكر ابن حزم (راجع الإصحاح المذكور الفقرات من ٢١ - إلى آخر الإصحاح) .

(٣٥١) سفر يشوع - (الإصحاح ١٩ - الفقرات من ١٠ - ١٦) .

(٣٥٢) سفر يشوع - (الإصحاح ١٩ - الفقرات من ٣٢ - ٣٩) .

(٣٥٣) سفر يشوع - الإصحاح ١٩ - الفقرات من ٤٠ إلى آخر الإصحاح .

(٣٥٤) فى النسخة (أ) [بنى منشا] .

(٣٥٥) سفر يشوع - الإصحاح ١٧ .

(٣٥٦) النص كما فى التوراة : ١ ولنصف سبط منسى أعطى موسى فى ناشان ، وأما نصفه الآخر فأعطاهم يشوع مع إخوتهم لى عبر الأردن غرباً ، وعندما ما صرفهم يشوع أيضاً إلى خيامهم باركهم . . . الخ (سفر يشوع - الإصحاح ٢٢ - الفقرات من ٧ - إلى آخر الإصحاح) .

حياء من الذى كتب لهم تلك الكتب المردولة ، وسخم بها وجوههم . ونعوذ بالله من الضلال .

« فصل »

ويتصل بهذا الفصل فصل آخر هو أشنع منه فى شهرة الكذب وشنعة المحال ، وظهور التوليد ، وبشاعة الافتعال :

ذكر فى صدر السفر الثانى إذ ذكر خروج بنى إسرائيل عن مصر مع موسى عليه السلام : أن الله تعالى أمر موسى أن يعد بنى إسرائيل بعد خروجهم من مصر بسنة واحدة ، وشهر واحد فقط ، فعّد جميع قبائلهم فقال : هؤلاء أكابر البيوت فى قبائلهم « حنوك »

و« فلو » و« حصرون » و« كرمى » وهم بنو « رؤوبين » بكر ولد « إسرائيل » ، هذه قبائل « رؤوبين »^(٣٥٧) .

وذكر فى أول السفر الرابع : أن مُقَدَّمهم كان « اليصور بن شديئور » ، وأن عددهم كان ستة وأربعين ألف رجل ، لم يعدّ فيهم^(٣٥٨) من له أقل من عشرين سنة ولا من لا يطيق الحرب .

وذكر فى صدر السفر الثانى فقال : « وبنو شمعون » « يموئيل »^(٣٥٩) ، و« يامين » و« أوهد » و« ياكين » و« صوحر » و« شاول » بن الكنعانية . هذه قبائل شمعون .

وذكر فى أول السفر الرابع : « أن مُقَدَّمهم كان شلومئيل بن صور يشداى » . وأن عددهم كان تسعة وخمسين ألف رجل ، لم يعدّ فيهم من له أقل من عشرين سنة ، ولا من لا يطيق الحرب^(٣٦٠) .

وقال فى صدر السفر الثانى : هذه تسمية بنى لاوى فى قبائلهم « جرشون » و« قهات »^(٣٦١) و« مرارى » و« ابنا جرشون » و« لبنى » و« شمعى » فى قبائلهم ، و« بنو

(٣٥٧) فى النسخة (ب) [رواين] (راجع سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ٨ - ١٠) .
(٣٥٨) لى (أ ، ب) [لم يعد منهم] (راجع سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ١٨ ، ٥ ، ٢١) .
(٣٥٩) لى (خ) [يموال] (راجع سفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - الفقرات من ١٠ - ١١) .
(٣٦٠) راجع سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات : ٦ ، ٢٢ ، ٢٣) .
(٣٦١) لى النسخة (ب) [قهات] بالناء المتناة بدلاً من الناء المتلفة (راجع سفر التكوين ٤٦ الفقرات ١١) .

قهاث : « عمرام » و « يصهار » و « حبرون » و « عزيثيل » . وابنا مرارى : « محلى » و « موشى » . هذه أنساب بنى لاوى في قبائلهم . فتزوج « عمران » « يوكابد » عمته ، فولدت له « موسى » و « هارون » وبنو يصهار : « قورح » و « نافج » و « ذكرى » وبنو قورح : « أشير^(٣٦٢) » و « القانة » و « أبياساف » . وبنو عزيثيل : « ميشائيل » و « الصافان » ، و « ستري » . فتزوج « هارون » إلى « يشيع^(٣٦٣) » بنت « عميناداب » أخت نخشون ، فولدت له « ناداب » و « أبيهوا » و « العازار » و « إيثامار » فتزوج « العازار » بن هارون في بنات بنى « فوطيثيل^(٣٦٤) » فولدت « فيحاس^(٣٦٥) » .

وقال في صدر السفر الرابع : فكلّم السيد موسى في مغار سينا ، وقال له : عدّ بنى لاوى في بيوت آبائهم وأهاليهم ، فكل ذكر ابن شهر فصاعداً حسبهم موسى كما عهد إليه السيد فوجد ولد « لاوى » على أسمائهم مسمين : « جرشون » و « قهاث » و « مرارى » . وولد جرشون « لبنى » و « شمعى » . وولد « قهاث » « عمرام » و « يصهار^(٣٦٦) » و « عزيثيل » . وولد مرارى : « محلى » و « موشى » . وأنه عدّ عامة ذكور بنى « جرشون » ابن شهر فصاعداً فكانوا ستة آلاف^(٣٦٧) وخمسمائة ، كانوا في ساقّة القبة في الغرب تحت أيدي « الياساف » ابن « لايل^(٣٦٨) » . وبعد ذلك ذكر أنه حسب ألفى رجل وستائة رجل ، وثلاثين رجلاً . ثم قال : هذه نسبة « قهاث » خرج منه رهط « عمرام » و « يصهار » و « حبرون » و « عزيثيل » فحسب من كان منهم ذكراً ابن شهر فصاعداً ، فوجدهم ثمانية آلاف رجل وستائة ذكر مقدّمهم « لصافان^(٣٦٩) » ابن « عزيثيل » المذكور . وأمرهم أن يكونوا في جنوب القبة^(٣٧٠) . حاش موسى و « هارون » وأولادهما ، فإنهم يكونون أمام القبة في الشرق ، وأنه حسب من كان منهم ابن ثلاثين سنة إلى ابن خمسين سنة فقط فوجدهم ألفى رجل وسبعمئة رجل وخمسين رجلاً . وذكر أنه حسب بنى مرارى « محلى » و « موشى » بنى مرارى ومن كان منهم ابن شهر فصاعداً من المذكور فوجدهم ستة آلاف ومائتين مقدّمهم : « صوريثيل » ابن « أبيحاييل^(٣٧١) » وأمرهم أن يكونوا في شمال القبة ،

(٣٦٢) في النسخة (ب) [أسير] بالسین المهملة .

(٣٦٣) في (أ ، ب) [اليشاي] .

(٣٦٤) في (خ) [أبو طيبال] بدلاً من [بنى فوطيثيل] .

(٣٦٥) راجع سفر الخروج - (الإصحاح السادس الفقرات من ١٤ - ٢٦) .

(٣٦٦) في التوراة : « وحبرون » فولد « قهاث » أربعة لا ثلاثة كما في سفر العدد الذي أشار إليه ابن حزم (راجع سفر العدد -

الإصحاح الثالث - الفقرة ١٩) .

(٣٦٧) في التوراة الحالية : « سبعة آلاف وخمسمائة » لا ستة آلاف كما ذكر ابن حزم (راجع السفر السابق - الإصحاح الثالث -

الفقرة ٢٣) .

(٣٦٨) راجع سفر العدد - (الإصحاح الثالث - الفقرات من ١٤ - ٢٥) .

(٣٦٩) في النسخة (ب) [ليصافان] .

(٣٧٠) راجع المرجع السابق - (الفقرات من ٢٧ - ٣٢) .

(٣٧١) راجع المرجع السابق - (الفقرات من ٣٣ - ٣٦) .

وأنه حسب من كان منهم ابن ثلاثين سنة فصاعداً إلى خمسين سنة فوجدهم ثلاثة آلاف رجل ، ومائتي رجل . وبعد أن ذكر من كان من بني لاوى ابن شهر فصاعداً من الذكور كما أوردنا قال : فجميع اللاويين^(٣٧٢) الذين حسب موسى وهارون من كل ذكر من ابن شهر فصاعداً اثنان وعشرون ألفاً .

وأن السيد أوحى إلى موسى : احسب بكور ذكور ولد إسرائيل المذكور^(٣٧٣) من ابن شهر فصاعداً ، وتأخذ لى اللاويين عن بكور جميع ولد إسرائيل فعده موسى بكور ولد بني إسرائيل المذكور^(٣٧٤) من ابن شهر فصاعداً فوجدهم اثنين وعشرين ألفاً ، ومائتين وثلاثة وسبعين^(٣٧٥) . فقال السيد لموسى : خذ « بني لاوى » عن بكور ذكور ولد إسرائيل ليكون « بني لاوى » لى ، وعن المائتين والثلاثة والسبعين الزائدين عن عدد بني لاوى ، تأخذ عن كل واحد خمسة أثقال بوزن الهيكل ، فأخذ موسى دراهم الزائدين فبلغت ألفاً وثلاثمائة وخمسة وستين مثقالاً ، وأعطاهم لهارون وولده على ما عهد عليه السيد^(٣٧٦) .

ثم ذكر فى سفر « يوشع » أن « العازار بن هارون » بنفسه أتى إلى « يوشع بن نون » إذ فتحت الأرض المقدسة ، وكلمه فى أن يعطى « بني لاوى » مدائن للسكنى ففعل . وأنه وقع لبنى هارون خاصة ثلاث عشرة مدينة من مدائن بنى « يهوذا » و « بنيامين » و « شمعون » . وأنه وقع لسائر بنى « قاهات » ابن « لاوى » عشر مدائن من مدائن^(٣٧٧) بنى دان وبني أفرايم ، ونصف سبط منسى^(٣٧٨) الذين مع سائر الأسباط ، وأنه وقع لبنى جرشون بن لاوى ثلاث عشرة مدينة من مدائن « يساخار »^(٣٧٩) ، و « أشار »^(٣٨٠) ، و « نفتالى » ونصف سبط « منسى » الذى بشرق الأردن . وأنه وقع لبنى مرارى بن لاوى اثنتى عشرة مدينة من مدائن بنى زابلون ، وبني رؤوبين ، وجاد بن يعقوب بشرق الأردن فذلك لبنى لاوى ثمان وأربعون مدينة^(٣٨١) .

وذكر فى السفر الرابع : أنه أحصى أيضاً بنى جاد بن يعقوب الرجال خاصة من كان منهم

(٣٧٢) فى النسخة (ب) [اللاويين] .

(٣٧٣) فى النسخة (أ) [الذكور] بدون ميم .

(٣٧٤) فى النسخة (ب) [المذكور] .

(٣٧٥) سفر العدد - (الإصحاح الثالث - الفقرات من ٤٠ - ٤٣) .

(٣٧٦) راجع سفر العدد - (الإصحاح الثالث ، الفقرات من ٤٤ - ٥١) .

(٣٧٧) فى (أ ، ب) سقطت [من مدائن] .

(٣٧٨) فى النسخة ب (أ) [منشا] .

(٣٧٩) فى النسخة (ب) [يساخار] .

(٣٨٠) فى النسخة (ب) و [أشير] .

(٣٨١) راجع سفر يشوع - (الإصحاح ٢١ الفقرات من ١ - ٧) .

ابن عشرين سنة فصاعداً ، المبارزين للحرب فوجدهم خمسة وأربعين ألف رجل وخمسين^(٣٨٢) رجلاً ، مقدمهم « ألياساف بن رعوثيل » وأنه أحصى بنى « يهوذا » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعداً المبارزين للحرب خاصة فوجدهم أربعة وسبعين ألفاً وستائة رجل^(٣٨٣) ، وقد ذكر قبل وبعد أن هذا العدد كله إنما هم من ولد « شيلة » ، و« فارص » و« زارح » بنى يهوذا فقط ، مقدمهم « نحشون » بن عميناداب بن آرام بن حصرون بن فارص بن يهوذا بن إسرائيل .

وأنه أحصى بنى يساكر^(٣٨٤) الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعداً المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم أربعة وخمسين ألف رجل وأربعمائة رجل ، مقدمهم « نثنائيل ابن صوغر^(٣٨٥) » ، وأنه أحصى « بنى زبلون » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعداً المبارزين للحرب خاصة فوجدهم سبعة وخمسين ألف رجل وأربعمائة رجل ، مقدمهم « ألباب بن حيلون^(٣٨٦) » ، وأنه حسب بنى « يوسف » عليه السلام الذكور خاصة ، من كان منهم ابن عشرين فصاعداً المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم اثنين وسبعين ألف رجل وسبعمائة رجل منهم من ولد « أفرايم بن يوسف » أربعون ألف رجل ، وخمسمائة رجل ، ومقدمهم « اليشمع^(٣٨٧) بن عميهود » ومن ولد « منسى^(٣٨٨) » بن يوسف اثنان وثلاثون ألف رجل ، ومائتا رجل ، مقدمهم « جملثيل بن فدهصور^(٣٨٩) » ، وأنه حسب بنى « بنيامين » الذكور خاصة ، من كان منهم ابن عشرين سنة فصاعداً المبارزين للحرب خاصة فكانوا خمسة وثلاثين ألف رجل ، وأربعمائة رجل مقدمهم « أبيدن بن جدعوثي^(٣٩٠) » ، وأنه حسب « بنى دان » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين فصاعداً من المبارزين للحرب خاصة فكانوا : اثنين وستين ألف رجل وسبعمائة رجل ، مقدمهم « أخيعزر بن عميشداى » وكلهم من ولد « حوشيه ابن دان^(٣٩١) » وأنه حسب « بنى أشير » الذكور خاصة من كان منهم ابن عشرين فصاعداً من

(٣٨٢) الذى فى السفر الرابع سفر العدد أن عدد بنى جاد خمسة وأربعون ألفاً وستائة وخمسون (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٢٤ - ٢٥) و (الإصحاح الثانى ١٤ ، ١٥) .

(٣٨٣) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٢٦ ، ٢٧) .

(٣٨٤) فى (أ) [يساكر] .

(٣٨٥) فى (أ) : [منشا] .

(٣٨٦) سفر العدد ، الإصحاح الأول - الفقرات (٣٠ ، ٣١) والإصحاح الثانى (٧ ، ٨) .

(٣٨٧) فى (خ) : (اليشماع) .

(٣٨٨) سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٢٨ ، ٢٩ ، والإصحاح الثانى (٥) .

(٣٨٩) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات من ٣٣ - ٣٥) و (الإصحاح الثانى : ١٨ ، ١٩ ، ٢١) .

(٣٩٠) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٣٦ ، ٣٧) و (الإصحاح الثانى : ٢٢ - ٢٤) .

(٣٩١) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٢٨ ، ٢٩) و (الإصحاح الثانى : ٢٥ - ٢٧) .

المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم واحداً وأربعين ألف رجل وخمسمائة رجل ، مقدمهم « فجعيئيل ابن عكران^(٣٩٢) » وأنه حسب « بنى نفتالى » من كان منهم من الذكور خاصة ابن عشرين فصاعداً المبارزين للحرب خاصة ، فوجدهم ثلاثة وخمسين ألف رجل وأربعمئة رجل ، مقدمهم « أخيرع ابن عيين^(٣٩٣) » وأن هذا الحساب كان بعد عام واحد وشهر واحد من خروجهم من مصر حاش قسمه المدائن المذكورة ، وأنها بعد دخولهم فلسطين والأردن .

فلينأمل كل ذى تمييز صحيح من الخاصة والعامة هذا الكذب الفاحش الذى لا خفاء به ، والخيال المستنع ، والجهل المفرط الموجب كل ذلك ضرورة أنها كتب محرفة مبدلة من تحريف فاسق سخر بهم ، وأنها لا يمكن ألبة أن تكون من عند الله ، ولا من عند نبى ، ولا من عمل صادق اللهجة .

فمن ذلك إخباره : بأن رجال « بنى دان » كانوا إذ خرجوا من مصر اثنين وسبعين ألفاً وسبعمئة رجل ، لم يعد فيهم من كان منهم ابن أقل من عشرين سنة ، ولا من لا يطيق البروز للحرب ، ولا النساء ، وأنهم كلهم راجعون إلى « حوشيم بن دان » وحده . ولم يكن « لدان » بإقرارهم ولد غير « حوشيم » مع قرب أنسابهم من « حوشيم » ، لأن فى نصّ توراتهم : أن الله تعالى قال لإبراهيم عليه السلام : أن الجيل الرابع من الأولاد يرجعون إلى الشام ، فاضبطوا هذا يظهر لكم الكذب علانية لا خفاء به ، وأن « بنى يهوذا » كانوا أربعة وسبعين ألفاً وستمئة رجل ، ليس يعد فيهم من له أقل من عشرين سنة ، وكلهم راجعون كما ذكرنا إلى ثلاثة أولاد ليهوذا لم يعقب له غيرهم . وفى الحياة يومئذ رئيسهم : « نحشون » بن عميناداب بن أرام^(٣٩٤) بن حصرون بن فارص ابن يهوذا . وأن « بنى يوسف » عليه السلام : كانوا اثنين وسبعين ألف رجل ، وسبعمئة رجل ، ليس يعد فيهم من له أقل من عشرين سنة وكلهم راجع إلى « أفرايم » و « منسى » لم يعقب ليوسف غيرهما ، وفيهم يومئذ فى الحياة « صلفحاد ابن حافر بن جلعاد بن منسى بن يوسف » عليه السلام .

وقد ذكر أيضاً فى توراتهم أولاد « أفرايم » فلم يجعل له إلا ثلاثة ذكور ، ولم يجعل « لمنسى » إلا ولدين . وذكر أولاد « جلعاد » المذكور ابن « منسى » ولم يجعل له إلا ستة ذكور فقط ، فاجعلوا « لمنسى » و « أفرايم » أقصى ما يمكن أن يكون للرجل من الأولاد ، ثم لجلعاد وإخوته وبنى

(٣٩٢) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٤٠ ، ٤١) و (الإصحاح الثانى : ٢٧ - ٢٩) .

(٣٩٣) راجع (سفر العدد - الإصحاح الأول - الفقرات ٤٢ ، ٤٣) و (الإصحاح الثانى : ٢٩ - ٣١) .

(٣٩٤) فى النسخة (أ) [رام] .

عمه مثل ذلك . ثم « لحافر » وطبقته مثل ذلك . وانظروا هل يمكن أن يبلغ ذلك ثلث هذا العدد . والأمر في ولد « دان » أفحش من سائر ما في ولد إخوته ، وإن كان الكذب في كل ذلك فاحشا ، لأن البضع والسبعين ألف رجل وزيادة لم يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة ، يرجعون إلى ثلاثة من ولد « يهوذا » ، واثنين من ولد « يوسف » وأما الاثنان وستون ألف رجل ونيف لا يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة ، فإنما يرجع إلى واحد فقط لم يكن « لدان » غيره بلا خلاف منهم ، فكيف إذا أضيف إلى هذا العدد من له أقل من عشرين سنة من الرجال ؟ والأغلب أنهم قريب من عدد المتجاوزين عشرين سنة أو أقل بيسير ، وجميع النساء والأغلب أنهن في عدد الرجال أو قريبا من ذلك ، فيجتمع من ولد « حوشيم بن دان » وحده في مدة مائتي عام وسبعة عشر عاما نحو مائة ألف وستين ألف إنسان .

هذا المحال الممتنع الذي لم يكن قط في العالم على حسب بنيته وترتيبه^(٣٩٥).

ويجتمع من ولد « يوسف » عليه السلام على هذا أرجح من مائتي ألف إنسان ومن ولد « يهوذا » نحو ذلك ، وليس يمكنهم أن يقولوا إن الطبقات من الولادات كانت كثيرة جدا لوجهين :

أحدهما : قوله في توراتهم إن الجيل الرابع من الأولاد يرجعون إلى الشام .

والثاني : أن^(٣٩٦) الذي ذكر أنسابهم من « بنى لاوى » ، و« بنى يهوذا » ، و« بنى يوسف » و« بنى رؤوبين » كانوا متقاربين في التعداد^(٣٩٧) « كموسى » و« هارون » و« مريم » بنى « عمران ابن فاهات^(٣٩٨) بن لاوى بن إسرائيل » . و« اليصافان بن عزيريل ابن فاهات بن لاوى بن إسرائيل » . وقورح وإخوته^(٣٩٩) « بنو يصهار بن فاهات بن لاوى ابن إسرائيل » . و« نحشون وإخوته^(٤٠٠) بنو عميناداب بن آرام بن حصرون بن فارص بن يهوذا ابن إسرائيل » . و« أحرار بن كرمى بن سيداي ابن شيلة بن يهوذا بن إسرائيل » .

و« دابان » و« أبيرام » ابنا « الباب بن ملوكن بن روبان بن إسرائيل » وإخوتهم ، وأولادهم وأولاد أولادهم ، هذا نص ذكر أنسابهم في توراتهم ، فوضح أن الأمر متقارب في تعدادهم^(٤٠١) ، وظهر بهذا عظيم الكذب الفاحش في الأعداد التي ذكروا ، ولا يمكنهم ألبة أن يقولوا : إنه كان لإسرائيل غير من سميننا من الأولاد الإثنى عشر ، ولا أنه كان لأولاد إسرائيل المذكورين غير من سميننا

(٣٩٥) سقطت هذه الكلمة في (أ) وفي (ب) [وترتيبه] وهو تحريف ظاهر .

(٣٩٦) في النسخة (أ) [أو] بدلا من (أن) .

(٣٩٧) في النسخة (ب) [التعداد] .

(٣٩٨) في النسخة (ب) [فاهات] بالقاف المثناة .

(٣٩٩) في النسخة (أ) [وأخواته] .

(٤٠٠) في النسخة (أ) [وأخواته] .

(٤٠١) في النسخة (ب) [في تعدادهم] .

من الأولاد ، وعددهم واحد وخمسون رجلاً فقط ، « لبنيامين » عشرة ، و « لجادا »^(٤٠٢) سبعة ، و « لشمعون » ستة . و « لرؤوين » و « أشير » و « يساخر »^(٤٠٣) و « نفتالي » لكل واحد منهم أربعة أربعة . و « ليهوذا » و « لاوى » و « زبلون » لكل واحد منهم ثلاثة ثلاثة . و « ليوسف » اثنان ولدان^(٤٠٤).

فياللناس !! كيف يمكن أن يتناسل من ولادة واحد وخمسين رجلاً فقط في مدة مائتى عام وسبعة عشر عاماً فقط أزيد من ألفى إنسان ؟

هذا غاية المحال المستنع ، لأنه نقس في توراتهم : أنه انتسل منهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف رجل كلهم لم يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة . ولعل من دون العشرين عاماً منهم يقاربون هذا العدد . ثم النساء ولعلهن نحو هذا العدد . فاعجبوا لهذه الفضائح . وقد رام بعض من صككت وجهه من علمائهم بهذه الفضيحة أن يلوذ بهذا الشغب . فقلت : دع عنك هذا التوبيه فقد سدت عليك توراتك كل المذاهب^(٤٠٥) ، لأن فيها -- بعلمك^(٤٠٦) -- حيث ذكر خروجهم من مصر ، وحيث ذكر دخولهم إلى الشام ، وحيث ذكر قسمة الأرض عليهم في سفر « يوشع » ذكر أفخاذ قبائلهم ، وتسمية أسباطهم اسماً اسماً ، فلم يزد على من سمينا ولا واحداً .

فلو كان ما تقول : لكنت أيضاً قد كذبت في هذا الموضع إذ ذكرت بزعمك هذا ، قسمة الأرض ، ورتبة الجيوش ، وأعداد الأسباط بخلاف ما تزعم . فلا بد فيها من الكذب المتيقن كيفما تصرفت الحال ، فسكت خاسئاً .

فإن قيل : ألم يقل « يعقوب » إذ عرض عليه « يوسف » ابنه « أفرايم » و « منسى »^(٤٠٧) فقال له « يعقوب » : « أفرايم » و « منسى » يكونان لى ، وينسبان إليّ ، ومن ولد لك بعدهما ينسبان إليك .

قلنا : لا يخلو « يوسف » عليه السلام من أن لا يكون له ولد غيرهما ممن أعقب خاصة ، كما نقول نحن ، وتشهد به نصوص توراتكم ، وجميع كتبكم ، أو يكون ليوسف ولد أعقب غير أفرايم و « منسى »^(٤٠٨) ، فلو كان ذلك فكتبكم كلها كاذبة أولها عن آخرها من التوراة فما

(٤٠٢) في النسخة (ب) [جاد] .

(٤٠٣) في النسخة (ب) [يساكر] بالكاف .

(٤٠٤) في النسخة (ب) [والدان واحد] بغير واو العطف ، ول (خ) ولدان ولدا لى واحد . ويبدو أن في الكلام حذف

والتقدير [ولدا في يوم واحد] .

(٤٠٥) في (خ) [كل الطرق] .

(٤٠٦) في (ب) [بعلمك] بالغين بدلاً من العين المهملة .

(٤٠٧) في النسخة (أ) [ومنشا] .

(٤٠٨) في النسخة (أ) [ومنشا] وقد تكررت فيها على هذا النحو .

وراءها . لأنه في كل مكان ذكر فيه رتبة معسكر الأسباط سبطاً سبطاً ، وعددهم إذ خرجوا من مصر ، وعددهم إذ دخلوا الشام ، وعددهم إذ أهدوا الكباش والعجول وحقاق^(٤٠٩) الذهب . وعددهم إذ وقفوا على الجبلين للبركة واللعنة ، وعددهم إذ نقشت أسماءهم في الفصوص المرتبة على صدر هارون في أزيد من ألف موضع في سائر كتبهم . ولم يذكر ليوسف إلا سبطين فقط ؛ سبط « منسى » ، وسبط « أفرايم » فبطل الاعتراض بذلك الكلام المذكور . وبالله التوفيق .

وقد علم كل من يميز من الرجال والنساء أن الكثرة الخارجة من الأولاد لم توجد في العالم لصعوبة الأمر في تربية أطفال الناس ولكون الإسقاط في الحوامل ، وإبطاء حمل المرأة بين بطن وبطن ، ولكثرة الموت في الأطفال .

فهذه أربع عوارض قواطع دون الكثرة الخارجية في الأولاد للناس ، ثم كون الإناث في الولادات أيضاً . ولو طلبنا أن نعد من عاش له عشرون ولداً فصاعداً من الذكور وبلغوا الحلم فما وجدناهم إلا في الندرة ، ثم في القليل من الملوك وذوى اليسار المفرط الذين تنطلق أيديهم على^(٤١٠) الكثير من النساء والإماء ، ثم على الخدام اللواتي هن العون على التربية والكفاية . وعلى كثرة المال الذى لا يكون المعاش إلا به ، وأما من لا يجد إلا الكفاف^(٤١١) وفوقه مما لا يبلغ الإكثار من الوفر ، ولا يقدر إلا على المرأة والمرأتين ونحو ذلك ، فلا يوجد هذا فيهم ألينة بوجه من الوجود ولا يمكن ذلك أصلاً لهم لما ذكرنا آنفاً من القواطع الموانع ، وقد شاهدنا الناس وبلغتنا أخبار أهل البلاد البعيدة ، وكثر بحثنا عما غاب عنا منا ، ووصلت إلينا التواريخ الكثيرة المجموعة في أخبار من سلف من عرب وعجم في كثير من الأمم ، فما وجدنا في كل^(٤١٢) ذلك المعهود من عدد أولاد الذكور في المكثرين الذين يتحدث بهم عند كثرة الولد إلا من أربعة عشر ذكراً فأقل ، وأما ما زاد إلى العشرين فنادر جداً .

هذه الحال في جميع بلاد أهل الإسلام ، والذى بلغنا عن ممالك النصرارى إلى أرض الروم ، وممالك الصقالبة^(٤١٣) والترك والهند والسودان قديماً وحديثاً ، وأما الثلاثون فأكثر فما بلغنا ذلك إلا عن نفر يسير عمن سلف . منهم « أنس بن مالك^(٤١٤) الأنصارى » ، وخليفة ابن أبى السعدى ، وأبو بكر ، فإن هؤلاء لم يموتوا حتى مشى بين يدى كل واحد منهم مائة

(٤٠٩) في (خ) [وجفان] بالجيم .

(٤١٠) في النسخة (ب) [عن] .

(٤١١) في النسخة (ب) [الكتاب] .

(٤١٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [كل] .

(٤١٣) في (ب) : « الصقالبة » بالياء .

(٤١٤) هو : أنس بن مالك الأنصارى الخزرجى ، أبو تمامة صاحب رسول الله ﷺ وخادمه ، ولد بالمدينة عام ١٠ هـ وأسلم صغيراً ، وخدم النبي ﷺ إلى أن قبض ، ثم رحل إلى دمشق والبصرة فمات بها سنة ٩٣ هـ وقد مشى أمامه مائة رجل من ولده يرجعون نسبهم إليه ، من ذكور ولده ، وولده خاصة (راجع جمهرة أنساب العرب ص ٣٥١) .

ذكر من ولده . وعمر بن عبد الملك^(٤١٥) فإنه كان يركب معه ستون رجلاً من ولده ، وجعفر ابن سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس ، فإنه عاش له أربعون ذكراً من ولده سوى أبنائهم ، وعبد الرحمن بن الحكم بن هشام^(٤١٦) بن عبد الرحمن ابن معاوية فإنه ولد له خمسة وأربعون ذكراً عاش منهم نيف وثلاثون ، وموسى بن إبراهيم بن موسى ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، فإنه بلغ له منهم مبلغ الرجال واحد وثلاثون ابناً ذكوراً كلهم ، وكان أبوه أميراً على اليمن مرة قائماً ومرة والياً للمأمون ، وصيف مولى المعتصم التركي كان له خمسة وخمسون ذكراً بالغين من ولده الأدين ، و « تامرت » مولى بن مناد صاحب « طرابلس » فإنه كان يركب معه^(٤١٧) ثمانون ذكراً من أولاده الأدين ، إلا أن هذا كان يغتصب كل امرأة أعجبت من أمة أو حرة ويولدها ، ورجل من ملوك البربر من « بنى دمر » معتزلى كان يركب معه مائتا فارس من ولده وولد ولده ، وتيم^(٤١٨) بن زيد بن يزيد بن يعلى بن محمد العري ، فإنه بلغنا أنه كان له نيف وخمسون ذكراً بالغين وكان ملك بنى نفر من^(٤١٩) ملك بلاداً عظيمة . وأبو النهار ابن زيرى^(٤٢٠) بن منكاد فكان يركب معه ثلاثون ذكراً من ولده الأدين . ومرزوق بن أشكر ابن الثغرى بجهة « لارده » - فكان يركب معه ثلاثون فارساً من ولده الأدين . وبلغنا عن ملك من ملوك الهند أنه كان له ثمانون ولداً ذكراً بالغون .

وتذكر اليهود في تواريخهم أن رئيساً كان يدبر أمرهم كلهم يسمى « جدعون بن بواش » من بنى منسى^(٤٢١) بن يوسف عليه السلام كان له سبعون ولداً ذكوراً ، وأن آخر من مدبرهم^(٤٢٢) أيضاً من سبط منسى يسمى « بايين بن جلعاد » كان له اثنان وثلاثون ولداً ذكوراً ، وآخر من مدبرهم اسمه « عبدون بن هلال » من بنى أفرايم بن يوسف كان له أربعون ابناً ذكراً بالغون . وآخر من مدبرهم من سبط يهوذا اسمه « أفصان » من سكان بيت لحم كان له ثلاثون زوجة ، وثلاثون ابناً ذكوراً ، وثلاثون بنتاً ، وتزعم الفرس أن « جودرز » الملك على كرمان كان له تسعون

(٤١٥) هو : ابن محمد بن عبد الرحمن بن معاوية بن خديج المعروف بابن ملاك ، أحد من ولى الإسكندرية ، استخلفه بها محمد ابن هبيرة ، قتل أنصاره لى قصره بالإسكندرية عام ٢٠٠ هـ (الأعلام) .
(٤١٦) عبد الرحمن بن الحكم بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية : رابع ملوك بنى أمية فى الأندلس ولد لى طليطلة عام ١٧٦ هـ ، وكان أبوه والياً فيها قبل ولايته ، وبويع بقرطبة سنة ٢٠٦ هـ وهو أول من جرى على سنن الخلفاء لى الزينة والشكل وترتيب الخدمة ، كان مطلعاً على علوم الشريعة ، وبعض فنون الفلسفة ، توفى بقرطبة عام ٢٣٨ هـ وقد ولد له مائة ولد ، وخمسون أنثى (جمهرة أنساب العرب ص ٩٨) (والأعلام : للزركلى) .

(٤١٧) لى (ب) : ومعه .

(٤١٨) لى (ب) : وتيم .

(٤١٩) لى النسخة (ب) [من] . ولى (خ) [بنى نفر] .

(٤٢٠) لى (خ) [وأبو النهار بن زيرى بن مناد] .

(٤٢١) لى (أ) : [بنى منشا] .

(٤٢٢) لى (أ ، ب) [منهم] .

ابنًا ذكورًا بالغون . فإذا كانت هذه الصفة لم نجد لها منذ نحو ثلاثة آلاف عام إلا في أقل من عشرين إنسانا في مشارق الأرض ومغاربها في الأمم السالفة والخالفة ممن علت حاله ، وامتد عمره ، وكثرت أمواله وعياله ، فكيف يتأتى من هذا العدد ما لم يسمع بمثله قط في الدهر ، لا في نادر ولا في شاذ لبنى إسرائيل كافة بمصر ؟ وحالهم فيها معروفة مشهورة لا يقدر أحد على إنكارها ، وهى أنهم كانوا في حياة يوسف عليه السلام في كفاف من العيش أصحاب غنم فقط ، ولم يكونوا في يسار فائض ، ثم كانوا بعد موت يوسف وإخوته عليه السلام في فاقة عظيمة وعذاب ونصب ، وسخرة متصلة ، وذُل راتب^(٤٢٣) ، وبلاء دائب ، وتعب زاهق ، يكاد يقطع عن الشيع ، فكيف عن الاتساع في العيال ، والأشتر^(٤٢٤) في الاستكثار من الولد ؟ فهذه كذبة عظيمة مطبقة فاضحة .

وثانية : وهى أن في توراتهم أنهم كانوا ساكنين في أرض « قوس » فقط وأن معاشهم كان من المواشى فقط .

وذكر في توراتهم : أنهم إذ خرجوا من مصر خرجوا بجميع مواشيتهم ، فاعجبوا أيها السامعون وتفكروا ما الذى يكفى ستمائة ألف وثلاثة آلاف لم يعد فيهم ابن أقل من عشرين سنة ، سوى النساء - للقت والكسوة من المواشى ، ثم اعلّموا يقينا أن أرض مصر كلها تضيق عن مسرح هذا المقدار من المواشى فكيف أرض قوص وحدها^(٤٢٥) ؟

وهم يقولون في توراتهم : إن إبراهيم ولوطا عليهما السلام لم تحمل كثرة مواشيتهم أرض واحدة ، ولا أمكنهما أن يسكننا معا ، فكيف بمواشى تقوّم بأزيد من ألف ألف وخمسمائة ألف إنسان ؟ لقد كان الذى عمل لهم هذه الكتب الملعونة المكذوبة ضعيف العقل ، قليل الفكرة فيما يطلق به قلمه ، فهذه كذبة فاحشة ثانية عظيمة جدًا .

وثالثة : أنه ذكر في توراتهم أنهم كانوا كلهم يسخرون في عمل (الطوب) وتالله إن ستمائة ألف طواب لكثير جدًا ، لا سيما في « قوص » وحدها ، وليس يمكنهم أن يقولوا : إنهم كانوا متفرقين ، فإن توراتهم تقول غير هذا وتخبر أنهم كانوا مجتمعين ، ذكر ذلك في مواضع جمّة منها ، حيث أمرهم بذبح الخرفان ومس العنب بالدم ، ومنها حيث أباح لهم فرعون الخروج مع موسى عليه السلام ، فكانوا كلهم مجتمعين بمواشيتهم يوم خروجهم . وهذه كذبة عظيمة ثالثة لانخفاء بها . والرابعة : أنه ذكر « بنى لاوى » ثلاثة رجال فقط : « فهاث^(٤٢٦) » و « جرشون » ،

(٤٢٣) في النسخة (ب) [رابت] بتقديم الباء على التاء .

(٤٢٤) الأشتر : النشاط .

(٤٢٥) راجع (سفر الخروج - الإصحاح ١٢ - الفقرات من ٣٧ - ٣٩) .

(٤٢٦) « فهاث » بالتاء المتناهية بدلًا من التاء في النسخة (ب) .

و « مرارى » ، وأن ذكور نسل هؤلاء الثلاثة فقط كانوا : اثنين وعشرين ألفاً من الذكور خاصة من ابن شهر فصاعداً ، من جملتهم ثمانية آلاف رجل وخمسمائة رجل وثمانون رجلاً ليس فيهم ابن أقل من ثلاثين سنة ، ولا ابن أكثر من خمسين سنة ، ثم ذكر أولاد « مرارى » فلم يذكر له إلا ولدين : « محلى » و « موسى » فقط ، وذكر أولاد « جرشون » بن « لاوى » فلم يذكر له إلا ولدين فقط : « لبنى » و « شمعى » وذكر أولاد « فهاث » بن « لاوى » فلم يذكر إلا أربعة فقط : « عمرام » و « يصهار » و « حبرون » و « عزيبيل » . فرجع نسل « لاوى » كله إلى هؤلاء الثمانية فقط . ثم لم يجعلوا لتوجيه التأويل في كذبهم مساعاً ، بل عدّ أولاد « عمرام » بأنهم « موسى » و « هارون » عليهما السلام فقط ، و « العازار » و « فرصوم » ابني « موسى » عليه السلام وكانا صغيرين حينئذ جداً ، وأربعة أولاد لهارون عليه السلام ، وعد أولاد « يصهار » فذكر « قورح » وإخوته ، وثلاثة أولاد لقورح وبقي سائر العدد المذكور من الألف وهى : ثمانية آلاف رجل ، وستائة رجل ، لا يعدّ فيهم ابن أقل من شهر من بنى « فهاث » خاصة ، راجعاً إلى أولاد « حبرون » و « عزيبيل » وأخوى « قورح » فقط ، هذا و « الصافان » بن « عزيبيل » حتى مقدم طبقته سوى النساء ، ولعلّ عددهن كعدد الرجال ، وهذا من الحمق الذى لا نظير له ، ومن قلة الحياء فى الدرجة العليا ، ومن الكذب البحت فى المقدمة ، ومن المحال فى المحل الأقصى ، وجار مجرى الخرافات التى تقال عند السمر بالليل ، ولعمري لو ضل بتصديق هذا الهوس^(٢٧) الفاجر واحد واثنان لكان عجباً ، فكيف أن يضل به عالم عظيم ، وجيل بعد جيل مذ أزيد من ألف وخمسمائة عام مذ كتب لهم « عزرا »^(٢٨) الوراق هذا السخام الذى أضلهم به ؟ ونحمد الله على عظيم نعمته علينا حمداً كثيراً . ونسأله العصمة فى باقى أعمارنا مما امتحن به من شاء إضلاله آمين آمين .

والخامسة قوله فى سفر يوشع : أنه وقع لبنى هارون ثلاث عشرة مدينة ، و « العازار ابن هارون » حتى قائم ، فيا للناس !! أفى المحال أكثر من أن يدخل فى عقل أحد أن نسل « هارون » بعد موته بسنة وأشهر يبلغ عدداً لا يسعه للسكنى إلا ثلاث عشرة مدينة ؟ هل لهذا الحمق دواء إلا الغل والقيد والمجعة^(٢٩) ، وما يتبع ذلك من الكى والسوط ؟ ونعوذ بالله من الخذلان .

وكذبة سادسة ظريفة جداً : وهى أنه ذكر فى توراتهم أن عدد ذكور « بنى جرشون »

(٢٧) ل النسخة (ب) [المهوس] .

(٢٨) ل (أ ، ب) [عزرا] .

(٢٩) ل (خ) [والمجعة] .

ابن لاوى من ابن شهر فصاعداً كانوا ستة آلاف وخمسمائة ، وأن عدد ذكور « بنى فهاث » ابن « لاوى » من ابن شهر فصاعداً كانوا ثمانية آلاف وستائة ، وأن عدد ذكور بنى مرارى ابن لاوى من ابن شهر فصاعداً^(٤٣٠) كانوا ستة آلاف ومائتين ، ثم قال : فجميع الذكور من بنى لاوى من ابن شهر فصاعداً اثنان وعشرون ألفاً ، فكان هذا ظريفاً جداً ، وشيئاً تندى منه الابطاط . وهل يجهل أحد أن الأعداد المذكورة إنما هى يجمع منها واحد وعشرون ألفاً وثلاثمائة ؟ هذا أمر لا ندري كيف وقع ؟ أترأه بلغ المسخم الوجه الذى كتب لهم هذا الكتاب الأحمق من الجهل بالحساب هذا المبلغ ؟ إن هذا لعجب !!

ولقد كان الثور أهدى منه ، والحمار أنبه منه بلا شك . أترى ؟ لم يأت بعده من اليهود مذ أزيد من ألف عام وخمسمائة عام من تبين له أن هذا خطأ وباطل ؟ ولا يمكن أن يدعى هنا غلط من الكاتب ، ولا وهم من الناسخ ، لأنه لم يدعنا فى لبس من ذلك ، ولا فى شك من فساد ما أتى به ، بل أكد ذلك وبينه وفضحه وأوضحه بأن قال : إن بكور ذكور بنى إسرائيل كانوا اثنين وعشرين ألفاً ومائتين وثلاثة وسبعين ، وأن الله تعالى أمر « موسى » أن يأخذ بنى لاوى الذكور عن بكور ذكور بنى إسرائيل ، وأن يأخذ عن المائتين والثلاثة والسبعين الزائدين من بكور ذكور بنى إسرائيل عن الإثنين وعشرين ألفاً من بنى لاوى عن كل رأس خمسة أشقال فضة ، فاجتمع من ذلك ألف شقل وثلاثمائة شقل ، وخمسة وستون شقلاً ، فارتفع الإشكال جملة . (وبالله التوفيق)^(٤٣١).

وتالله ما سمعنا قط بأخبث طينة ، ولا أفسد جبلة ممن كتب لهم هذا الضلال إلا من اتبعه وصدّق بضلاله . فهذه ست كذبات فى نسق ، لو لم يكن فى توراتهم منها إلا واحدة لكان برهاناً قاطعاً موجهاً لليقين بأنها كتاب موضوع بلا شك ، مبدّل محرّف مُعْغِر^(٤٣٢) مكذوب . فكيف بجميع ما أوردنا من ذلك ونورد إن شاء الله ، ونعوذ بالله من الخذلان .

ويتلو هذا كذبة سابعة^(٤٣٣) بشيعة شنيعة ، وهى أنهم لا يختلفون فى أن داود عليه السلام هو ابن « أبشباى بن عونيد بن بو عز بن شلومون^(٤٣٤) » بن نحشون بن عميناداب بن أرام ابن حصرون « لا يختلفون فى أن « عونيد » المذكور جد داود أبا أبيه كانت أمه « روث » العمونية

(٤٣٠) فى (أ ، ب) سقط الكلام من قوله [كانوا ثمانية آلاف وستائة ... فصاعداً] .

(٤٣١) فى (خ) سقطت عبارة [وبالله التوفيق] .

(٤٣٢) فى (أ ، ب) [صغير] بدلاً من [مغير] .

(٤٣٣) فى (أ ، ب) [شائعة] بدلاً من [سابعة] .

(٤٣٤) فى النسخة (ب) [أشلومون] .

التي لها عندهم^(٤٣٥) كتاب مفرد من كتب النبوة ، ولا يختلفون في أن من خروجهم من مصر إلى ولاية « داود » عليه السلام كانت ستائة سنة ، وستا وستين .

وفي نص التوراة عندهم وبلا خلاف منهم : أن مقدم^(٤٣٦) بنى يهوذا إذ خرجوا من مصر كان « نحشون بن عميناداب » المذكور ، وأنه أخو امرأة « هارون » عليه السلام .

وفي نص توراتهم أنهم قالوا : قال الله تعالى : إنه لا يدخل الأرض المقدسة أحد خرج من مصر ، وله عشرون سنة فصاعداً إلا « يهوشع بن نون » الأفرائمي ، و« كالب بن يَفْتَّة اليهودي » ، فصح ضرورة أن « نحشون » مات في التيه ، وأن الدّاخل في أرض الشام هو ابنه « شلومون^(٤٣٧) » . فاقسموا الآن ستائة وستا وستين على أربع ولادات فقط . وهذه ولادة « بوعر ابن شلومون » الداخل ثم ولادة « داود » عليه السلام ، ثم « أبشاي » ثم لا تختلف كتبهم في أن « داود » عليه السلام ولى وله ثلاث وثلاثون سنة عند تمام الستائة سنة وست وستين ، فينبغي أن تسقط سنو « داود » إذ ولى من العدد المذكور - يكون الباقي خمسمائة سنة وثلاثا وسبعين سنة لثلاث ولادات . وهى ولادة « أبشاي » وولادة « عونيد » وولادة « بوعر » . فتأملوا : ابن كم كان [عمر^(٤٣٨)] واحد منهم إذ ولد له ابنه المذكور ؟ تعلموا أنه كذب مستحيل في نسبة ذلك من أعمارهم يومئذ لأن في كتبهم نصاً أنه لم يعيش أحد بعد موسى عليه السلام في بنى إسرائيل مائة وثلاثين سنة إلا « يهوباراع » الكوهن الماروني وحده ، بالضرورة يجب أن كلّ واحد ممن ذكرنا كان له أزيد من مائة ونيف وأربعين إذ ولد له ابنه المذكور .

وهذه أقوال يكذب بعضها بعضا ، فصح ضرورة لا محيد عنها أنها كلها مبدلة مستعملة محرفة مكذوبة ملعونة ، وثبت أن ديانتهم المأخوذة من هذه الكتب ديانة فاسدة مكذوبة من عمل الفساق ضرورة كالشيء المدرك بالعيان واللمس ، ونحمد الله على السلامة .

فصل

شوق بنى إسرائيل إلى خضروات الأرض

ثم وصف قيام بنى إسرائيل على موسى عليه السلام ، وطلبهم منه اللحم للأكل وذكروا شوقهم^(٤٣٩) إلى القرع ، والقثاء ، والبصل ، والكراث ، والثوم الذى تشبه رائحته في الروائح عقولهم

(٤٣٥) لى (أ ، ب) لا توجد كلمة [عندهم] .

(٤٣٦) لى النسخة (ب) [مقدمهم] .

(٤٣٧) لى النسخة (ب) [سلومان] .

(٤٣٨) ليست لى النسخ التى اعتمدنا عليها ، ولكن المعنى يقتضيا .

(٤٣٩) لى النسخة (ب) [أشواقهم] .

في العقول ، وذكروا ضجرهم من المنّ ، والله عزّ وجل قال لموسى عليه السلام : « تقول للعامة تقدسوا غداً تأكلوا اللحم ، هاأنا أسمعكم قائلين : من ذا يطعمنا أكل اللحم^(٤٤٠)؟ قد كنا بخير بمصر ليعطينكم السيد اللحم فتأكلون ، ليس يوماً واحداً ولا يومين ، ولا خمسة ، ولا عشرة حتى تكمل أيام الشهر ، حتى يخرج على مناخركم ، ويصيبكم التخم لما تخليتم عن السيد الذي هو في وسطكم ، ويكون قدامه قائلين : لماذا خرجنا من مصر ؟ فقال موسى لله تعالى : هم ستمائة ألف رجل ، وأنت تقول : أنا أعطيتهم اللحوم شهراً طعماً ؟ أترى تكثر بذبائح البقر والغنم فيقتاتون بها ؟ أم تجمع حيتان البحر معاً لتشبعهم ؟ فقال له الرب : أترى يد السيد عاجزة ؟! سترى أن يوافيك كلامي أم لا ؟ » .

ثم ذكر أن الله تعالى : أرسل ريحا فأتت بالسّماني من خلف البحر إلى بنى إسرائيل فأكلوها ، ودخل اللحم بين أضراسهم ، وأصابتهم التخم ، وأخذهم وباء شديد مات منهم به كثير ، وأن هذا كان في الشهر الثّاني من السنة الثانية^(٤٤١) من خروجهم من مصر^(٤٤٢) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذكر^(٤٤٣) في هذا الفصل آيات من الله رب العالمين ، وما تأتى له طامة إلا تكاد تنسى ما قبلها : فأول ذلك : أخبار اللعين المبدل للتوراة بأن الله تعالى إذ قال لموسى : غداً تأكلون اللحم إلى تمام الشهر . قال له موسى : هم ستمائة ألف رجل وأنت تقول : أنا أعطيتهم اللحوم^(٤٤٤) طعماً شهراً^(٤٤٥) . أترى تكثر بذبائح البقر والغنم يقتاتون بها ، أو تجمع حيتان^(٤٤٦) البحر معاً لتشبعهم ؟

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : حاش لله أن يراجع رجل له مسكة عقل^(٤٤٧) ربه عز وجل هذه المراجعة ، وأن يشك في قوته على ذلك ، وعلى ما هو أعظم منه . فكيف رسول نبى ؟ أترى « موسى » عليه السلام دخله قط شك في أن الله تعالى قادر على أن يكثر بذبائح البقر والغنم حتى يشبعهم ؟ أو على أن يأتيهم من حيتان البحر بما يشبعهم منه ؟ حاش لله من ذلك . أترى خفى على « موسى » عليه السلام : أن الله تعالى هو الذى يرزق جميع بنى آدم في شرق الأرض وغربها اللحم وغير اللحم ؟ وأنه تعالى رازق سائر الحيوانات كلها من الطائر والعائم والمنساب ،

(٤٤٠) في (خ) [من ذا يعطينا اللحم لنأكل] .

(٤٤١) في (أ ، ب) سقطت كلمة [من السنة الثانية] .

(٤٤٢) راجع (سفر العدد - الإصحاح الحادى عشر من أوله إلى آخره) .

(٤٤٣) سقطت كلمة (ذكر) في (ب) .

(٤٤٤) سقطت كلمة [اللحوم] من النسخة (أ) .

(٤٤٥) (أ ، ب) [شهراً] .

(٤٤٦) في النسخة (ب) [تجمع] .

(٤٤٧) في (أ ، ب) : [له من العقل مسكة] .

والماشى على رجلين ، وأربع ، وأكثر ، حتى يستنكر أن يشبع شذمة قليلة لا قدر لها من اللحم . حاش له من ذلك !! فكيف يقول « موسى » عليه السلام هذا الكلام الأحق ؟ حاش له من ذلك .

وقبل ذلك بعام وشهر وبعض آخر طلبوا اللحم فأتاهم بالسماى ، والمن ، وأكلوا ذلك بنص توراتهم ، أترأه نسى ذلك فى هذه المدة اليسيرة ؟ أو يظن أنه قدر على الأولى ويعجز عن الثانية ؟ حاش له من هذا الهوس . ثم زيادة فى بيان هذا الكذب : أن فى توراتهم أن بنى إسرائيل إذ خرجوا من مصر مع « موسى » خرجوا بجميع مواشيهم من البقر والغنم ، وأن أهل كل^(٤٤٨) بيت منهم ذبحوا جدياً أو خروفاً فى تلك الليلة^(٤٤٩).

وذكر فى مواضع منها : أنهم أهدوا الكباش والتيوس والخرفان والجديان والبقر والعجول إلى قبة العهد .

وذكروا فى آخرها : أن « بنى رؤوين » و « بنى جادا^(٤٥٠) » ونصف سبط « بنى منسى^(٤٥١) » كان معهم غنم كثير ، ومن البقر عدد لا يحصى ، فى حين ابتداء قتالهم ، وفتحهم لأرض الشام ، فأى عبرة فى إشباعهم من اللحم ، واللحم حاضر معهم كثير لا قليل ؟ ثلاثة من الغنم كانت تكفى الواحد منهم شهراً كاملاً ، وثور واحد كان يكفى أربعة منهم شهراً كاملاً . على أن يأكلوا اللحم قوتاً حتى يشبعوا بلا خبز ، فكيف إذا تأدموا به ؟ فأى عجب فى إشباعهم باللحم ؟ حتى يراجع « موسى » ربه تعالى بإنكار ذلك من قوة ربه عز وجل ، فهل فى العالم أحق ممن كتب هذه الكذبة الشنيعة الباردة السخيفة المزوجة بالكفر ؟ اللهم لك الحمد على تسليمك لنا مما امتحنتهم به .

فإن قالوا : إن فى كتابكم أن الله تعالى قال لزكريا : « إنا نبشرك بغلام اسمه يعقوب^(٤٥٢) » الآية .

وأن زكريا قال لربه تعالى : « أئننى يكون لى غلامٌ وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً ، قال كذلك قال ربك هو علىّ هين^(٤٥٣) » الآية « قال رب اجعل لى آيةً : قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً^(٤٥٤) » . وفى كتابكم أيضاً : أن الملك قال لمريم : « أنا رسول

(٤٤٨) لى (أ ، ب) : لا توجد كلمة [كل] .

(٤٤٩) راجع (سفر الخروج - الإصحاح الثانى عشر - ١ - ١٤) .

(٤٥٠) فى النسخة (ب) [جاد] بدون مد أمام الدال .

(٤٥١) لى (أ) : [بنى منشا] وتكرر ذلك فيها .

(٤٥٢) سورة مريم : آية : ٧ .

(٤٥٣) سورة مريم : ٩ .

(٤٥٤) سورة مريم : ١٠ .

رَبِّكَ لَأَهْبَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا^(٤٥٥)» قالت : رَبُّ أُنْتَى يَكُون لى غلام ؟ الآية « قال : كذلك قال ربك هو على هين^(٤٥٦) » الآية .

قلنا : ليس فى جواب زكريا ومريم عليهما السلام اعتراض على بشرى البارى عز وجل لهما ، كما فى كتابكم عن موسى عليه السلام ، ولا فى كلام زكريا ومريم عليهما السلام إنكار على أن يعطيهما ولدين ، وهما عقيم وبكر ، إنما سأل أن يعرفا الوجه الذى منه يكون الولد فقط . لأن « أُنْتَى » فى اللغة العربية التى بها نزل القرآن بلا خلاف معناها « من أين » . فصح ما قلنا من أنهما سألاه أن يعرفهما الله تعالى من أين^(٤٥٧) يكون لهما الولدان ؟ أو من أى جهة ؟ أبناك زكريا لامرأة أخرى ؟ أم نكاح رجل لمريم ؟ أم من اختراعه تعالى وقدرته ؟ . فإنما سأل زكريا الآية ليظهر صدقه عند قومه ، ولئلا يظن أنهما أخذاه وإدعياه ، هذا هو ظاهر الآيتين اللتين ذكرنا من القرآن دون تكلف تأويل بنقل لفظ أو زيادة أو حذف^(٤٥٨) ، بخلاف ما حكيت عن موسى من الكلام الذى لا يحتمل إلا التكذيب فقط .

فصل

معاندة هارون ومريم لموسى عليهم السلام

وبعد ذلك ذكر قيام « مريم » و « هارون » أخى موسى عليه السلام معاندين « لموسى » من أجل امرأته الحبشية^(٤٥٩) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وكيف تكون حبشية ؟ وقد قال فى أول توراتهم أنها بنت « يثرون » المديانى^(٤٦٠) ، وهو بلا شك من ولد « مدين بن إبراهيم » عليه السلام فأحد هذين القولين يكذب الآخر .

(٤٥٥) سورة مريم : ١٩ ، ٢٠ .

(٤٥٦) سورة مريم : ٢١ .

(٤٥٧) فى النسخة (ب) [من أنْتَى] .

(٤٥٨) فى (خ) : [أو زيادة حرف] .

(٤٥٩) فى النسخة (ب) [الحبشة] . وذكر فى هامشها أن فى التوراة التى وقعت بيديه [الكوشية] .

(٤٦٠) فى (خ) : [يثرون المدينى] - راجع (سفر الخروج - الإصحاح الثاوى - الفقرات من ١٦ - ٢٢) . وراجع أيضاً (سفر

العدد - الإصحاح الثاوى عشر - الفقرات من ١ وفيه يقول : « وتكلمت مريم وهارون على موسى بسبب المرأة الكوشية التى اتخذها ، لأنه كان قد اتخذ امرأة كوشية ، فقالا : هل كلم الرب موسى وحده ، ألم يكلمنا نحن أيضاً . الخ » .

فصل

طلب موسى من الأسباط أن يخرجوا للأرض المقدسة

ذكر كما ذكرنا أن في الشهر الثاني من السنة الثانية من خروجهم من مصر كان طلبهم اللحم كما ذكرنا ، وأنه بعد ذلك وقع لهارون و« مريم » الشغب مع « موسى » أخيهما عليه السلام - كما ذكرنا - وأن « مريم » مرضت وأخرجت من المعسكر سبعة أيام حتى برئت ثم رجعت ، وأن بعد ذلك وجه « موسى » عليه السلام الإثنى عشر رجلا الذين كان من جملتهم « هوشع بن نون » الأفرامى ، و« كالب بن يفته » اليهوداى ، ليروا الأرض المقدسة وذكر أنهم طافوها في أربعين يوما ، ثم رجعوا ، وخوفوا بنى إسرائيل ، حاش « كالب » و« هوشع^(٤٦١) » ، وأن الله تعالى سخط عليهم ، وأهلكهم ، وأوحى إلى موسى : « أما جيفكم فستكون ملقاة في المفاز ، ويكون أولادكم ساجدين في المفاز أربعين سنة على عدد الأربعين يوما التى دوختم فيها البلد ، أجعل لكم كل يوم سنة ، وتكافئون أربعين سنة بخطاياكم^(٤٦٢) » . وأنهم بقوا في التيه أربعين سنة ، فلما أتموها أمرهم الله عز وجل بالحركة فتحركوا ، ثم ماتت « مريم » أخت « موسى » عليها السلام^(٤٦٣) ، ثم مات « هارون » عليه السلام^(٤٦٤) ، ثم حارب « موسى » « عوج » و« سحون » الملكين ، وأخذ بلادهما^(٤٦٥) ، وأعطى بلادهما لبنى رؤوبين ، و« بنى جاد^(٤٦٦) » ، ونصف سبط

(٤٦١) (سفر العدد - الإصحاح الثالث عشر كله فيه : « لكن كالب أنصت الشعب إلى موسى وقال : إننا نصد ونملكها لأننا قادرون عليها ، وأما الرجال الذين صعدوا معه فقالوا : لا نقدر أن نصعد إلى الشعب لأنهم أشد منا . » الخ .)

(٤٦٢) النص كما في التوراة : « يقول الرب لأفعلن بكم كما تكلمتم في أذنى ، في هذا القفر تسقط جثثكم ، جميع المدومين منكم حسب عددكم من ابن ٢٠ سنة فصاعدا الذين تدمروا على ، لم تدخلوا الأرض التى رفعت يدى لأسكنكنكم فيها ما عدا كالب بن يفته ، ويشوع بن نون ، وأما أطفالكم الذين قلم يكونون غنيمة فإني سأدخلكم فيعرفون الأرض التى أحترقتموها ، فجثثكم أنتم تسقط في القفر ، وبنوكم يكونون رعاة في القفر أربعين سنة ويمملون فجوركم حتى تفتى جثثكم في القفر » (سفر العدد - الإصحاح ١٤ - الفقرات من ٢٦ - الخ) .

(٤٦٣) ماتت ودفنت بقادش راجع (سفر العدد - الإصحاح ٢٠ ، الفقرة ١) .

(٤٦٤) مات هارون في جبل مور على تخم أرض أدوم في الطريق من قادش ، وقد ذكر ذلك في (سفر العدد - الإصحاح العشرون - الفقرات من ٢٥ - إلى آخر الإصحاح) .

(٤٦٥) راجع (سفر العدد - الإصحاح الحادى والعشرون - الفقرات من ٢١ - آخر الإصحاح) .

(٤٦٦) في النسخة (ب) [وبنى جاد] .

« منسى^(٤٦٧) » ثم حارب المدنيين^(٤٦٨) وقتل ملوكهما ، ثم إنه عليه السلام مات وله مائة سنة وعشرون سنة^(٤٦٩).

وفى صدر توراتهم : أنه عليه السلام إذ خرج عن مصر كان له ثمانون سنة هذا كله نص توراتهم حرفاً حرفاً .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كذب فاحش ، وقد قلنا : إن الذى عمل لهم التوراة التى بأيديهم كان قليل العلم بالحساب ، ثقیل اليد فيه جدًّا ، أو عيَّارًا^(٤٧٠) ماجنًا مستخفًا لا دين له سخر منهم بأمثال التيوس والحمير . لأنه إذا خرج وله ثمانون سنة وبقي بعد خروجه سنة^(٤٧١) وشهرًا ، ثم تاهوا أربعين سنة ، ثم قاتلوا ملوكًا عدة وقتلوههم وأخذوا بلادهم^(٤٧٢) وأمواهم ، فقد اجتمع من ذلك ضرورة زيادة على المائة والعشرين سنة أكثر من سنة ولا بد ، والأغلب أنهما سنتان زائدتان ، فكذب ولا بدّ فى سنّ موسى إذ مات ، أو كذب الوعد الذى أخبر عن الله تعالى بتيهيم أربعين سنة ، حاش للبارى تعالى أن يكذب ، أو أن يغلط فى دققة أو أقل ، وحاش لنبیه ﷺ من مثل ذلك ، وصحّ أنها مولدة موضوعة .

فصل

طلب موسى من قومه عدم السماع لأدعياء النبوة

ثم ذكر فى السفر الخامس فقال : إن طلع فيكم نبى وادّعى أنه رأى رؤيا وأتاكم بخبر ما يكون ، وكان ما وصفه ثم قال لكم بعد ذلك : اتبعوا أبناء آلهة الأجناس فلا تسمعوا له^(٤٧٣). قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فى هذا الفصل شناعة من شنّع الدّهر ، وتدسيس كافر مبطل للنبوات كلها ، لأنه أثبت النبوة بقوله : إن طلع فيكم نبى ويصدقّه فى الأخبار

(٤٦٧) فى النسخة (أ) [منشأ] (راجع سفر العدد - الإصحاح ٣٢ - الفقرات من ١ - ٣٤) .
 (٤٦٨) فى الأصل (المديتين) وهو تحريف ظاهر - وفى التوراة : (لا ضايقوا المديانيين وأضربوهم لأنهم ضايقوكم بمكائدهم) (راجع سفر العدد - الإصحاح ٢٥ - الفقرات من ١٦ - إلى آخر الإصحاح) .
 (٤٦٩) مات موسى فى أرض موآب ، ودفن فى الجواء مقابل بيت فغور ، ولم يعرف إنسان قبره إلى هذا اليوم وكان ابن مائه وعشرين سنة حين مات ولم تكل عينه ولا ذهبت نضارته (سفر التثنية - الإصحاح ٣٤) .
 (٤٧٠) العيَّار : الذكى الكثير التلّوفا .
 (٤٧١) فى (ب) [سنة أو شهرًا] .
 (٤٧٢) فى النسخة (أ) [لبلادهم] .
 (٤٧٣) النص كما فى (سفر التثنية الإصحاح ١٣ - الفقرات من ١) : « إذا قام فى وسطك نبى أو حالم حلما وأعطاك آية أو أعجوبة ، ولو حدثت الآية أو الأعجوبة التى كلمك عنها قائلًا : لنذهب وراء آلهة أخرى لم تعرفها ونعبدها فلا تسمع لكلام ذلك النبى أو الحالم ذلك الحالم لأن الرب إلهكم يمنحكم لكى يعلم هل تحبون الرب إلهكم من كل قلوبكم ومن كل أنفسكم ، وراء الرب إلهكم تسرون » .

بما يكون ثم أمرهم بمعصيته إذا دعاهم إلى اتباع آلهة الأجناس ، وهذا تناقض فاحش ، ولئن جاز أن يكون نبي يصدق فيما ينذر به يدعو إلى الباطل والكفر ، فلعل موسى^(٤٧٤) صاحب هذه الوصية من أهل هذه الصفة ، وما الذى يؤمننا من ذلك ؟ وهل ها هنا شيء يوجب تصديقه واتباعه ، ويبينه من الكذابين إلا ما صحح نبوته من المعجزات ؟ فلما لزمتم معصيته إذا أمر بباطل فإن معصية موسى لازمة وغير جائزة فى شيء مما أمر به ، إذ لعله أمر بباطل إذ كان فى الممكن أن يكون نبي يأتى بالمعجزات يأمر بباطل ، وحاش لله من أن يقول موسى عليه السلام هذا الكلام . والله ما قاله قط ، ولقد كذب عليه الكذاب^(٤٧٥) المبدل للتوراة . وكذلك حاش لله من أن يكون نبي من الأنبياء يكذب أو يأمر بباطل ، وحاش لله^(٤٧٦) أن تظهر آية على يدي من يمكن أن يكذب ، أو يأمر بباطل ، هذا هو التلبيس من الله على عباده ، ومزج الحق بالباطل ، وخلطهما حتى لا يقوم برهان على تحقيق حق ولا إبطال باطل .

واعلموا أن هذا الفصل من توراتهم ، والفصل الملعون الذى فيه أن السحرة عملوا مثل بعض ما عمل « موسى » عليه السلام ، فإنهما مبطلان على اليهود المصدقين بهما نبوة كل نبي يقرون له بنبوة قطعاً ، لأنه لا فرق فيهما بين « موسى » وسائر أنبيائهم ، وبين الكذابين والسحرة ، وحاش لله من هذا ، وبه تعالى نعوذ من الخذلان .

هذا مع قوله بعد ذلك : « وأما نبي أحدث فيكم من ذاته نبوة ممّا لم تأمر به ، ولم أعهد إليه به ، أو تنبأ فيكم للآلهة والأوثان فاقتلوه » .

فإن قلتم فى أنفسكم : من أين يعلم أنه من عند الله ؟ أو من ذاته ؟ فهذا علمه فيكم ؛ إذا أنبأ بشيء ولم يكن ، فاعلموا أنه من ذاته^(٤٧٧) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كلام صحيح ، وهذا مضادٌ للذى قبله من أنه ينبىء بالشيء فيكون كما قال ، وهو مع ذلك يدعو إلى عبادة غير الله ، والقوم مخذولون نقلوا دينهم عن زنادقة مستخفين لا مؤنة عليهم أن ينسبوا إلى الأنبياء عليهم السلام الكفر والضلال والكذب

(٤٧٤) فى (أ ، ب) : لا توجد كلمة (موسى) .

(٤٧٥) فى النسخة (ب) [الكذب] .

(٤٧٦) فى (أ ، ب) : سقط الكلام من قوله : « من أن يكون نبي - وحاش لله » .

(٤٧٧) أول الكلام الذى ورد عن الأنبياء بعد موسى كما فى سفر التثنية - الإصحاح ١٨ - الفقرات من ١٥ و يقيم لك الربّ إلهك نبياً من وسطك من إخواتك مثلى ، له تصنعون ، حسب كل ما طلبت من الربّ إلهك فى حوريب يوم الاجتماع قائلاً : لا أعود أسمع صوت الربّ إلهي ولا أرى هذه النار العظيمة أبدياً لئلا أموت ، قال لى الربّ قد احسنوا فيما تكلموا ، أقم لهم نبياً من وسط إخوتهم مثلك ، وأجعل كلامي فى فمه فيكلمهم بكل ما أوصيه به ، ويكون أن الإنسان الذى لا يسمع لكلامي الذى يتكلم به باسمي أنا أطلبه ، وأما النبي الذى يُطغى فيتكلم باسمي كلاماً لم أوصه أن يتكلم به أو الذى يتكلم باسم آلهة أخرى فيموت ذلك النبي ، وإن قلت فى قلبك كيف نعرف الكلام الذى لم يتكلم به الرب ؟ فما تكلم به النبي باسم الربّ ولم يحدث ولم يصر فهو الكلام الذى لم يتكلم به الرب ، بل بطغيان تكلم به النبي فلا تخف منه .

والعهر^(٤٧٨) كالذى ذكرنا قبل ، وكنسبتهم إلى « هارون » عليه السلام : أنه هو الذى عمل العجل لبنى إسرائيل ، وبنى له مذبحًا ، وقرب له القرابين ، وجرد أستاذه قومه للرقص والغناء قدام العجل عراة .

وكما نسبوا إلى سليمان عليه السلام : أنه قرب القرابين للأوثان على الكدى^(٤٧٩) ، وأنه قتل « يواب بن صوريا » صبرًا ، وهو نبي مثله .

وكما نسبوا إلى « شاول » وهو نبي عندهم يوحى إليه قتل النفوس ظلمًا .

ونسبوا إلى « بلعام بن ناعورا » وهو نبي عندهم يوحى الله تعالى إليه مع الملائكة العون على الكفر ، وأن « موسى » وجيشه قتلوه .

ثم نسبوا النبوة إلى « منسى^(٤٨٠) بن حزقيا » الملك ، وهو بإقرارهم كافر ملعون يعبد الأوثان ، ويقتل الأنبياء .

وينسبون المعجزات إلى « شمشون » الدابى^(٤٨١) ، وهو عندهم فاسق مشهور بالفسق ، متعشق للفواسق ملم بهن .

وينسبون المعجزات إلى السحرة ، فاعجبوا لعظيم بليتهم ، واحمدوا الله على السلامة ، واسألوه العافية لا إله إلا هو .

فصل

ثم قال فى آخر توراتهم : فتوفى « موسى » عبد الله بذلك الموضع فى أرض « مواب » مقابل بيت « فغور » ، ولم يعرف آدمى موضع قبره إلى اليوم ، وكان موسى يوم توفى ابن مائة وعشرين سنة لم ينقص بصره ، ولا تحركت أسنانه فنعاها بنو إسرائيل فى أوطنة « مواب » ثلاثين يومًا ، وأكملوا نعيه .

(٤٧٨) فى (أ ، ب) [والعند] : لا ن ، والعهر [وهو تحريف ظاهر .

(٤٧٩) الكدى : جمع كذبة وهى : الأرض الغليظة والصفات العظيمة الشديدة ، والشئ الصلب بين الحجارة والطين .

(٤٨٠) فى النسخة (أ) [منشا] .

(٤٨١) فى (خ) [الدال] .

ثم إن « يشوع بن نون » امتلأ من روح الله ، إذ جعل موسى يديه عليه وسمع له بنو إسرائيل ، وفعلوا ما أمر الله به ، « موسى » ، ولم يخلف « موسى » في بنى إسرائيل نبي مثله ، ولا من يكلمه الله مواجهة في جميع عجائبه التي فعل على يديه بأرض مصر في فرعون مع عبده ، وجميع أهل مملكته ، ولا من صنع ما صنع موسى في جماعة بنى إسرائيل^(٤٨٢).

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا آخر توراتهم وتماها ، وهذا الفصل شاهد عدل وبرهان تام ، ودليل قاطع ، وحجة صادقة في أن توراتهم مبدلة ، وأنها تاريخ مؤلف كتبه لهم من تخوّص^(٤٨٣) بجهله ، أو تعمّد بكفره^(٤٨٤) ، وأنها غير منزلة من عند الله تعالى ، إذ لا يمكن أن يكون هذا الفصل منزلاً على موسى في حياته ، فكان يكون أخباراً عنهما ، لم يكن بمساق ما قد كان ، وهذا هو محض الكذب تعالى الله عن ذلك .

وقوله « لم يعرف قبره آدمى إلى اليوم » بيان لما ذكرنا كاف ، وأنه تاريخ ألف بعد دهر طويل ولا بد .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ها هنا انتهى ما وجدنا من التوراة لليهود التي اتفق عليها الربانيون ، والعنانيون ، والعيسويون ، والصدوقيون منهم مع النصارى أيضاً بلا خلاف منهم فيها من الكذب الظاهر في الأخبار وفيما يخبر به عن الله تعالى ثم عن ملائكته ، ثم عن رسله عليهم السلام من^(٤٨٥) المناقضات الظاهرة ، والفواحش المضافة إلى الأنبياء عليهم السلام ، ولو لم يكن فيها إلا فصل واحد من الفصول التي ذكرنا لكان موجبا ولا بدّ لكونها موضوعة محرفة مبدلة مكذوبة ، فكيف وهى سبعة وخمسون فصلاً ، من جملتها فصول يجمع الفصل الواحد منها سبع كذبات أو مناقضات فأقل ، سوى ثمانية عشر فصلاً يتكاذب فيها نص تورااة اليهود مع نص تلك الأخبار بأعيانها عند النصارى ، والكذب لائح ولا بد في إحدى الحكايتين ، فما ظنكم بمثل هذا العدد من الكذب والمناقضة في مقدار توراتهم ؟ وإنما هى مقدار مائة ورقة وعشرة أوراق في كل صفحة منها ثلاثة^(٤٨٦) وعشرون سطراً إلى نحو ذلك بخط هو إلى الانفساح أقرب يكون في السطر بضع عشرة كلمة .

(٤٨٢) راجع (سفر التثنية - الإصحاح ٤٣ - الفرات من ٥ - إلى آخر الإصحاح) .

(٤٨٣) ل (أ ، ب) : [تخوّص] .

(٤٨٤) ل (أ ، ب) : [بكفره] .

(٤٨٥) ل (خ) : [ومن] .

(٤٨٦) ل (ب) : [من ثلاثة وعشرين] .

كيف حُرِّفَت التوراة ؟

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونحن نصف إن شاء الله تعالى حال كون التوراة عند بنى إسرائيل من أول دولتهم إثر موت موسى عليه السلام إلى انقراض دولتهم ، إلى رجوعهم إلى بيت المقدس إلى أن كتبها لهم « عزرا » الوراق بإجماع من كتبهم ، واتفاق من علمائهم دون خلاف يوجد من أحد منهم في ذلك ، وما اختلفوا فيه من ذلك ، نبهنا عليه ليتيقن كل ذى فهم أنها محرفة مبدلة - وبالله تعالى نستعين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : دخل بنو إسرائيل الأردن ، وفلسطين والغور^(١) مع « يوشع بن نون » مدبر أمرهم عليه السلام إثر موت « موسى » عليه السلام ، ومع « يوشع » « العازار بن هارون عليه السلام » صاحب السراشق بما فيه ، وعنده التوراة لا عند أحد غيره بإقرارهم ، فدبر « يوشع » عليه السلام أمرهم في استقامة وألزمهم^(٢) للدين إحدى وثلاثين سنة مذ مات « موسى » عليه السلام إلى أن مات « يوشع »^(٣) ثم دبرهم « فينحاس بن العازار » ابن هارون وهو صاحب السراشق ، والكوهن الأكبر ، والتوراة عنده لا عند أحد غيره خمساً وعشرين سنة في استقامة والتزام للدين ، ثم مات وطائفة منهم عظيمة يزعمون أنه حتى إلى اليوم وثلاثة أنفس إليه ، وهم « إلياس » النبى المارونى عليه السلام ، وملكىصيدق بن قانع بن عامر^(٤)

(١) الغور : المنخفض من الأرض ، وقال الزجاج : « الغور » أصله ما تداخل وما هبط ، ، « الغور » غور الأردن بالشام بين بيت المقدس ودمشق ، وهو منخفض عن أرض دمشق وأرض بيت المقدس فيه نهر الأردن ، وعلى طرفه طيبة ومحبتها ، وأشهر بلاده « بيسان » وهو وخم شديد الحر ، وأكثر ما يزرع فيه قصب السكر ومن قرأه « أريحا » مدينة الجبارين ، وفى طرفه البحيرة المنتنة (معجم البلدان : ٢١٧/٤) .

(٢) فى (خ) : [والتزامهم] .

(٣) راجع (سفر يوشع - الإصحاح الرابع والعشرون) .

(٤) فى (ب) : [ابن الغزر] .

(٥) فى النسخة (ب) [عابر] .

ابن أرفخشاذ بن سام بن نوح عليه السلام ، والعبد الذى بعثه إبراهيم عليه السلام ليزوج اسحاق عليه السلام « رفقة بنت بتوئيل بن ناخور » أخى إبراهيم عليه السلام ، فلما انقضت المدة المذكورة « لفينحاس^(٦) » « بن العازار^(٧) » ، كفر بنو إسرائيل ، وارتدوا كلهم ، وعبدوا الأوثان علانية ، فملكهم كذلك ملك « صور » و « صيدا » مدة ثمانية أعوام على الكفر ، ثم دبّر أمرهم « عثنيل^(٨) » بن قنار بن أخى كالب بن يفتة بن يهوذا « أربعين سنة على الإيمان ، ثم مات فكفر بنو إسرائيل كلهم ، وارتدوا ، وعبدوا الأوثان علانية ، فملكهم كذلك « عغلون^(٩) » ملك « بنى موآب » ثمانى عشرة سنة على الكفر ، ثم دبّر أمرهم « أهوذ بن قار^(١٠) » ، قيل إنه من سبط « أفرايم » ، وقيل من سبط « بنيامين » ، واختلف أيضًا فى مدة رياسته ، فقيل ثمانون سنة ، وقيل خمس وخمسون سنة على الإيمان إلى أن مات . ثم دبّرهم « سمعان بن غاث بن سبط أشار » خمسًا وعشرين سنة على الإيمان^(١١) ، ثم مات فكفر بنو إسرائيل كلهم ، وعبدوا الأوثان جهارًا ، فملكهم كذلك « مراش » الكنعانى عشرين سنة على الكفر^(١٢) ، ثم دبّرت أمرهم « دبور » النبتية^(١٣) من سبط « يهوذا » ، وكان زوجها رجلًا يسمى « السدوث^(١٤) » من سبط أفرايم إلى أن ماتت وهم على الإيمان ، فكان مدة تدبيرها لهم أربعون سنة ، فلما ماتت كفر بنو إسرائيل كلهم وارتدوا وعبدوا الأوثان جهارًا ، فملكهم « عوزيب^(١٥) » و « زاب » ملك بنى مدين سبع سنين على الكفر . ثم دبّر أمرهم « جدعون بن يوأش » من سبط « أفرايم » ، وقيل بل من سبط « منسى^(١٦) » وهم يصفون أنه كان نبيًا وكان له واخذ وسبعون ابنًا ذكورًا ، فملكهم على الإيمان أربعين سنة^(١٧) ، ثم مات وولى ابنه أبو مالك بن جدعون ، وكان فاسقًا خبيث السيرة ، فارتد جميع بنى إسرائيل ، وكفروا وعبدوا الأوثان جهارًا^(١٨) ، وأعانه أخواله من أهل « نابلس » من بنى إسرائيل من سبط يوسف بتسعين ديرًا من بيت « ماعل » الصنم ، ومضوا معه فقتل جميع إخوته ، حاش

(٦) فى النسخة (ب) [ليفخاس] .

(٧) فى النسخة (ب) [العزار] وفى النسخة (أ) [العزر] .

(٨) فى النسخة (ب) [عسال بن كنار] وفى التوراة : « عثنيل بن قنار » (سفر القضاة : ٩/٣) .

(٩) فى النسخة (ب) [عغلون] . وفى التوراة : عجلون « سفر القضاة - الإصحاح ٣ - ١٢ - الخ » .

(١٠) واسمه فى التوراة : « أهوذ بن جيرا البنيامينى » (سفر القضاة - الإصحاح ٣ - الفقرات من ١٥ - ٣٠) .

(١١) الذى فى التوراة : « أن الذى جاء بعد (إهود) شمعون بن عناة ، وأنه ضرب من الفلسطينيين ستائة رجل بمناس البقر » (راجع سفر « قضاة » الإصحاح ٣ الفقرات ٣١) .

(١٢) واسمه فى التوراة « يابين » ملك كنعان وكان له تسعمائة مركبة من حديد « (سفر قضاة - الإصحاح ٤ الفقرات من ١ - ٣) .

(١٣) فى (خ) : [نور النبيذ] وفى التوراة اسمها (دبورة) امرأة نبية زوجة ابفدوث (سفر قضاة : ٤/٤ الخ) .

(١٤) فى (خ) : [اليندوث] فى التوراة اسمه لفيدوث (المرجع السابق) .

(١٥) فى النسخة (أ) [عوزيب] بياض مغردتين . فى التوراة اسمها (غراب وذئب) (سفر قضاة : ٣٥/٧) .

(١٦) فى النسخة (أ) [منشا] .

(١٧) راجع سفر قضاة - الإصحاح السادس من ١١ إلى آخر الإصحاح .

(١٨) راجع سفر القضاة : (الإصحاح التاسع - الفقرات من ١ - إلى آخر الإصحاح) .

واحدًا منهم أفلت وبقي كذلك ثلاث سنين إلى أن قتل ، ودبرهم بعده « مولع بن قوا »^(١٩) من سبط « يساخر » ، ولم نجد بيانًا هل كان على الإيمان أو على الكفر خمسًا وعشرين سنة^(٢٠) ، ثم مات ، ثم دبر أمرهم بعده « بايين بن جلعاد » من سبط « منسى »^(٢١) اثنين وعشرين عامًا على الإيمان إلى أن مات . وكان له اثنان وثلاثون ولدًا ذكورًا^(٢٢) قد ولى كل واحد منهم مدينة من مدائن بنى إسرائيل ، فارتد بنو إسرائيل كلهم بعد موته ، وعبدوا الأوثان جهارًا ، وملكهم « بنو عمون » ثمان^(٢٣) عشرة سنة متصلة على الكفر ، ثم قام فيهم رجل من سبط « منسى » اسمه « هيلع » بن « جلعاد »^(٢٤) ، ولا يختلفون في أنه كان ابن زانية ، وكان فاسقًا خبيث السيرة ، نذر إن أظفره الله بعده ، أن يقرب لله سبحانه وتعالى أول من يلقاه من منزله ، فأول من لقيه ابنته ، ولم يكن له ولدٌ غيرها فوفى بنذره وذبحها قربانًا ، وكان في عصره نبي فلم يلتفت إليه ، وأنه قتل من « بنى أفرايم » اثنين وأربعين ألف رجل ، فملكهم ست سنين ، ثم مات^(٢٥) ، فوليهم بعده « أفصان »^(٢٦) من سبط « يهوذا » من سكان بيت لحم ، وكان له ثلاثون ابنًا ذكورًا ، فوليهم سبع سنين ، وقيل ست سنين ، ثم مات ، والأظهر من حاله على ما توجه أخبارهم الاستقامة ، ووليهم بعده « أيلون » من سبط « زبلون » عشر سنين إلى أن مات^(٢٧) . وولى بعده عبدون بن هلال^(٢٨) من سبط « أفرايم » ثمان سنين على الإيمان ، وكان له أربعون ولدًا ذكورًا ، فلما مات ارتد بنو إسرائيل كلهم ، وكفروا وعبدوا الأوثان جهارًا ، فملكهم الفلسطينيون وهم الكنعانيون ، وغيرهم أربعين سنة على الكفر^(٢٩) ، ثم دبرهم « شمشون بن مانوح » من سبط « داني » وكان مذكورًا عندهم بالفسق واتباع الزواني ، فدبرهم عشرين سنة ، وينسبون إليه المعجزات ، ثم أُسير ومات^(٣٠) ، فدبر بنو إسرائيل بعضهم بعضًا في سلامة وإيمان أربعين سنة بلا رئيس يجمعهم ، ثم دبرهم الكاهن

(١٩) في التوراة : « تولع بن فواة بن دودو » (راجع سفر قضاة - الإصحاح العاشر - الفقرات من ١) .

(٢٠) في التوراة : « ثلاثا وعشرين سنة » (سفر قضاة - الإصحاح العاشر - الفقرة ٣) .

(٢١) في النسخة (أ) [منشا] . وفي التوراة اسمه : « يائير الجلعاوى » (سفر قضاة : ٣/١٠) .

(٢٢) في التوراة : « وكان له ثلاثون ولدًا يركبون على ثلاثين جحشا » .

(٢٣) في (أ ، ب) : [ثلاث عشرة] .

(٢٤) في التوراة الحالية اسمه « يفتاح بن جلعاد » وسيرته وثأريته في (سفر قضاة - الإصحاح الحادى عشر) .

(٢٥) راجع (سفر قضاة - الإصحاح الحادى عشر - والثانى عشر إلى نهاية الفقرات ٧) .

(٢٦) في التوراة اسمه (إصصان) من بيت لحم (سفر القضاة - ٨/١٢ - ١٠) .

(٢٧) راجع (سفر قضاة - الإصحاح ١١/١٢ - ١٢) .

(٢٨) في النسخة (ب) [ابن سبط] وفي التوراة اسمه « عبدون بن هليل القيرغوتى » (سفر قضاة ١٣/١٢) .

(٢٩) راجع (سفر قضاة - الإصحاح ١٣ - الفقرات من ١ - ٢) .

(٣٠) قصته مذكورة في (سفر قضاة - الإصحاح الرابع عشر والخامس عشر) .

الهاروني على الإيمان عشرين سنة إلى أن مات^(٣١)، ثم دبّروهم « شمويل^(٣٢) » بن « فتان » النبي من سبط « أفرام » قيل عشرين سنة ، وقيل أربعين سنة ، كل ذلك في كتبهم على الإيمان . وذكروا أنه كان له ابنان « يوهال » و « أبيا^(٣٣) » يجوران في الحكم ويظلمان الناس^(٣٤)، وعند ذلك رغبوا إلى « شمويل^(٣٥) » أن يجعل لهم ملكا ، فولّى عليهم « شاول الدّباغ بن قيش بن أنيل بن شارون ابن بورات بن آسيا بن خس » من سبط « بنيامين » وهو « طالوت » ، فولّاهم عشرين سنة ، وهو أول ملك كان لهم ، ويصفونه بالنبوة والفسق والظلم والمعاصي معا ، وأنه قتل من بني « هارون » نيفًا وثمانين شابا^(٣٦) وقتل نساءهم ، وأطفالهم ؛ لأنهم أطعموا « داود » عليه السلام خبزًا فقط .

فاعلموا الآن أنه كان مذ دخلوا الأرض المقدسة إثر موت « موسى » عليه السلام إلى ولاية أول ملك لهم وهو « شاول » المذكور سبع ردّات فارقوا فيها الإيمان ، وأعلنوا عبادة^(٣٧) الأصنام : فأولها : بقوا فيها ثمانية أعوام . والثانية : ثمانية عشر عاما . والثالثة : عشرين عاما . والرابعة : سبعة أعوام . والخامسة : ثلاثة أعوام وربما أكثر . والسادسة : ثمانية عشر عاما . والسابعة : أربعين عامًا .

فأناملوا !! أي كتاب يبقى مع تمادى الكفر ، ورفض الإيمان هذه المدد الطوال في بلد صغير مقدار ثلاثة أيام في مثلها فقط ، ليس على دينهم واتباع كتابهم أحد على ظهر الأرض غيرهم . ثم مات « شاول » المذكور مقتولا ، وولى أمرهم « داود » عليه السلام وهم ينسبون إليه الزنى علانية بأمر سليمان عليه السلام ، وأنها ولدت منه من « الزنى » ابنا مات قبل ولادة سليمان . فعلى من يضيف هذا إلى الأنبياء عليهم السلام ألف ألف لعنة .

وينسبون إليه أنه قتل جميع أولاد « شاول » لذنب أبيهم . حاش صغيرا مقعدا كان فيهم فقط . وكانت مدته عليه السلام أربعين سنة .

(٣١) في التوراة اسمه (عالي) « وكان له ابنان (حُفني وفينحاس) وقد مات عن ثمان وتسعين عاما حين أخبر بأن الفسيفيين كسروا إسرائيل كسرة عظيمة وأخذوا تابوت الله فسقط عن الكرسي فانكسرت رقبته بعد أن قضى لإسرائيل ٤٠ سنة (سفر صموئيل الأول والإصحاح الرابع - الفقرات من ١٢ - ١٨) .

(٣٢) في النسخة (ب) (مشموال . أ . وفي (خ) (شموال بن « قانا ») وفي التوراة اسمه (صموئيل الأول) .

(٣٣) في النسخة (ب) (ببايجوران . أ . وفي (أ ، ب) (قوهال وبيا .

(٣٤) وفي التوراة اسمه (صموئيل الأول وكان له ابنان ، البكر اسمه (يوثيل) والثاني اسمه (أبيا) (راجع تاريخ حياتهم في سفر صموئيل الأول - الإصحاح الرابع من الفقرات ١٩ - الخ الإصحاح السابع) .

(٣٥) في (ب) (شموال .

(٣٦) في (أ ، ب) : [إنسانا] .

(٣٧) في النسختين (أ ، ب) (عبادة .

ثم ولى « سليمان » عليه السلام ، وقد وصفوه بما ذكرنا قبل . وذكروا عنه أن نفقته فرضها على الأسباط ، لكل سبط شهر من السنة . وأن جنده كانوا اثني عشر ألف فارس على الخيل ، وأربعين ألفا على الرمك^(٣٨) ، خلافا لما فى التوراة ، أن لا يكثر من الخيل ، وهو الذى^(٣٩) بنى الهيكل فى بيت المقدس وجعل فيه السرادق والمذبح والمنارة الآن والقربان والتوراة ، والتابوت وسكنه^(٤٠) بنى هارون ، فكانت ولايته أربعين سنة . ثم مات عليه السلام ، فافترق أمر بنى إسرائيل ، فصار « بنو يهوذا » ، و « بنو بنيامين » لبنى « سليمان بن داود » عليه السلام فى بيت المقدس . وصار مُلكُ الأسباط العشرة الباقية إلى مَلِكٍ آخر منهم يسكن « بنابلس » على ثمانية عشر ميلاً من « بيت المقدس » ، ويقوا كذلك إلى ابتداء إدبار أمرهم على ما نبين إن شاء الله تعالى ، فنذكر بحول الله تعالى وقوته أسماء ملوك بنى سليمان عليه السلام وأديانهم ، ثم نذكر ملوك الأسباط العشرة ، وبالله عز وجل نتأيد ، ليرى كل واحد كيف كانت حال التوراة ، والديانة فى أيام دولتهم .

ملوك الأسباط العشرة

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولى إثر موت « سليمان بن داود » عليه السلام ابنه « رجبعام بن سليمان » : وله ست عشرة سنة . وكانت ولايته سبعة عشر عاماً ، فأعلن الكفر طول ولايته ، وعبد الأوثان جهاراً هو وجميع رعيته ، وجنده بلا خلاف منهم . ويقولون : إن جنده كانوا مائة ألف وعشرين ألف مقاتل ، وفى أيامه غزا ملك مصر فى سبعة آلاف فارس ، وخمسة عشر ألف رجل بيت المقدس^(٤١) ، فأخذها عنوة بالسيف وهرب « رجبعام » ، وانتهب ملك مصر المدينة والقصر ، واهيكل وأخذ كل ما فيها ، ورجع إلى مصر سالماً غانماً .

ثم مات « رجبعام » على الكفر ، فولى مكانه ابنه « أيا » وله ثمانى عشرة سنة ، فبقى على الكفر هو وجنده ورعيته ، وعلى عبادة الأوثان علانية . وكانت ولايته ست سنين . ويقولون : قتل من الأسباط العشرة فى حروبه معهم خمسمائة ألف انسان .

ثم ولى بعد موته ابنه « أشا بن^(٤٢) أيا » : وله عشر سنين ، وكان مؤمناً ، فهدم بيوت الأوثان ، وأظهر الإيمان ، وبقي فى ولايته إحدى وأربعين سنة على الإيمان . وذكروا أن جنده

(٣٨) الرَّمَك : محرك الفرس والبرذون تتخذ للنسل .

(٣٩) فى النسخة (ب) سقطت كلمة [الذى] .

(٤٠) فى (أ ، ب) : [وسكنه] .

(٤١) فى النسختين (أ ، ب) [إلى بيت المقدس] بزيادة حرف الجر [إلى] .

(٤٢) فى النسخة (أ) [أسا] بالسين المهملة .

كانوا ثلاثمائة آلاف مقاتل من « بنى يهوذا » ، واثنين وخمسين ألفاً من « بنى بنيامين » .
ومات وولى بعده ابنه : « يهوشافاط بن أشا » وهو ابن خمس وثلاثين سنة ،
فكانت ولايته : خمساً وعشرين سنة ، وذكروا عنه أنه كان على الإيمان إلى أن مات .
فولى ابنه « يهورام بن يهوشافاط » : ولم نجد أمر سيرته ودينه إلا أنه كان مؤلفاً لعبادة الأوثان
من ملوك سائر الأسباط . وولى وله اثنان وثلاثون سنة ، وكانت ولايته ثمانية أعوام ، ومات .
فولى مكانه ابنه « أحزياهو^(٤٣) » . وله اثنان وعشرون سنة فأظهر الكفر ، وعبادة الأصنام
في جميع رعيته ، وكانت ولايته سنة وقتل . فوليت أمه « عثليا^(٤٤) » بنت عمرى ملك العشرة
الأسباط ، فتمادت على أشد ما يكون من الكفر وعبادة الأوثان ، وقتلت الأطفال ، وأمرت بإعلان
الزنى في البيت المقدس ، وجميع عملها ، وعهدت ألا تمنع امرأة ممن أراد الزنى معها ، وعهدت
أن لا ينكر ذلك أحد ، فبقيت كذلك ست سنين إلى أن قتلت .
فولى ابن ابنها « يواش^(٤٥) » بن أحزياهو : وله سبع سنين ، فاتصلت ولايته أربعين سنة ،
وأعلن الكفر ، وعباد الأوثان ، وقتل « زكريا » النبي عليه السلام بالحجارة ، ثم قتله غلماناً فولى
بعده ابنه « أمصياهو^(٤٦) » بن يواش : وله خمس وعشرون سنة ، فأعلن الكفر وعبادة الأوثان
هو وجميع رعيته فبقى كذلك إلى أن قتل وهو على الكفر ، وكانت ولايته تسعاً وعشرين سنة ،
وفي أيامه انتهب ملك الأسباط العشرة البيت المقدس ، وأغاروا على كل ما فيه مرتين .
ثم ولى بعده « عزياهو^(٤٧) » بن أمصياهو ، وله ست عشرة سنة ، فأعلن الكفر وعبادة
الأوثان هو وجميع رعيته إلى أن مات . وكانت ولايته اثنتين وخمسين سنة وهو قتل « عاموص » النبي
عليه السلام الداوودى .
فولى بعده ابنه « يوثام بن عزياهو » وله خمس وعشرون سنة ولم نجد له سيرة ، وكانت ولايته
ست عشرة سنة فمات .
فولى مكانه ابنه « أحاز بن يوثام » وله عشرون سنة ، فأعلن الكفر وعبادة الأوثان ،
وكانت ولايته ست عشرة سنة إلى أن مات^(٤٨) .

(٤٣) (ب) [أحزيا] .

(٤٤) في النسخة (ب) [عثليا] فقط بدون زيادة [هو] .

(٤٥) في النسخة (ب) [يواش] بالواو بغير همز وفيها [أحزيا] .

(٤٦) في النسخة (ب) [أمصيا] بدون [هو] .

(٤٧) في النسخة (ب) [عزيا] بدون [هو] .

(٤٨) في النسخة (أ ، ب) [فأعلن الكفر وعبادة الأوثان] قبل قوله [إلى أن مات] وهى مكررة ولهذا حذفناها من الأصل .

فولى بعده ابنه « حزقيا بن أحاز » ، وله خمس وعشرون سنة ، وكانت ولايته تسعاً وعشرين سنة فأظهر الإيمان ، وهدم بيوت الأوثان ، وقتل خدمتهما ، وبقي على الإيمان إلى أن مات هو وجميع رعيته ، وفي السنة السابعة من ولايته انقطع ملك العشرة الأسباط من بنى إسرائيل ، وغلب عليهم : « سليمان » الأعسر ملك « الموصل »^(٤٩) ، وسباهم ونقلهم إلى « آمد » و « بلاد الجزيرة » .

وسكن في بلاد الأسباط العشرة أهل « آمد » والجزيرة ، فأظهروا دين « السامرة » الذين هناك إلى اليوم .

ثم مات « حزقيا » ، وولى بعده ابنه « منسى »^(٥٠) بن حزقيا ، وله اثنتا عشرة سنة ففى السنة الثالثة من ملكه أظهر الكفر ، وبنى بيوت الأوثان ، وأظهر عبادتها هو وجميع أهل مملكته . وقتل « شعيا » النبى ، قيل نشره بالمنشار من رأسه إلى مخرجه ، وقيل قتله بالحجارة وأحرقه بالنار ، والعجب كله أنهم يصفون في بعض كتبهم بأن الله أوحى إليه مع ملك من الملائكة ، وأن ملك « بابل » كان أسره وحمله إلى بلده وأدخله في ثور نحاس ، وأوقد النار تحته ، فدعا الله فأرسل إليه ملكاً فأخرجته من الثور ، وردّه إلى بيت المقدس ، وأنه تمادى مع ذلك كله على كفره حتى مات ، وكانت ولايته خمساً وخمسين سنة ، فقولوا يا معشر السامعين ، بلد تعلن فيه عبادة الأوثان ، وتبنى هياكلها ، ويقتل من وجد فيه من الأنبياء ، كيف يجوز أن يبقى فيه كتاب الله سالماً ؟ أم كيف يمكن هذا ؟

فلما مات « منسى »^(٥١) ولى مكانه ابنه « آمون بن منسى » وهو ابن اثنين وعشرين عاماً ، فكانت ولايته سنتين على الكفر ، وعبادة الأوثان إلى أن مات .

فولى مكانه ابنه « يوشيا بن آمون » وهو ابن ثمان سنين . ففى السنة الثالثة من ملكه أعلن الإيمان ، وكسر الصليبان وأحرقها ، واستأصل هياكلها ، وقتل خدامها ، ولم يزل على الإيمان إلى أن قتل ، قتله ملك مصر . وفي أيامه أخذ « أرميا » النبى السراشق والتابوت والنار ، وأخفاها حيث لا يدري أحد^(٥٢) أعلمه بفوت ذهاب أمرهم .

ثم ولى بعده ابنه « يهوياحوز »^(٥٣) بن يوشيا ، وهو ابن ثلاث وعشرين سنة ، فأعلن الكفر

(٤٩) الموصل : هى إحدى قرى بلاد الإسلام ، وهى باب العراق ، ومفتاح خراسان ، ومنها يقصد إلى « أذربيجان » وسميت بذلك لأنها وصلت بين الجزيرة والعراق ، وقيل وصلت بين دجلة والفرات وهى مدينة قديمة على طرف دجلة ، ومقابلها من الجانب الشرقى « نينوى » وفى وسطها قبر « جرجس » النبى ، وكان أول من عظمها وألحقها بالأنصار « مروان بن محمد » (معجم البلدان : ٢٢٤/٥) .

(٥٠) و (٥١) فى النسخة (أ) [منشا] وقد تكررت .

(٥٢) فى النسخة (ب) [يهوئار] .

ورَدَّ^(٥٣) عبادة الأوثان ، وأخذ التوراة من الكاهن الحاروني ونشر منها أسماء الله حيث وجدها ، وكانت ولايته ثلاثة أشهر ، وأسره ملك مصر .

فولى مكانه « يهوياقيم^(٥٤) بن يوشيا » أخوه ، وهو ابن خمس وعشرين سنة فأعلن الكفر وبني بيوت الأوثان هو وجميع أهل مملكته ، وقطع الدين جملة ، وأخذ التوراة من الحاروني فأحرقها بالنار ، وقطع أثرها ، وكانت ولايته إحدى عشرة سنة ، ومات .

فولى مكانه ابنه « يهوياكين بن يهوياقيم^(٥٥) » وتلقب « بنخيا^(٥٦) » وهو ابن ثمانى عشرة سنة فأقام على الكفر وأعلن عبادة الأوثان . وكانت ولايته ثلاثة أشهر ، وأسر « بختنصر » .

فولى مكانه عمه « متنيا^(٥٧) بن يوشيا » وتلقب « صدقيا » وهو ابن إحدى وعشرين سنة فثبت على الكفر ، وأعلن عبادة الأوثان هو وجميع أهل مملكته ، وكانت ولايته إحدى عشرة سنة ، وأسر « بختنصر » وهدم البيت والمدينة ، واستأصل جميع بني إسرائيل ، وأخلى البلد منهم ، وحملهم مسبيين إلى بلاد « بابل » . وهو آخر ملوك بني إسرائيل ، وبني سليمان جملة ، فهذه كانت صفة ملوك بني « سليمان بن داود » عليهما السلام .

فاعلموا الآن أن التوراة لم تكن من أول دولتهم إلى انقضائها إلا عند الحاروني الكوهن الأكبر وحده في الهيكل فقط .

وأما ملوك الأسباط العشرة فلم يكن فيهم مؤمن قط ولا واحد فما فوقه ، بل كانوا كلهم معلنين عبادة^(٥٨) الأوثان ، مخيفين للأنبياء ، مانعين القصد إلى « بيت المقدس » ، لم يكن فيهم نبي قط إلا مقتولاً ، أو هارباً مخافاً .

فإن قيل : أليس قد قتل « إلياس » جميع أنبياء « بابل » لأجل الوثن الذى كان يعبده الملك ، والنخلة التى كانت تعبدتها بني إسرائيل ، وهم ثمانمائة وثمانون رجلاً ؟ قلنا : إنما كان^(٥٩) بإقرار كتبهم فى مشهد واحد ، ثم هرب من وقته وطلبته امرأة الملك لتقتله ، وما أبصره^(٦٠) أحد .

فأول ملوك الأسباط العشرة « يريعام بن ناباط » الأفرامى ، وليهم إثر موت « سليمان »

(٥٣) فى النسخة (ب) [إلى عبادة] بزيادة [إلى] . وفى (أ ، ب) [فرد الكفر وأعلن عبادة الأوثان] .

(٥٤) فى النسخة (ب) [الياقيم] .

(٥٥) فى النسخة (ب) [يهوياقيم بن يوشيا] .

(٥٦) فى النسخة (ب) [بنخيا] بدون حرف الجيم .

(٥٧) فى النسخة (ب) [متنيا] بتقديم الياء على النون . وفى (خ) [متنيا بن يوسف] .

(٥٨) فى النسخة (أ ، ب) [بعبادة] .

(٥٩) فى النسخة (ب) : [ذلك] بعد كلمة [كان] وهى ساقطة من النسخة (أ) .

(٦٠) فى النسخة (ب) : [أبصره] .

النبي ﷺ ، فعمل من حينه عجلين من ذهب وقال : هذان إلهاكم اللذان خلصاكم من مصر ، وبنى لهما هيكلين ، وجعل لهما سدنة من غير « بنى لاوى » وعبدهما هو وجميع أهل مملكته ، ومنعهم من المسير إلى بيت المقدس ، وهو كان شريعتهم لا شريعة لهم غير القصد إليه والقربان فيه ، فملك أربعًا وعشرين سنة ، ثم مات .

وولى ابنه « ناداب^(٦١) بن يريعام » على الكفر المعلن سنتين ثم قتل^(٦٢) هو وجميع أهل بيته .
وولى « بعشبن إيللا » من « بنى يساخر » على عبادة الأوثان علانية أربعًا وعشرين سنة .
وولى ولده « إيللا بن بعشا » على الكفر وعبادة الأوثان سنتين إلى أن قام عليه رجل من قواده اسمه « زمرى » فقتله وجميع أهل بيته .

وولى « زمرى » سبعة أيام ، فقتل وأحرق عليه داره ، وافترق أمرهم على رجلين ، أحدهما يسمى « تبنى بن جينة^(٦٣) » والآخر « عمرى » فبقيا كذلك إثني عشر عامًا ، ثم مات « تبنى » وانفرد بمملكهم « عمرى » فبقى كذلك ثمانية أعوام على الكفر وعبادة الأوثان إلى أن مات .

وولى بعده ابنه « أحاب^(٦٤) بن عمرى » على أشد ما يكون من الكفر وعبادة الأوثان إحدى وعشرين سنة . وفى أيامه كان إلياس النبي عليه السلام هارياً عنه فى الفلوات ، وعن امرأته بنت ملك « صيدا » وهما يطلبانه للقتل ، ثم مات « أحاب^(٦٥) » وولى ابنه « أحزيا^(٦٦) بن أحاب » على الكفر وعبادة الأوثان ثلاث سنين ثم مات . وولى مكانه أخوه « يهورام بن أحاب » على الكفر وعبادة الأوثان اثنتى عشرة سنة إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وفى أيامه كان « اليسع » عليه السلام وولى مكانه « باهو بن نمشى » من سبط « منسى^(٦٧) » فكان أقلهم كفرًا ، هدم هياكل ما على الوثن ، وقتل سدنته ، إلا أنه لم ينقض^(٦٨) قطع عبادة الأوثان بل ترك الناس عليها ، ولم يظهر^(٦٩) الإيمان ، فولى كذلك ثمانيًا وعشرين سنة ومات .

(٦١) فى (خ) [ناباط بن يريعام] .

(٦٢) فى النسخة (أ) [قتله] .

(٦٣) فى (خ) [تبنى بن حساب] .

(٦٤) فى النسخة (ب) : [أنخاب] بالخاء .

(٦٥) فى النسخة (ب) : [أنخاب] بالخاء .

(٦٦) فى النسخة (ب) : [أحزيا] بالخاء .

(٦٧) فى النسخة (أ) [منشيا] .

(٦٨) فى النسختين (أ ، ب) [ينقص] بالصاد المهملة .

(٦٩) فى النسخة (ب) [يظهر] بالطاء المهملة .

وولى مكانه ابنه « يهوياحاز^(٧١) بن ياهو » سبع عشرة سنة فبنى بيوت الأوثان ، وأعلن عبادتها هو ورعيته إلى أن مات . وفى كتبهم أن أمر الأسباط العشرة ضعف فى أيامه ، حتى لم يكن معه من الجند إلا خمسون فارسًا وعشرة آلاف رجل فقط ، لأن ملك « دمشق » غلب عليهم وقتلهم .

وولى مكانه ابنه « يواش بن يهوياحاز » ست عشرة سنة على أشد من كفر أبيه ، وأخذ فى عبادة الأوثان ، وهو الذى غزا « بيت المقدس » وأغار عليه ، وعلى الهيكل ، وأخذ كل ما فيه ، وهدم من سور المدينة أربعمئة ذراع ، وهرب عنه ملكها^(٧٢) « يهوذا » ثم مات .

وولى مكانه ابنه « ياربعام^(٧٣) بن يواش » خمسًا وأربعين سنة على مثل كفر أبيه ، وعبادة الأوثان ، وغزا أيضًا « بيت المقدس » وهرب أمامه ملكها الداوودى ، فأتبعه فقتله ثم مات .

وولى مكانه ابنه « زخريا بن ياربعام^(٧٤) بن يواش بن يهوياحاز بن ياهو بن نمسى^(٧٥) » ستة أشهر على الكفر وعبادة الأوثان ، إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وولى مكانه « شلوم بن نامس » من سبط « نفتالى » فملك شهرًا واحدًا على الكفر وعبادة الأوثان ، ثم قتل .

وولى بعده « مياخيم » بن « قارا » من سبط « يساخر^(٧٦) » عشرين سنة على عبادة الأوثان والكفر ومات .

وولى مكانه ابنه « محيا بن مياخيم » على الكفر وعبادة الأوثان سنتين إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وولى مكانه « ناجح بن مليا » من سبط « داني » فملك ثمانين سنة على الكفر وعبادة الأوثان إلى أن قتل هو وجميع أهل بيته .

وفى أيامه أجلى « تباشر » ملك الجزيرة « بنى رعوين » و« بنى جادا^(٧٧) » ونصف سبط « منسى^(٧٨) » من بلادهم « بالغور » وحملهم إلى بلاده وسكن بلادهم قومًا من بلاده .

(٧٠) فى النسخة (ب) : [يهو أحاز] .

(٧١) فى (أ ، ب) [ملك] .

(٧٢) فى النسخة (ب) [بارنعام] بالباء المفردة والنون الفوقية .

(٧٣) فى النسخة (ب) [بارنعام] كالسابقة .

(٧٤) فى النسخة (أ) [نمشى] .

(٧٥) فى النسخة (ب) [يساكر] .

(٧٦) فى النسخة (ب) [بنى جاد] .

(٧٧) فى النسخة (أ) [منشيا] .

ثم ولى مكانه « هوشيع بن أيل » من سبط « جادا » على الكفر وعبادة الأوثان سبع سنين إلى أن أسره كما ذكرنا « سليمان » الأسير ملك « الموصل » ، وحمله والتسعة الأسباط ، ونصف سبط « منسى » إلى بلاده أسرى وسكن بلادهم قوماً من أهل بلده ، وهم « السامرية » إلى اليوم . و « هوشيع » هذا آخر ملوك الأسباط العشرة . وانقضى أمرهم .

فبقايا المنقولين من « آمد » و « الجزيرة » إلى بلاد بنى إسرائيل هم الذين ينكرون التوراة جملة ، وعندهم توراة^(٧٨) أخرى غير هذه التى عند اليهود ، ولا يؤمنون بنبي بعد « موسى » عليه السلام ، ولا يقولون بفضل بيت المقدس ، ولا يعرفونه ، ويقولون : إن المدينة المقدسة هى « نابلس » فأمر توراة أولئك أضعف من توراة هؤلاء ، لأنهم لا يرجعون فيها إلى نبي أصلاً ولا كانوا هنالك أيام دولة بنى إسرائيل ، وإنما عملها لهم رؤساؤهم أيضاً فقد صح يقيناً أن جميع أسباط بنى إسرائيل حاش سبط « يهوذا » و « بنيامين » ومن كان بينهم من بنى « هارون » بعد « سليمان » عليه السلام مدة مائتى عام وواحد وسبعين عاماً لم يظهر فيهم قط إيمان ولا يوماً واحداً فما فوقه ، وإنما كانوا عباد أوثان ، ولم يكن قط فيهم نبي إلا مخاف ، ولا كان للتوراة عندهم لا ذكر ، ولا رسم ، ولا أثر ، ولا كان عندهم شيء من شرائعها أصلاً ، مضى على ذلك جميع عامتهم ، وجميع ملوكهم ، وهم عشرون ملكاً ، قد سميناهم إلى أن جاءوا^(٧٩) ودخلوا في الأمم وتدينوا بدين الصابئين الذين كانوا بينهم ممتلكين ، وانقطع اسمهم^(٨٠) ورسمهم إلى الأبد ، فلا يُعرف منهم عينٌ أحد ، وظهر يقيناً أن « بنى يهوذا » و « بنى بنيامين » كانت مدة ملكهم بعد موت « سليمان » عليه السلام أربعمئة سنة غير^(٨١) أعوام على اختلاف من كتبهم في ذلك في بضعة عشر عاماً ، وقد قلنا : إنها كتب مدخولة فاسدة . ملك هذين السبطين في هذه المدة من « بنى سليمان بن داود » عليهما السلام تسعة عشر رجلاً . ومن غيرهم امرأة تموا بها عشرين ملكاً ، قد سميناهم كلهم آنفاً ، كانوا كفاراً معلنين عبادة^(٨٢) الأوثان ، حاش خمسة منهم فقط كانوا مؤمنين ولا مزيد ، وهم « أشا بن أسا » ولى إحدى وأربعين سنة ، وابنه « يهوشافاط » ابن « أشا » ولى خمساً وعشرين سنة . فهذه ست وستون سنة اتصل فيهم الدين ظاهراً بعد ثلاث وعشرين سنة اتصل فيها^(٨٣) الكفر ظاهراً وعبادة الأوثان ، ثم ثمانية أعوام « ليورام بن يهوشافاط » لم نجد له حقيقة دين ، فحملناه على الإيمان لسبب أبيه . ثم اتصل الكفر ظاهراً وعبادة الأوثان

(٧٨) في النسخة (ب) [نذارة] .

(٧٩) في (أ ، ب) [أوجلوا] وهو تحريف ظاهر .

(٨٠) في (أ ، ب) [وانقطع رسم ربيهم] .

(٨١) في النسخة (ب) [على] .

(٨٢) في الأصل [بعبادة] .

(٨٣) في (أ ، ب) سقط قوله [الدين ظاهراً بعد ثلاث وعشرين سنة اتصل فيها] .

فى ملوكهم وعامتهم مائة عام وستين عامًا ، مع كفر سائر أسباطهم ، فعمهم الكفر وعبادة الأوثان فى أولهم وآخرهم . فأى كتاب أو أى دين يبقى مع هذا ؟

ثم ولى « حزقيا » المؤمن تسعا وعشرين سنة ، ثم اتصل الكفر بعده فى عامتهم وملوكهم ، وعبادة الأوثان سبعا وخمسين سنة .

ثم ولى « يوشا » المؤمن الفاضل إحدى وثلاثين سنة ، ثم لم يل بعده إلا كافر معلن عبادة^(٨٤) الأوثان مدة اثنين وعشرين عامًا وستة أشهر منهم من نشر أسماء الله من التوراة ، ومنهم من أحرقها وقطع أثرها ، ولم نجد بعد هؤلاء من ظهر فيهم^(٨٥) إلا الكفر ، وقتل الأنبياء عليهم السلام إلى أن انقطع أمرهم جملة بغارة « بختنصر » وسبوا كلهم ، وهدم البيت ، واستأصل أثره ، هذا إلى غارات كانت على مدينة « بيت المقدس » وهيكلها الذى لم تكن التوراة عند أحد إلا فيه ، لم يترك فيها شئ ، مرة أغار عليهم صاحب مصر أيام « رجبعام^(٨٦) بن سليمان » ، ومرة فى أيام « أمصياهو^(٨٧) » الملك من قبل صاحب العشرة الأسباط إلى أن أملاها^(٨٨) عليهم من حفظه « عزرا » الوراق الهارونى ، وهم مقرون أنه وجدها عندهم ، وفيها خلل كثير فأصلحه ، وهذا يكفى ، وكان كتابة « عزرا » للتوراة بعد أزيد من سبعين سنة من خراب بيت المقدس ، وكتبهم تدل على أن « عزرا » لم يكتبها لهم ولم^(٨٩) يصلحها إلا بعد نحو أربعين عامًا من رجوعهم إلى البيت بعد السبعين عامًا التى كانوا فيها خالين^(٩٠) ، ولم يكن فيهم حينئذ نبي أصلاً ، ولا القبة ولا التابوت ، واختلف فى المنارة^(٩١) كانت عندهم أم لا ؟

ومن ذلك الوقت انتشرت التوراة ونسخت ، وظهرت ظهوراً ضعيفاً أيضاً ولم تزل تتداولها الأيدي مع ذلك إلى أن جعل « أنطاكيوس » الملك الذى بنى « أنطاكية » وثناً للعبادة فى « بيت المقدس » ، وأخذ بنى إسرائيل بعبادته ، وقربت الخنازير على مذبح البيت ، ثم تولى أمرهم قوم من « بنى هارون » بعد مئتين من السنين ، وانقطعت القرابين فحينئذ انتشرت نسخ التوراة التى بأيديهم اليوم ، وأحدث لهم أحبارهم صلوات لم تكن عندهم جعلوها بدلاً من القرابين ، وعملوا لهم ديناً جديداً ، ورتبوا لهم الكنائس فى كل قرية ، بخلاف حالهم طول دولتهم ،

(٨٤) فى الأصل [عبادة] .

(٨٥) فى الأصل [ولم نجد بعد هؤلاء ظهر فيهم إيمان إلا الكفر] .

(٨٦) فى النسخة (ب) [رجبعام] بالخاء الفوقية .

(٨٧) فى النسخة (ب) [أمصيا] بدون [هو] .

(٨٨) فى النسخة (ب) [أملاها] .

(٨٩) فى النسخة (ب) سقطت كلمة [لم] .

(٩٠) فى (خ) [جالين] بالجيم التحتية .

(٩١) فى (أ ، ب) [النار] .

وبعد هلاك دولتهم بأزيد من أربعمائة عام ، وأحدثوا لهم اجتماعا في كل سبت على ما هم عليه اليوم - بخلاف ما كانوا طول دولتهم ، فإنه لم يكن لهم في شيء من بلادهم بيت عبادة ، ولا مجمع ذكر وتعلم ، ولا مكان قربان قريبة ألبنة إلا بيت المقدس وحده ، وموضع السرادق قبل بنيان بيت المقدس فقط ، وبرهان هذا أن في سفر « يوشع بن نون » بإقرارهم أن « بنى رءوبين » و « بنى جاد »^(٩٢) ونصف سبط « منسى »^(٩٣) إذا^(٩٤) رجعوا بعد فتح بلاد الأردن و « فلسطين » إلى بلادهم بشرقي الأردن بنوا مذبحا ، فهم « يوشع بن نون » وسائر بنى إسرائيل بغزوهم من أجل ذلك ، حتى أرسلوا إليه : إننا لم نقيم له لا لقربان ولا لتقدیس أصلا . ومعاذ الله أن نتخذ موضع تقدیس غير المجتمع عليه الذي في السرادق وبيت الله . فحينئذ كف عنهم ، ففى دون هذا كفاية لمن عقل في أنها كتاب مبذل مكذوب موضوع ، ودين معمول بخلاف الدين الذى يقرون أن « موسى » عليه السلام أتاهم به ، وما يريد^(٩٥) الشيطان منهم أكثر من هذا ، ولا في الضلال فوق هذا ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وأیضا فإن في التوراة التى ترجمها السبعون شيخا « لبطليموس » الملك بعد ظهور التوراة ، وأفشوها^(٩٦) مخالفة للتي كتبها لهم « عزرا » الوراق ، وتدعى النصارى أن تلك التى ترجم السبعون شيخا في اختلاف أسنان الآباء بين آدم ونوح عليهما السلام التى من أجل ذلك الاختلاف تولد بين تاريخ اليهود وتاريخ النصارى زيادة ألف عام ونيف على ما نذكر بعد هذا إن شاء الله تعالى .

فإن كان هو كذلك فقد وضع اليقين ، بكذب^(٩٧) السبعين شيخا ، وتعمدهم لنقل الباطل ، وهم الذين عنهم أخذوا دينهم ، وأف أف لدين أخذ عن متيقن كذبه .

وأیضا فإن في السفر الخامس من أسفار التوراة الذى يسمونه التكرار : أن الله تعالى قال لموسى : « اصنع لوحين على حال الأولين ، واصعد إلى الجبل ، واعمل تابوتا من خشب لأكتب في اللوحين العشر كلمات التى أسمعكم السيد في الجبل من وسط اللهب عند اجتماعكم إليه ، ويرى^(٩٨) بهما إلى فانصرفت من الجبل ، وجعلتهما في التابوت ، وهما فيه إلى اليوم » .

وفي السفر المذكور أيضا بعد هذا الفصل قال : ومن بعد أن كتب « موسى » هذه العهود في مصحف ، واستوعبها ، أمر « بنى لاوى » حاملى تابوت عهد الرب ، وقال لهم : خذوا

(٩٢) في (ب) (ج) جاد .

(٩٣) في (أ) (ب) منشأ .

(٩٤) في (أ) (ب) إذا .

(٩٥) في (أ ، ب) (ج) وما يزيد [بالزى بدلا من الراء المهملة .

(٩٦) في النسخة (ب) وفشوها [هي] وقد سقطت من النسخة (أ) .

(٩٧) في (أ ، ب) (ج) وكذب السبعون .

(٩٨) في النسخة (أ) (ب) ويرى [بالياء المثناة - ويرى بمعنى ألقى .

هذا المصحف ، واجعلوه في المذبح ، واجعلوا عليه تابوت عهد الرب إلهكم ليكون عليكم شاهداً .

وقال قبل ذلك في السفر المذكور أيضاً : إذا استجمعتم على تقديم ملك عليكم على حال ملوك الأجناس فلا تقدموا إلا من ارتضاه الرب من عدد إخوتكم ، ولا تقدموا أجنبياً على أنفسكم إلى أن قال : فإذا قعد على سرير ملكه فليكتب من هذا التكرار في مصحف ما يعطيه الكوهن المتقدم من « بنى لاوى » بما يشاكره ويكون ذلك معه ، فيقرأه كل يوم طول ولايته ليخاف الرب إلهه ، ويذكر كتابه وعهده ، فهذا كله بيان واضح بصحة ما قلنا من أن العشر كلمات ومصحف التوراة إنما كان في الهيكل فقط تحت تابوت العهد ، وفي التابوت فقط عند الكوهن الأكبر وحده ، لأنه بإجماعهم لم يكن يصل إلى ذلك الموضع أحد سواه .

وفيه أيضاً : أنه أمر أن يكتب الكوهن المذكور من السفر الخامس فقط شيئاً يمكن أن يقرأه الملك كل يوم ، ومثل هذا لا يكون إلا يسيراً جداً ورقة أو نحو ذلك . مع أنهم لا يختلفون في أنه لم يلتفت إلى ذلك ألبتة بعد « سليمان » عليه السلام أحد من ملوكهم إلا أربعة أو خمسة كما قدمنا فقط ، من جملة أربعين ملكاً .

وأيضاً فإنه قال في السفر المذكور : ثم كتب « موسى » هذا الكتاب وبرى به إلى الكهنة من « بنى لاوى » الذين كانوا يحسنون عهد الرب ، وقال لهم « موسى » : إذا اجتمعتم للتقديس بين يدي الرب إلهكم في الموضع الذى تخيره الرب ، فاقرءوا ما في هذا المصحف في جماعة « بنى إسرائيل » عند اجتماعهم فقط يسمعون ما يلزمهم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وفي نص توراتهم : أنهم كانوا لا يلزمهم الحجى إلى « بيت المقدس » إلا ثلاث مرات في كل سنة فقط ، فإنما أمر بنص التوراة كما أوردنا أن يقرأها عليهم الكوهن الهارونى عند اجتماعهم فقط . فثبت أنها لم تكن إلا في الهيكل فقط ، عند الكوهن الهارونى فقط لا عند أحد سواه .

وقد أوضحنا قبل أن العشرة الأسباط لم يدخل قط « بيت المقدس » منهم أحد بعد موت « سليمان » عليه السلام إلى أن انقطعوا ، وأن « بنى يهوذا » و « بنيامين » لم يجتمعوا إليه إلا في عهد الملوك الخمسة المؤمنين فقط فظهر بهذا - كما قلنا - وصح تبديلها بيقين ، ولا شك في أن تلك المدة الطويلة التى هى أربعمئة سنة غير شىء ، قد كان في الكهنة الهارونيين ما كان في غيرهم من^(٩٩) الكفر والفسق ، وعبادة الأوثان كالذى يذكرون عن ابنى الكوهن^(١٠٠) عانى

(٩٩) في النسخة (ب) [ق] .

(١٠٠) سقطت كلمة [الكوهن] في النسخة (ب) . و (خ) .

الهاروثي ، وغيرهما ، ممن يقرّون^(١٠١) في كتبهم أنهم خدموا الأوثان ، وبيوتها من « بنى هارون » و« بنى لاوي » . ومن هذه صفته فلا يؤمن عليه تغيير ما ينفرد به ، وهذه كلها براهين أضواء من الشمس على صحة تبديل توراتهم وتحريفها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : « إنا سورة واحدة ذكر في توراتهم أن « موسى » عليه السلام أمر بأن تكتب وتعلم جميع « بنى إسرائيل » ليحفظوها ويقوموا بها ، ولا يمتنع أحد من نسلهم من حفظها ، وهذا نصها حرفا بحرف : « اسمعى يا سماءات ، قولى وتسمع الأرض كلامى ، يكثر كالمطر ، ويسيل^(١٠٢) كالرذاذ كلامى ، ويكون كالمطر على العشب ، وكالرذاذ على الخصب لأننى أنادى باسم الرب ، فيعظمه الرب إلها الذى أكمل خلقته^(١٠٣) واعتدلت أحكامه ، الله الأمين ، الذى لا يخور ، العدل القيوم ، أذنب لديه غير أوليائه ، ومحت^(١٠٤) الأمة العاصية المستحيلة ، وهذا شكر للرب يا أمة جاهلة نهمة^(١٠٥) ، أما هو : أبوكم الذى خلقكم ، ومليككم ، فتذكروا القديم ، وفكروا فى الأجناس ، وسلوا آباءكم^(١٠٦) فيعلمونكم ، وأكابرهم فيعرفونكم ، إذا كان يقسم العلى الأجناس ، ويميز بين بنى آدم^(١٠٧) جعل قسمة الأجناس على حساب بنى إسرائيل ، فهم الرب أمته ، ويعقوب قسمته ، وجده فى الأرض المقفرة ، وفى موضع قبيح غير مسلول فأطلقه وأقبل به وحفظه كحفظ الشعر للعين ، وأطارهم كما يستطير العقاب بفرائحها ، وتوهم عليها ، وتبسط جناحها حفظا لها ، فأقبل بهم وحملهم على منكبيه ، فالرب وحده كان قائدهم ، ولم يكن معه إله غيره ، فجعلهم فى أشرف أرضه ليأكلوا خبزها ، ويصيبوا عسل حجارها ، وزيت جنادها ، وسمن مواشيتها ، ولبن ضانها ، وشحوم خرفانها ، وكباش « بنى باسان^(١٠٨) ، ولحوم التيوس ، بلباب^(١٠٩) البر ، ودم العنب ، وتعاموا^(١١٠) سمنوا ، ودبروا ، واتسعوا^(١١١) ، ثم تخلوا من الله خالقهم ، وكفروا بالله مسلمهم ، فألجئوه بعبادتهم^(١١٢) الأوثان إلى أن سخط عليهم ، ولسجودهم للشيطان لا لله ، ولسجودهم لآلهة الأجناس كانوا يجهلونهم ،

(١٠١) لى (أ ، ب) [يقرّون] ولى (خ) سقطت [فى كتبهم] .

(١٠٢) لى (أ ، ب) [وبل] بدلا من [ويسيل] .

(١٠٣) لى النسخة (أ) [خلقته] .

(١٠٤) لى (خ) [وتنجست] .

(١٠٥) لى (أ ، ب) [قيمة] ولى (خ) [فهمة] وهو تحريف .

(١٠٦) لى الأصل [أبائكم] .

(١٠٧) لى (ب) [يدى] .

(١٠٨) لى (أ ، ب) [بلسان] .

(١٠٩) لى (ب) [ولبان] بالنون الفرقية . ولى (أ) [ولباب] .

(١١٠) لى (أ ، ب) [وتعاصوا] .

(١١١) لى (أ ، ب) [واتسعوا] وهو تحريف ظاهر .

(١١٢) لى (أ ، ب) [فالجوه لعبادتهم] .

ولم يعبدوها^(١١٣) قبلهم آباؤهم فتخلوا من الله الذي ولد لهم ، فنسوا^(١١٤) الرب خالقهم ، فبصر الرب بهذا ، وغضب له ، إذ تخلى^(١١٥) بنوه وبناته ، فقال : أنخفي وجهي عنهم حتي أعلم آخر أمرهم ، فإنها أمة كافرة عاصية ، وقد أسخطوني بعبادة من ليس إلها ، وأغضبوني بفواحشهم ، وسأغيرهم على يدي أمة ضعيفة ، وأخسف بهم على يدي أمة جاهلة ، ويتقدم غضبي ناراً تحرق إلى الأهواء ، فيأتى على الأرض بمعاقبته^(١١٦) ، وتذهب أصول الجبال فأجمع عليهم بأسى ، وأثقبهم بنبلى ، وأهلكهم جوعاً ، وأجعلهم طعاماً للطير ، وأسلط عليهم أنياب السباع ، وأصعب^(١١٧) عليهم الحياة ، فإن برزوا أهلكتهم رماحاً ، وإن تحصنوا أهلكت الشاب منهم ، والعدار ، والطفل ، والشيخ ، ربنا حتى أقول : أين هم ؟ فأقطع من الأرض ذكرهم ، لكنى رفعت عنهم لشدة حرد أعدائهم لئلا يزهووا ويقولوا أيدينا القوية^(١١٨) فعلت لا الرب ، فهذه الأمة لا رأى^(١١٩) لها ، ولا تمييز فليتها عرفت وفهمت ، وأبصرت ما يدركها في آخر أمرها ، كيف يتبع واحداً منهم ألف^(١٢٠) ويفر عن اثنين عشرة آلاف ؟

أما هذا بأن ربهم أسلمهم ، وربهم أعلق فيهم ، ليس إلها مثل آلهتهم ، وصارحكما ، كرمهم من كرم « سدوم » ، وعناقيدهم من أرباض « عامورا » ، فعناقيدهم عناقيدهم المرارة ، وشرابهم مرارة الثعابين ، ومن السم الذى لا دواء له ، أما هذا فى علمى ، ومعروف فى خزائنى لى الانتقام ، وأنا أكافىء فى وقته ، فترهق أرجلكم ، فكان قد حان وقت خرابهم ، وإلى ذلك تسرع الأزمنة ، سيحكم الرب على أمتة ، ويرحم عبيده إذا أبصرهم قد ضعفوا ، وأغلق عليهم وذهب أوأخرهم ، وقال : أين آلهتهم التى يتقون ، وبأكلون من قربانهم ، ويشربون منه ، فليقوموا ، وليغيثوهم فى وقت حاجتهم . فتبصروا تبصروا : أنا وحدى ولا إله غيرى ، أنا أميت ، وأنا أحيى ، وأنا أمرض ، وأنا أبرى ، ولا ينخلص شئ من يدي ، فأرفع إلى السماء يدي ، وأقول : بخياتى الدائمة ، لكن حددت رحمتى كالصاعقة ، وابتدأت يمينى بالحكم ، لا كافانى أعدائى ، وأهل السنان ، ولأسكرن نبلى دماً ، ولأقطعن برحمى لحوماً ، فامدحوا يا معشر الأجناس أمة ، فإنه سيأخذ بدماء عبيده ، وينتقم من أعدائهم ، ويرحم أرضهم .

(١١٣) فى الأصل [ولم يعدها] .

(١١٤) فى (ب) [فنسبوا] .

(١١٥) فى (ب) [تخلى] بالخاء المهملة .

(١١٦) فى (أ ، ب) [بمعاقبته] .

(١١٧) فى (ب) [وأعصب] . وفى (خ) [وأغضب عليهم الحيات] .

(١١٨) فى (ب) [القوة] .

(١١٩) فى (ب) [لا أرى] .

(١٢٠) فى (أ ، ب) [ألفا] بالنصب .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه السورة التى أبيحت لهم ، وأمرُوا بحفظها وكتابتها لا ماسواها بنص توراتهم يزعمهم ، وقد بينا قبل أنهم لم يشتغلوا بعد موت « سليمان » عليه السلام ، لا بهذه السورة ولا بغيرها إلا مدة الملوك الخمسة فقط ، لأنهم^(١٢١) قد عبدوا كلهم الأوثان ، وقتلوا الأنبياء وأخافوهم ، وشردوهم ، هذا ما لا يشك فيه كافر ولا مؤمن .

على أن فى هذه السورة من الفضائح ما لا يجوز أن ينسب إلى الله عز وجل ، مثل قوله : إن الله تعالى هو أبوهم الذى ولد لهم ، وأنهم بنوه وبناته حاش لله من هذا ، وهل طرق للنصارى وسهل عليهم أن يجعلوا لله ولداً إلا ما وجدوا فى هذه الكتب الملعونة المكذوبة المبدلة بأيدي اليهود ؟!

وليس فى العجب أكثر من أن يجعلهم أنفسهم أولاد الله تعالى ، وكل من عرفهم يعرف أنهم أوضر^(١٢٢) الأمم بزة ، وأبردهم طلعة ، وأغثهم مفاطع^(١٢٣) ، وأتمهم خبثاً ، وأكثرهم غشاً ، وأجبنهم نفوساً ، وأشدهم مهانة ، وأكذبهم لهجة ، وأضعفهم همة ، وأرعنهم شمائل ، بل حاش لله من هذا الاختيار الفاسد .

ومثل قوله فى هذه السورة : أنه تعالى حملهم على منكبيه .

ومثل قوله : أنه قد قسم الأجناس من بنى آدم ، وجعل قسمة الأجناس على حساب بنى إسرائيل ، وجعلهم سهمه ، فهذا كذب ظاهر حاش لله منه لأن أولاد بنى إسرائيل كانوا اثنتى عشر ، فعلى هذا يجب أن يكون أجناس « بنى آدم » اثنتى عشر ، وليس الأمر كذلك ، فإن كان عنى من تناسل من^(١٢٤) أولاد إسرائيل ، فالكذب^(١٢٥) حينئذ أشنع وأبشع ، لأن عددهم لا يستقر على قدر واحد ، بل كل يوم يزيدون وينقصون بالولادة والموت ، هذا ما لا شك فيه ، فكل هذه براهين واضحة بأنها محرفة مبدلة مكذوبة ، فإذا^(١٢٦) هى كذلك فلا يجوز البتة فى عقل أحد أن يشهد فى تصحيح شريعة ، ولا فى نقل معجزة ، ولا فى إثبات نبوة ، بنقل مكذوب مفترى موضوع . هذا ما لا شك فيه .

وقد قلنا أو نقول : إن نقل اليهود فاسد مدخول ، لأنه راجع إلى قوم اتبعوا من أخرجهم من الذل والبلاء والسخرة ، والخدمة فى عمل الطوب ، وذبح أولادهم عند الولادة ، ومن^(١٢٧) حال

(١٢١) فى النسخة (ب) [قد لأنهم] .

(١٢٢) الرضز محرّكة : وسخ الدسم واللبن . وغسالة السقاء ، والقصة ونحوها ، وما تشمه من ريح تجدها من طعام فاسد .

(١٢٣) فى (أ) [مقاطع] بالقاف والطاء المهملة .

(١٢٤) فى (أ ، ب) [من تناسل بنى إسرائيل] .

(١٢٥) فى (أ ، ب) [فكذب] .

(١٢٦) فى (ب) [فإن] .

(١٢٧) سقطت [من] فى (ب) .

لا يصبر عليها كلب مطلق ، ولا حمار مسيب إلى العز ، والراحة ، والعافية ، والتملك للأموال ، وأن يكونوا آمريين مخدومين ، آمينين على أولادهم وأنفسهم . ولا ينكر في مثل هذا الحال أن يشهد المخلص للمخلص بكل ما يريد منه .

ومع هذا كله فإنّ اتباعهم « لموسى » عليه السلام الذى أخرجهم من تلك الحالة إلى هذه الأخرى ، وطاعتهم^(١٢٨) له كانت مدخولة ضعيفة مضطربة .

وقد ذكر في نص توراتهم : أنهم^(١٢٩) إذ عملوا العجل ناذوا هذا إله « موسى » الذى يخلصهم من « مصر » .

ومرة أخرى أرادوا قتله ، وتصايحوا : قدّم على أنفسنا قائداً ونرجع إلى مصر ، ومع هذا كله قولهم : إن السحرة عملوا مثل كثير مما عمل موسى ، وأن كل ذلك بيان^(١٣٠) ممكن بصناعة معروفة ، وفي هذا كفاية .

وهم مقرون بلا خلاف من أحد منهم : أنه لم يتبع « موسى » أمة سواهم ، ولا نقلت لهم معجزة طائفة غيرهم ، وأما النصرارى : فعنهم أخذوا نبوة موسى ومعجزاته ، وأما سائر الأمم والملل ، كالمجوس والفرس والصابئين ، والسريانيين ، والمانيّة^(١٣١) ، والسمنية ، والبراهمة ، والهند والصين ، والترک - فلا ، أصلاً . ولا على أديم الأرض مصدق بنبوة « موسى » وبالتوراة التى بأيديهم إلههم ، ومن هو شعبة منهم كالنصارى .

وأما نحن - المسلمون - فإنما قبلنا نبوة « موسى » ، و« هارون » ، و« داود » و« سليمان » ، و« إلياس » ، و« اليشع » عليهم السلام ، وصدقنا بذلك وآمنا بهم ، وأنّ « موسى » الذى أنذر « بمحمد » ﷺ لإخبار رسول الله ﷺ بصحة نبوتهم ، ومعجزاتهم فقط ، ولولا إخباره عليه السلام بذلك ما كانوا عندنا إلا « كشموا » ، و« إيراث » ، و« حداث » ، و« حقاي » ، و« حبقوق » ، و« عدوا » ، و« يوال » ، و« عاموص » ، و« عوبديا » ، و« ميسخا » ، و« ناحوم » ، و« صفينا » ، و« ملاخى » وسائر من تقر اليهود بنبوتهم ، كإقرارهم بنبوة « موسى » سواء بسواء ، ولا فرق بين طرق نقلهم لنبوة جميعهم ، ونحن لا نصدق نقل اليهود فى شيء من ذلك ، بل نقول : إنه قد كان لله تعالى أنبياء فى « بني إسرائيل » أخبر بذلك الله تعالى فى كتابه المنزل ، على نبيه الصادق المرسل ، فنحن

(١٢٨) فى (ب) [وطاعته] .

(١٢٩) سقطت [أنهم] فى (ب) .

(١٣٠) فى (غ) لا توجد كلمة [بيان] .

(١٣١) فى (ب) [والمانيّة] .

نقطع بنبوّة من سمّي لنا منهم • ونقول في هؤلاء الذين لم يسم لنا محمد ﷺ أسماءهم : الله عزّ وجل أعلم ، إن كانوا أنبياء فنحن نؤمن بهم ، وإن لم يكونوا أنبياء فلسنا نؤمن بهم • آمنا بالله ، وكتبه ، ورسله ، لا نفرق بين أحدٍ من رسله^(١٣٢)»

وهكذا نقر بنبوّة « صالح^(١٣٣) » ، و « هود » ، و « شعيب^(١٣٤) » ، و « إسماعيل^(١٣٥) » وبأنهم رسل الله يقيناً ، ولا نبأى بإنكار اليهود لنبوّتهم ، ولا بجهلهم بهم ، لأن الصادق عليه السلام شهد برسالتهم . وأما التوراة فما وافقنا قط عليها ، لأننا نحن نقر بتوراة حق أنزلها الله تعالى على « موسى » عليه السلام وأصحابه ، لأنه تعالى أخبرنا بذلك في كتابه الناطق على لسان رسول الله ﷺ الصادق ، ونقطع بأنها^(١٣٦) ليست هذه التي بأيديهم بنصها ، بل حرف كثير منهم وبَدَل ، وهم يقولون بهذه التي بأيديهم ، ولا يعرفون التي نؤمن نحن بها ، وكذلك لا نصدّق بشريعتهم التي هم عليها الآن ، بل نقطع بأنها محرّفة مبدّلة مكذوبة ، وهم لا يؤمنون « بموسى » الذي بشر « بمحمد » ﷺ ، ورسالته وأصحابه .

فاعلموا أننا لم نوافقهم قط على التصديق بشيء من دينهم ، ولا مما هم عليه ، ولا مما بأيديهم من الكتاب ، ولا بالنبي الذي يذكرونه لما قد أوضحناه من فساد نقلهم ، ووضوح الكذب فيه ، وعموم^(١٣٧) الدواخل فيه^(١٣٨) .

(١٣٢) الآية كما في سورة البقرة ٢٨٥ « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ، والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته ، وكتبه ورسله ، لا نفرق بين أحد من رسله » •

(١٣٣) صالح : نبي أرسله الله إلى قوم ثمود من العرب ، وقد طلب من قومه أن يستمعوا إليه ، وأن يعبدوا الله وحده فرفضوا دعوته ، وطلبوا آية على صدقه ، وهى ناقة تخرج من صخرة عينوها له ، فأجابهم إلى ما طلبوا ، ولكنهم لجوا في كفرهم ، وعقروا ناقة نبيهم فعاقبهم الله على ذلك فأرسل عليهم ريحا طاغية اقتلعتهم (دائرة المعارف الإسلامية ج ٤ ص ١٠٦) •

(١٣٤) شعيب : هو حم موسى عليه السلام : وجاء في الآية ٩١ من سورة هود : أنه أرسل بعد هود وصالح ولوط ، وجاء في سورة الشعراء الآيات ١٧٩ - ١٨٩ : أنه أرسل إلى أصحاب الأيكة فدعاهم إلى التوحيد ، وحشهم على إقامة القسط في الميزان والكيل ، وحذرهم من العبث بالنظام فاستجاب إليه بعضهم ، ولج الباقون في كفرهم ، وقبر شعيب اختلف فيه : أهو في قرية « حطين » أو بين « مدين » التي خربت و « مدين » الحديثة (دائرة المعارف الإسلامية) •

(١٣٥) إسماعيل : هو ابن إبراهيم عليه السلام ، وجاء في الآية ٥٥ من سورة مريم : أنه كان رسولا نبيا ، وقد ذكر في الآية ١٢٧ من سورة البقرة : أن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق من آباء يعقوب ، وجاء أيضا أن إبراهيم أولد « هاجر » إسماعيل ، وكان أول بنيهِ ، وأنه كان سببا في النزاع بين « هاجر » و « سارة » ، وقد أعان إسماعيل أباه في بناء البيت الحرام ، ويقال بأن إبراهيم وهاجر دفنا في الحجر في بيت الله الحرام . (دائرة المعارف الإسلامية) .

(١٣٦) في (ب) [على أنها] .

(١٣٧) في (أ) [عموم] بغير واو العطف .

(١٣٨) إلى هنا انتهى الكلام في النسخة (أ) من الجزء الأول من الفصل . أما النسخة (ب) فقد استمرت حتى انتهى الحديث عن اليهود والتوراة ، وبدأ الجزء الثاني بالحديث عن النصارى ونحن قد سرنا على هذا التقسيم .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونذكر إن شاء الله تعالى طرفاً مما في سائر الكتب التى عندهم ، التى يضيفونها إلى الأنبياء عليهم السلام من الفساد كالذى ذكرنا فى توراتهم ، ولا خلاف فى أن اهتباهم بالتوراة كان أشد وأكثر أضعافاً مضاعفة من اهتباهم^(١٣٩) بسائر كتب أنبيائهم .

أما كتاب « يوشع » فإن فيه براهين قاطعة بأنه أيضاً تاريخ ألفه لهم بعض متأخريهم بيقين ، وأن « يوشع » لم يكتبه قط ، ولا عرفه ولا أنزل عليه ، فمن ذلك أن فيه نصاً : (فلما انتهى ذلك إلى « دوسراق » ملك « بيوس » التى بنى فيها « سليمان بن داود » بيت المقدس ، فعل أمراً ذكره) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ومن الخال الممتنع أن يخبر « يوشع » أن « سليمان » بنى بيت المقدس ، و« يوشع » قبل سليمان بنحو ستمائة سنة ، ولم يأت هذا النص فى كتاب « يوشع » المذكور على سبيل الإنذار أصلاً ، إنما مساقه - بلا خلاف منهم - مساق الأخبار عما قد مضى^(١٤٠) . وفيه قصة بشيعة جدّاً ، وهى أن « عخار » ابن « كرمى » بن « شذان »^(١٤١) ابن « شيلة » بن « يهوذا » بن « يعقوب » عليه السلام غل^(١٤٢) من الغنم خيطاً أرجواناً ، وحق ذهب فيه خمسون مثقالاً ، وأمراً بإحراق مواشيه كلها ، وحاش لله أن يحكم نبي بهذا الحكم فيعاقب بأغلظ العقوبة من لا ذنب له من ذريه لم تحن شيئاً بجناية أبيهم ، مع أن نص التوراة : لا يقتل الأب بذنب الإبن . ولا الإبن بذنب الأب . فلا بد ضرورة من أن يقولوا نسخ « يوشع » هذا الحكم ، فيثبتوا النسخ من نبي لشريعة نبي قبله ، وفى شريعة « موسى » أيضاً ، أو ينسبوا الظلم وخلاف أمر الله إلى « يوشع » فيجعلوه ظالماً عاصياً لله مبدلاً لأحكامه ، وما فيها حظ لاختار منهم . وبالله تعالى التوفيق .

وفيه : أن كل من دخل من بنى إسرائيل الأرض المقدسة ، فإنهم كانوا مختونين ، وفيه أبناء تسعة وخمسين عاماً ، وأقل ، وأن « موسى » عليه السلام لم يختن ممن ولد بعد خروجه من مصر أحداً ، هذا مع إقرارهم أن الله تعالى شدد فى الختان ، وقال : « من لم يختن فى يوم أسبوع ولادته فليتنف نفسه من أمته » بمعنى : فليقتل .

(١٣٩) اهتبل الصيد : بغاه ، والصيد يهتبل الصيد أى يفتنمه ويفتره . جاء فى اللسان . جاء فى اللسان : الاهتبال : الاغتنام وفى الحديث من اهتبل جوعه مؤمن كان له كبت وكيت . والمراد هنا : الطلب والعناية .

(١٤٠) فى (ب) [مضوا] .

(١٤١) فى (ب) [سلوان] .

(١٤٢) غل : غلولاً « خان » كأغل أو خاص بالفى ومنه قول الله تعالى : « وما كان لنبي أن يغفل » ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة » (آل عمران : ١٦١) .

فكيف يضيع « موسى » هذه الشريعة الوكيدة ؟ حتى يختنهم كلهم « يوشع » بعد موت « موسى » بدهر ؟

ولقد فضحت بهذا وجه بعض علمائهم . فقال لى : كانوا فى التيه فى حل وارتحال ، فقلت له : فكان ماذا ؟ فكيف وليس كما تقولون ؟ بل كانوا يبقون المدة الطويلة فى مكان واحد . وفى نص كتاب « يوشع » بزعمكم : أنه إنما ختنهم إذ جازوا الأردن قبل الشروع فى الحرب ، وفى أضيق وقت ، وختنهم كلهم حينئذ ، وهم رجال كهول ، وشبان ، وتركوا الختان إذ لا مئونة فى ختانهم أطفالاً تحمله أمه مختوناً كما تحمله غير مختون ، ولا فرق ، فسكت منقطعاً . وأما الكتاب الذى يسمونه (الزبور) : ففى المزمور الأول منه : « قال لى الرب : أنت ابني أنا^(١٤٣) اليوم ولدتك » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فأى شئ تنكرون على النصارى فى هذا الباب ؟ ما أشبه الليلة بالبارحة ؟! وفيه أيضاً : « أنتم بنو الله ، وبنو العلى كلكم » . وهذه أطم من التى قبلها . ومثل ما عند النصارى أو أنتن .

وفيه^(١٤٤) فى المزمور الرابع والأربعين منه : (عرشك يا الله فى العالم ، وفى الأبد ، قضيت^(١٤٥) العدل ، قضيت^(١٤٦) ملكك ، أحببت الصلاح ، وأبغضت المكروه ، من أجل^(١٤٧) ذلك دهنتك إلهك بزيت القرح^(١٤٨) بين أشراكك) .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه سوءة الأبد ، ومضيعة الدهر ، وقاصمة الظهر ، وإثبات إله آخر على الله تعالى ذهته بالزيت إكراماً له ، ومجازاة على محبته الصلاح ، وإثبات أشراك الله تعالى ، وهذا دين النصارى بلا مئونة - [ولكن^(١٤٩)] إثبات إله دون الله - وقد ظهر عند اليهود هذا علانية على ما نذكر بعد أن شاء الله تعالى .

وبعده بيسير يخاطب الله تعالى : « وقفت زوجتك عن يمينك وعقاصها من ذهب ، أيتها

(١٤٣) فى (ب) [أنت ابن اليوم ولدتك] .

(١٤٤) فى (أ) [وهو] .

(١٤٥) فى (أ) [قضيب] بالباء التحتية المفردة .

(١٤٦) فى (أ) [قضيب] بالباء التحتية المفردة .

(١٤٧) فى (ب) [وكذلك] .

(١٤٨) فى (أ) [القرح] بالفاء الموحدة . والقرح : البتر إذا ترمى إلى فساد وجرب شديد ، يهلك فصلان الإبل ، وأقرحوا أصاب إبلهم ذلك . وزيت القرح : الذى يستعمل فى علاج الجرب .

(١٤٩) هكذا فى الأصل ، والكلام لا يفهم بوجودها ، والأصح - عندنا - بدون لكن ، وتكون الجملة اعتراضية - لبيان دين النصارى بلا مئونة .

الإبنة : اسمعى ، وميلى بأذنيك ، وأبصرى ، وآنسى عشيرتك ، وبیت أبيك ، فيهواك الملك وهو الرب والله فاسجدى له طوعاً .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ما شاء الله كان . أنكرنا الأولاد فأتونا بالزوجة ، والأختان !! تبارك الله ، فما نرى لهم على النصارى فضلاً أصلاً ، ونعوذ بالله من الخذلان .

وفيه في المزمور الموفى مائة وسبعاً^(١٥٠) : « قال الرب لرؤى : اقعد على يمينى حتى أجعل أعداءك كرسى قدميك » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا كالذى قبله في الجنون والكفر ، رب فوق رب ، ورب يقعد عن يمين رب ، ورب يحكم على رب . ونعوذ بالله من الخذلان .

وفيه في المزمور السادس والثمانين منه : « يقول روح القدس لصهيون : يقال رجل ، ورجل ولد فيها ، وهو^(١٥١) الذى أسسها الرب العلى ، الذى خلقها عند مكتنه الأمة » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا دين النصارى الذى يشنعون به عليهم ، من أن الله ولد « صهيون » ، لو انهدمت الجبال من هذا ما كان عجباً .

وفيه في المزمور السابع والسبعين منه : « الرب قام كالمتبته من نومه كالجبار الذى يقربه^(١٥٢) أثر الخمار كما يقوم الجريش^(١٥٣) » .

وفيه : « اتقوا ربكم الذى قوته كقوة الجريش » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ما سمع في الحمق اللفيف ، ولا في الكفر السخيف بمثل هذا الفعل^(١٥٤) ، مرة يشبه قيام الله تعالى بالمتبته من نومه ، وقد علمنا أنه لا يكون المرء أكسل ولا أحوج إلى التمدد ، ولا أثقل حركة منه حين قيامه منه ، ومرة يشبهه بجبار ثمل ، وما عهد للمرء وقت يكون فيه أنكد ولا أثقل عينين ، ولا أخبث نفساً ، ولا آلم صداعاً ، ولا أضعف عويلاً منه في حان^(١٥٥) الخمار . ومرة يمثله بالجريش ، وما الجريش والله ما هو إلا ثور من الثيران بقرن في وسط رأسه ، حاش لله من هذه النحوس التى حَقُّ من يؤمن بها السوط حتى يعتدل دماغه ، أو يحرق بالكل ويقذف الناس بالحجارة ، ويسقط عنه الخطاب ونعوذ بالله من البلاء .

(١٥٠) في (خ) [وتسعا] .

(١٥١) في (أ) [وهى العلى أسسها الرب الذى خلقها بعد عند مكتبة الأمة أن هذا ولد هناك] .

(١٥٢) في (أ) [يفر به] .

(١٥٣) الجريش : الشيء لم ينعم دقه فهو جريش .

(١٥٤) في (خ) [الفصل] .

(١٥٥) في (خ) [في حين] .

وفيه من المزمور الحادى والثمانين : « قام الله فى مجتمع الآلهة ، وقف إله العزة فى وسطهم يقضى^(١٥٦) » .

وهذه حماقة ممزوجة بكفر سمج ، مجتمع الآلهة ، وقيام الله بينهم ، ووقوفه فى وسط أصحابه . ما شاء الله كان !! ألا إن هذا أخطر من قول النصارى ؛ لأن الآلهة عند النصارى^(١٥٧) ثلاثة ، وهم عند هؤلاء السفلة الأراذل^(١٥٨) جماعة . ونعوذ بالله من الخذلان .

وفيه^(١٥٩) من المزمور الثامن والثمانين : « من ذا يكون مثل الله فى جميع بنى الله ؟ » وبعده يقول : « إن داود يدعونى والدًا وأنا جعلته بكر بنى » وبعده : « إن عرش داود يبقى ملكه سرمداً أبداً » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذه كالتى قبلها صارت الآلهة قبيلة وبنى أب ، وكان فيهم واحد هو سيدهم ليس فيهم مثله ، والآخرون فيهم نقص بلا شك ، تعالى الله عن ذلك ونحمده كثيراً على نعمة الإسلام ، ملّة التوحيد الصادقة التى تشهد العقول بصحتها ، وصحة كل ما فيها ، مع كذب الوعد فى بقاء ملك « داود » سرمداً .

وفيهما مما يوافق قول الملحددين الدهرية : الناس كالعشب إذا خرجت أرواحهم نسوا ، ولا يعلمون مكانهم ، ولا يفهمون بعد ذلك .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وإن دين اليهود ليميل إلى هذا ميلاً شديداً ، لأنه ليس فى توراتهم ذكر المعاد^(١٦٠) أصلاً ، ولا الجزاء^(١٦١) بعد الموت . وهذا مذهب الدهرية بلا كلفة ، فقد جمعوا الدهرية ، والشك ، والتشبيه ، وكل حمق فى العالم ، على أن فيه بما أطلعهم الله على^(١٦٢) تبديل ما شاء رفعه من كتابهم ، وكف أيديهم عما شاء إبقاءه حجة لنا عليهم ، ومعجزة لنبينا ﷺ .

وفى المزمور الحادى والستين منه : « أن العرب وبنى سبأ يؤدون إليه المال ويتبعونه ، وأن الدم يكون له عنده ثمن » . وهذه صفة الدّية التى ليست إلّا فى ديننا . وفيه أيضاً : « ويظهر

(١٥٦) سقطت [يقضى] من (ب) .

(١٥٧) فى (أ ، ب) [من ثلاثة] .

(١٥٨) فى (ب) [الأراذل] .

(١٥٩) فى (ب) [فى] .

(١٦٠) فى (ب) [معاد] .

(١٦١) فى (ب) [جزاء] .

(١٦٢) وفى (ب) [لم يطلقهم الله على تبديله وإبقائه حجة لنا عليهم] . وسقط منها [ما شاء رفعه من كتابهم ، وكف أيديهم

عما شاء] .

من المدينة « هكذا نصا^(١٦٣) . وهذا إنذار بين برسول الله ﷺ .

وأما الكتب التي يضيفونها إلى « سليمان » عليه السلام . فهي ثلاثة :

أحدها^(١٦٤) : يسمى « شارهسير » ثم معناه شعر الأشعار ، وهو على الحقيقة هوس الأهواس ، لأنه كلام أحق لا يعقل ، ولا يدرى أحد منهم مراده ، إنما هو مرة يتغزل بمذكر ، ومرة يتغزل بمؤنث ، ومرة يأتي منه بلغم لزج بمنزلة ما يأتي به المصدوع والذي فسد دماغه . وقد رأيت بعضهم يذهب إلى أنه رموز على الكيمياء ، وهذا وسواس آخر ظريف .

والثاني : يسمى : « مثلاً معناه الأمثال » ، فيه مواعظ ، وفيه أن قال : « قبل أن يخلق الله شيئاً في البدء من الأبد : أنا صرت . ومن القديم قبل أن تكون الأرض ، وقبل أن تكون النجوم : أنا قد كنت استلمت ، وقد كنت ولدت ، وليس كان خلق الأرض بعد ، ولا الأنهار ، وإذ خلق الله السماوات قد كنت حاضراً ، وإذ كان يجعل للنجوم حذاءً صحيحاً ، ويدق بها ، وكان يوثق السماوات في العلو ، ويقدر عيون المياه ، وإذ كان يحدق على البحر بشخمة^(١٦٥) ، ويجعل للمياه تخماً^(١٦٦) ، لئلا تتجاوز جوزها ، وإذ كان يعلق أساسات الأرض ، أنا معه كنت مهيباً للجميع .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فهل في الملحدة أكثر من هذا ؟ وهل يضاف هذا الحمق إلى رجل معتدل ؟ فكيف إلى نبي مرسل^(١٦٧) ؟ وهل هذا الإشراك صحيح ؟ وحاش لله أن يقول « سليمان » عليه السلام هذا الكلام . تالله ما غبط^(١٦٨) أهل الإلحاد بإلحادهم إلا هذا ومثله . ورأيت بعضهم يخرج هذا على أنه إنما أراد علم الله تعالى .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ولا يعجز من لا حياء له عن أن يقلب كل كلام إلى ما انتهى بلا برهان ، وصرف^(١٦٩) الكلام عن موضعه ومعناه إلى معنى آخر لا يجوز إلا بدليل صحيح غير ممتنع المراد في اللغة .

والثالث : يسمى : « فوهلث » ، معناه الجوامع .

فيه أن قال مخاطباً لله تعالى : « اخترنى أميراً لأمتك ، وحاكماً على بنيك وبناتك » .

(١٦٣) في (خ) أيضاً .

(١٦٤) في (ب) واحداً .

(١٦٥) في (ب) [تنجمه] . وفي (أ) [بنجمه] .

(١٦٦) وفي (أ ، ب) [نحى] .

(١٦٧) في (أ ، ب) [بنى إسرائيل] وهو تحريف سيء .

(١٦٨) في (ب) (عبط) بالعين المهملة .

(١٦٩) في (أ ، ب) [ووصف] .

وهذا كالذى سلف . وحاش لله أن يكون له بنات وبنون ، لا سيما مثل بنى إسرائيل فى كفرهم فى دينهم ، وضعفهم فى دنياهم ، وردالتهم فى أحوالهم النفسية والجسدية .

وفى كتاب « حزقيا » يقول السيد : « سأمّد يدي على « بنى عيسو » وأذهبُ عن أرضهم الآدميين والأنعام ، وأفقرهم ، وأنتقم منهم على يدي أمتى بنى إسرائيل » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا ميعاد قد ظهر كذبه يقينا ، لأن « بنى إسرائيل » قد بادوا جملة ، و« بنو عيسو » باقون فى بلادهم بنص كتبهم ، ثم بعد ذلك باد « بنو عيسو » فما على أديم الأرض منهم أحد نعرف أنه منهم ، وصارت بلادهم للمسلمين ، وسكانها^(١٧٠) « لحم » وغيرها من العرب ، ويطل بذلك أن يدعوا : أن هذا يكون فى المستأنف . وفى كتاب « لشعيا » : أنه رأى الله عز وجل شيخا أبيض الرأس واللحية ، وهذا تشبيهه . حاش لنبى أن يقوله .

وفيه : « قال الرب من سمع قط مثل هذا ! أنا أعطى غيرى أن يلد ، ولا ألد أنا ؟ وأنا الذى أرزق غيرى البنين أفأكون^(١٧١) أنا بلا ابن ؟ »

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا أطم ما سُمِعَ به أن يقيس الله عز وجل نفسه فى كون البنين على خلقه ، وكل هذا أشنع من قول النصارى فى إضافة الشرك ، والولد ، والزوجة إلى الله تعالى . ونعوذ بالله من الخذلان .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : لم نكتب مما فى الكتب التى يضيفونها إلى الأنبياء عليهم السلام إلّا طرفا يسيرا ، دالّا على فضيحتها أيضا وتبديلها ، وقد قلنا : إنهم كانوا فى بلد صغير محاط به ، ثم لا ندري كيف يمكنهم اتصال شئ من ذلك إلى نبى من أنبيائهم ؟ لاسيما من لم يكن إلّا فى أيام كفرهم مخافا ومقتولا ، فصح بلا شك أنها من توليد مَنْ عمل لهم الصلوات التى هم عليها ، والشرائع التى يقرون أنها من عمل أحبارهم فى دولتهم^(١٧٢) الثانية ، إذ ظهر دينهم ، وانتشرت بيوت عبادتهم ، فصارت لهم مجامع يتعلمون فيها دينهم ، وعلماء يعلمونهم فى كل بلد ، بخلاف ما أوضحنا أنهم كانوا عليه أيام دولتهم الأولى ، من كونهم كلهم كفارا مئين^(١٧٣) من السنين ، وكونهم لا مسجد لهم أصلا إلّا بيت المقدس ، ولا مجمع يعلم لهم

(١٧٠) ل (ح) [وسكها لحم وغيرهم] . ولحم : حى بالهن كانت منهم ملوك العرب فى الجاهلية . ولزيادة الإيضاح راجع كلمة

عرب ل (د) دائرة معارف القرن العشرين : محمد فريد وجدى .

(١٧١) ل (أ) [فأكون] بغير همزة الاستفهام . ول (أ ، ب) سقطت كلمة [البنين] .

(١٧٢) ل (أ) سقطت كلمة [ل دولتهم] وحرفت كلمة [الثانية] فكتبت [الثابتة] .

(١٧٣) ل (أ ، ب) [أميين] وهو تحريف ظاهر .

أصلاً ، ولا عالمًا يعلمهم بوجه من الوجوه ، ولا جامع لشيء من كتبهم - والحمد لله رب العالمين .

ولو تفحصنا ما في كتب أنبيائهم من المناقضات والكذب لكثير ذلك جدًا . وفيما أوردناه كفاية :

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وقد اعترض بعضهم فيما كان يدعى عليهم من تبديل التوراة ، وكتبهم المضافة^(١٧٤) إلى الأنبياء قبل أن نبين لهم أعيان ما فيها من الكذب البحت ، فقال : قد كان في مدة دولتهم أنبياء ، وبعد دولتهم ومن المحال أن يقر أولئك الأنبياء على تبديلها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : فجواب هذا القول أن يقال : إن كان يهوديًا كذبت ، ما في شيء من كتبكم أنه رجع إلى البيت مع « زربائيل » بن « صيلئال » ابن « صديقيا » الملك بنبي^(١٧٥) أصلاً ، ولا كان معه في البيت نبي بإقرارهم أصلاً ، وكان ذلك قبل أن يكتبها لهم « عزرا » الوراق بدهر ، وقبل رجوعهم إلى البيت مع « زربائيل » مات « دانيال » آخر أنبيائهم في أرض « بابل » ، وأما الأنبياء الذين كانوا في بني إسرائيل بعد « سليمان » فكلهم كما بينا إما مقتول بأشنع القتل ، أو مخاف مطرود منفى لا يسمع منهم كلمة إلا خفية ، حاش مد الملوك المؤمنين الخمسة في « بني يهوذا » أو « بني بنيامين » خاصة ، وذلك قليل تلاه ظهور الكفر ، وحرقت التوراة ، وقتل الأنبياء . وهو كان خاتمة الأمر ، وعلى هذا الحال وافاهم انقراض دولتهم .

وأيضاً : فليس كل نبي يبعث بتصحيح كتاب من قبله ، فبطل اعتراضهم بكون الأنبياء فيهم جملة . وإن كان نصرانيا يقر بالمسيح و « زكريا » و « يحيى » عليهم السلام ، قيل له : إن المسيح بلا شك كانت عنده التوراة المنزلة كما أنزلها الله تعالى ، وكان عنده الإنجيل المنزل . قال الله تعالى : « ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ورسولاً إلى بني إسرائيل^(١٧٦) » . إلا أنه عرض في النقل عنه بعد رفعه عارض أشد وأفحش من العارض في النقل إلى « موسى » عليه السلام فلا كافة في العالم متصلة إلى المسيح عليه السلام أصلاً ، والنقل إليه راجع إلى خمسة فقط وهم « متى » ، و « باطرة » بن نونا ، و « يوحنا بن سبداى » ، و « يعقوب » ، و « يهوذا » ، أبند

(١٧٤) في (ب) [والمضافة] .

(١٧٥) في (ب) [بنى] .

(١٧٦) سورة آل عمران : ٤٨ ، ٤٩ .

« يوسف » فقط . ثم لم ينقل عن هؤلاء إلا ثلاثة فقط ، وهم : « لوقا » الطبيب الأنطاكي ، و « ماركس » الهاروني و « بولس » البنياميني . وهؤلاء كلهم كذابون ، وقد وضع عليهم الكذب جهاراً على ما نوضحه بعد هذا إن شاء الله تعالى . وكل هؤلاء مع ما صح من كذبهم وتدليسهم في الدين ، فإنما كانوا متسترين^(١٧٧) بإظهار دين اليهود ، ولزوم السبب بنص كتبهم ، ويدعون إلى التثليث سرّاً ، وكانوا مع ذلك مطلوبين حيث ما ظفروا بواحد منهم ظاهراً قتل . فبطل الإنجيل والتوراة برفع المسيح عليه السلام بطلانا كلياً . وهذا الجواب إنما كان يحتاج إليه قبل أن يظهر من كذب توراتهم وكتبهم ما قد أظهرنا ، وأما بعد ما أوضحنا من عظيم كذب هذه الكتب بما لا حيلة فيه فاعتراضهم^(١٧٨) ساقط ، لأن يقين الباطل لا يصححه شيء أصلاً ، كما أن يقين الحق لا يفسده شيء أبداً .

فاعلموا الآن أن كل ما عورض به الحق المتيقن ليبطل به ، أو عورض به دون الكذب المتيقن ليصحح به ، فإنما هو شغب^(١٧٩) وتقيوه ، وإيهام^(١٨٠) وتخيل^(١٨١) فاسد بلا شك ، لأن يقينين لا يمكن ألبته في البنية أن يتعارضا أبداً ، وبالله تعالى التوفيق .

فإن قيل : فإنكم تقرون بالتوراة والإنجيل ، وتستشهدون^(١٨٢) على اليهود والنصارى بما فيها من ذكر صفات نبيكم ، وقد استشهد نبيكم عليهم بنصها في قصة الراجم للزاني المحصن . وروى أن « عبد الله بن سلام^(١٨٣) » ضرب يد « عبد الله بن سوريا » إذ وضعها على آية الرجم . وروى أن النبي ﷺ : أخذ التوراة ، وقال : آمنت بما فيك . وفي كتابكم : « يأهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل ، وما أنزل إليكم من ربكم^(١٨٤) » .

وفيه أيضاً : « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين^(١٨٥) » .
وفيه أيضاً : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا ، للذين هادوا ،

(١٧٧) في (ب) [منتشرين] .

(١٧٨) في (أ) [فاعتراض] .

(١٧٩) في (ب) [شغب] بالسین المهملة .

(١٨٠) في (أ) [وإيهام] بالياء الموحدة التحتية .

(١٨١) في (ب) [وتخيل] بالحاء المهملة .

(١٨٢) في (ب) [وتستهدون] .

(١٨٣) وهو ابن الحارث الإسرائيلي ، صحابي قبل إنه من نسل ابن يعقوب ، أسلم عند قدوم النبي إلى المدينة ، وكان اسمه الحصين فسماه رسول الله ﷺ عبد الله ، وفيه نزلت الآية وشهد من بنى إسرائيل ، شهد مع عمر رضى الله عنه فتح المقدس والحجبية ، له خمسة وعشرون حديثاً مات سنة ٤٣ هـ (الأعلام : للزركلى) .

(١٨٤) المائدة : ٦٨ .

(١٨٥) آل عمران : ٩٣ .

والرَبَّانِيون ، والأَحْبَار بما استَحفظوا من كتاب الله ، وكانوا عليه شهداء^(١٨٦) .
وفيه : « وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الْفَاسِقون^(١٨٧) » .

وفيه أيضاً : « ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن
تحت أرجلهم^(١٨٨) » .

وفيه : « يأيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم^(١٨٩) » .

وفيه : « وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله؟^(١٩٠) » .

قلنا وبالله التوفيق : كل هذا حق . حاش قوله عليه السلام « آمنت بما فيك » فإنه باطل لم
يصح قط ، وكله موافق لقولنا في التوراة والإنجيل بتبديلهما ، وليس شيء منه حجة لمن ادّعى أنهما
بأيدي اليهود والنصارى كما أنزلا^(١٩١) ، على ما نبين الآن إن شاء الله تعالى بالبرهان الواضح .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : أما إقرارنا بالتوراة والإنجيل فنعم ، وأى معنى لتقويهكم
بهذا ، ونحن لم ننكرهما قط بل نكفر من أنكرهما ؟ إنما قلنا إن الله تعالى : أنزل التوراة على
« موسى » عليه السلام حقا ، وأنزل الزبور على « داود » عليه السلام حقا ، وأنزل الإنجيل على
« عيسى » عليه السلام حقا ، وأنزل الصحف على « إبراهيم » و « موسى » عليهما السلام حقا ،
وأنزل كتبنا لم تسم^(١٩٢) لنا على أنبياء لم يُسموا لنا حقا ، نؤمن بكل ذلك .

قال تعالى : « صحف إبراهيم وموسى^(١٩٣) » .

وقال تعالى : « وإنه لفي زبر الأولين^(١٩٤) » .

وقلنا ، ونقول : إن كفار بنى إسرائيل بدّلوا التوراة والزبور فزادوا ونقصوا ، وأبقى الله تعالى
بعضها حجة عليهم كما شاء « لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون^(١٩٥) » . لا معقب

(١٨٦) المائدة : ٤٤ .

(١٨٧) المائدة : ٤٧ .

(١٨٨) المائدة : ٦٦ .

(١٨٩) النساء : ٤٧ .

(١٩٠) المائدة : ٤٣ .

(١٩١) في (أ) [نزلا] .

(١٩٢) في (أ ، ب) [يسم] .

(١٩٣) سورة الأعلى : ١٩ .

(١٩٤) سورة الشعراء : ١٩٦ .

(١٩٥) الأنبياء : ٢٣ .

لحكمه^(١٩٦) ، « ويدل كفار النصارى الإنجيل كذلك فزادوا ونقصوا ، وأبقى الله تعالى بعضها حجة عليهم كما شاء ، « لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون^(١٩٧) » ، فدرس ما بدّلوا من الكتب المذكورة ، ورفع الله تعالى ، كما درست الصحف وكتب سائر الأنبياء جملة فهذا هو الذى قلنا . وقد أوضحنا البرهان على صحة ما أوردنا من التبديل والكذب فى التوراة والزبور . ونورد إن شاء الله تعالى فى الإنجيل ، وبالله تعالى نتأيد ، فظهر فساد تمويههم بأننا نقر بالتوراة والإنجيل والزبور ، ولم ينتفعوا بذلك فى تصحيح ما بأيديهم من الكتب المكذوبة المبدّلة ، والحمد لله رب العالمين .

وأما استشهادنا على اليهود والنصارى بما فيهما من الإنذار لنبينا ﷺ فحق ، وقد قلنا آنفا إن الله تعالى أطلعهم على تبديل ما شاء رفعه من دينك^(١٩٨) الكتابين ، كما أطلق أيديهم على قتل من أراد كرامته بذلك من الأنبياء الذين قتلوههم بأنواع المثل ، وكف أيديهم عما شاء إبقاءه من دينك الكتابين حجة عليهم ، كما كف أيديهم الله تعالى عمن أراد أيضاً كرامته بالنصر من أنبيائه الذين حال بين الناس وبين أذاهم ، وقد أغرق الله تعالى قوم نوح عليه السلام ، وقوم فرعون نكالا لهم ، وأغرق آخرين شهادة لهم ، وأملى لقوم ليزدادوا إثما ، وأملى لقوم آخرين ليزدادوا فضلا وهذا ما لا ينكره أحد من أهل الأديان جملة ، وكان ما ذكرناه زيادة فى أعلام النبى ﷺ الواضحة ، وبراهينه اللائحية ، والحمد لله رب العالمين . فبطل اعتراضهم علينا باستشهادنا عليهم بما فى كتبهم المحرفة من ذكر نبينا ﷺ ، وأما استشهاد رسول الله ﷺ بالتوراة فى أمر رجم الزانى المحسن ، وضرب « ابن سلام » رضى الله عنه يد « ابن صوريا » إذ جعلها على آية الرجم فحق ، وهو مما قلناه آنفا : إن الله تعالى أبقاه خزيا لهم وحجة عليهم ، وإنما يحتج عليهم بهذا كله بعد إثبات رسالته ﷺ بالبراهين الواضحة الباهرة بالنقل القاطع للعدر على ما قد بينا ، ونبين إن شاء الله تعالى . ثم نورد ما أبقاه الله تعالى فى كتبهم المحرفة من ذكره عليه السلام إخزاء لهم وتبكيता وفضيحة لضلالتهم ، لا حاجة منا إلى ذلك أصلاً ، والحمد لله رب العالمين .

وأما الخبر بأن النبى عليه السلام أخذ التوراة وقال : « آمنت بما فىك » فخير مكذوب ، موضوع ، لم يأت قط من طرق فيها خير ، ولسنا نستحل الكلام فى الباطل لو صح ، فهو من التكلف الذى نهينا عنه ، كما لا يخل توهين الحق ، ولا الاعتراض فيه . وأما قول الله عز وجل : « يأهل الكتاب لستم على شىء حتى تقيموا التوراة والإنجيل ، وما أنزل إليكم من ربكم^(١٩٩) » .

(١٩٦) الرعد : ٤١ .

(١٩٧) الأنبياء : ٢٣ .

(١٩٨) فى النسخة (أ) [دينك] بالبدال المهملة .

(١٩٩) المائدة : ٦٨ .

فحق لا مرية فيه ، وهكذا نقول ، ولا سبيل لهم إلى إقامتهما أبداً لرفع ما أسقطوا منهما ، فليسوا على شىء إلا بالإيمان بمحمد ﷺ . فيكونون حينئذ مقيمين للتوراة والإنجيل ، كلهم يؤمنون حينئذ بما أنزل الله منهما ووجد ، أو عُدِم ، ويكذبون بما بُدِّل فيهما مما لم ينزله الله تعالى فيهما ، وهذه هى إقامتهما حقاً ، فلاح صدق قولنا موافقاً لنص الآية بلا تأويل ، والحمد لله رب العالمين .

وأما قوله تعالى : « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين »^(٢٠٠) فنعم إنما هو فى كذب كذبوه ونسبوه إلى التوراة على جارى عادتهم زائد على الكذب الذى وضعه أسلافهم فى توراتهم ، فبكتهم عليه السلام فى ذلك الكذب المحدث بإحضار التوراة إن كانوا صادقين فظهر كذبهم . وكم عرض لنا هذا مع علمائهم فى مناظراتنا لهم قبل أن نقف على نصوص التوراة ، فالقوم لا مئونة عليهم من الكذب حتى الآن إذا طمعوا بالتخلص من مجلسهم لا يكون ذلك إلا بالكذب ، وهذا خلق خسيس ، وعار لا يرضى به مصحح ، ونعوذ بالله من مثل هذا .

وأما قوله تعالى : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون ، والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله »^(٢٠١) .

فنعم . هذا حق على ظاهره كما هو ، وقد قلنا : إن الله تعالى أنزل التوراة ، وحكم بها النبيون الذين أسلموا « كموسى » و « هارون » و « داود » و « سليمان » ومن كان بينهم من الأنبياء عليهم السلام ، ومن كان فى أزمانهم من الربانيين والأخبار الذين لم يكونوا أنبياء بل كانوا حكاماً من قبل الأنبياء عليهم السلام ، قبل حدوث التبديل ، هذا نص قولنا ، وليس فى هذه الآية أنها لم تبدل بعد ذلك أصلاً ، لا بنص ولا بدليل ، وأما من ظن لجهله من المسلمين أن هذه الآية نزلت فى رجم النبى ﷺ لليهوديين اللذين زنيا وهما محصنان فقد ظن الباطل ، وقال بالكذب ، وتأول المحال ، وخالف القرآن ، لأن الله تعالى قد نهى نبينا عليه السلام عن ذلك نصاً بقوله : « وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة »^(٢٠٢) .

(٢٠٠) آل عمران : ٩٣ .

(٢٠١) المائدة : ٤٤ .

(٢٠٢) المائدة : ٤٨ .

وقال عز وجل : « ولا تتبع أهواءهم ، واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك » .

قال « بو محمد » (رضى الله عنه) : فهذا نص كلام الله عز وجل الذى ما خالفه فهو باطل ، وأما قوله تعالى : « وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه »^(٢٠٤) .

فحق على ظاهره لأن الله تعالى أنزل فيه الإيمان بمحمد ﷺ ، واتباع دينه ، ولا يكونون أبداً حاكمين بما أنزل الله تعالى فيه إلا باتباعهم دين محمد ﷺ ، فإنما أمرهم الله تعالى بالحكم بما أنزل فى الإنجيل الذى ينتمون إليه ، فهم أهله ، ولم يأمرهم قط تعالى بما يسمى إنجيلاً ، وليس بإنجيل ، ولا أنزله الله تعالى كما هو^(٢٠٥) قط . فالآية موافقة لقولنا ، وليس فيها أن الإنجيل لم يبدل لا بنص ولا بدليل ، إنما فيها^(٢٠٦) إلزام النصارى الذين يتسمون بأهل الإنجيل : « أن يحكموا بما أنزل الله فيه ، وهم على خلاف ذلك » . وأما قوله تعالى : « ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم »^(٢٠٧) .

فحق كما ذكرناه قبل ، ولا سبيل إلى إقامة التوراة والإنجيل المنزّلين بعد تبديلهما إلا بالإيمان بمحمد ﷺ ، فيكونون حينئذ مقيمين للتوراة والإنجيل حقاً لإيمانهم بالمنزل فيهما . وجحدهم ما لم ينزل فيهما ، وهذه هى إقامتهما حقاً .

وأما قوله تعالى : « يأياها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم »^(٢٠٨) .

فنعلم ، هذا عموم قام البرهان على أنه مخصوص ، وأنه تعالى ، إنما أراد مصداقاً لما معكم من الحق ، لا يمكن غير هذا ، لأننا بالضرورة ندرى أن معهم حقاً وباطلاً ، ولا يجوز تصديق الباطل البتة ، فصح أنه إنما أنزله تعالى مصداقاً لما معهم من الحق .

وقد قلنا : إن الله تعالى أبقى فى التوراة والإنجيل حقاً ليكون حجة عليهم وزائداً فى خزيمهم ، وبالله تعالى التوفيق ، فبطل تعلقهم بشيء مما ذكرنا والحمد لله رب العالمين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وبلغنا عن قوم من المسلمين ينكرون بجهلهم القول بأن التوراة والإنجيل اللذين بأيدي اليهود والنصارى محرّفان وإنما حملهم على هذا قلة اهتبالهم بنصوص القرآن والسنن ، أترى هؤلاء ما سمعوا قول الله تعالى : « يأهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل

(٢٠٣) المائدة : ٤٩ .

(٢٠٤) المائدة : ٤٧ .

(٢٠٥) فى النسخة (أ) سقطت [كما هو] .

(٢٠٦) فى (أ ، ب) : [فيه] .

(٢٠٧) المائدة : ٦٦ .

(٢٠٨) النساء : ٤٧ .

وتكتمون الحق وأنتم تعلمون^(٢٠٩) . وقوله تعالى : « وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون^(٢١٠) » . وقوله تعالى : « وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله^(٢١١) » إلى آخر الآية .
وقوله تعالى : « يحرفون الكلم عن مواضعه^(٢١٢) » .

ومثل هذا في القرآن كثير جداً . ونقول لمن قال من المسلمين : إن نقلهم نقل تواتر يوجب العلم وتقوم به الحجة ، لا شك في أنهم لا يختلفون في أن ما نقلوه من ذلك عن « موسى » و « عيسى » عليهما السلام لا ذكر فيه محمد ﷺ أصلاً ، ولا إنذار بنبوته ، فإن صدقهم هؤلاء الغافلون^(٢١٣) في بعض نقلهم فواجب أن يصدقهم في سائرهم ، أحبوا أم كرهوا ، وإن كذبوهم في بعض نقلهم ، وصدقوهم في بعض فقد تناقضوا ، وظهert مكابرتهم . ومن الباطل أن يكون نقل واحد جاء مجيئاً واحداً بعضه حق وبعضه باطل ، فقد تناقضوا وما ندري كيف يستحيل مسلم إنكار تحريف التوراة والإنجيل ، وهو يسمع كلام الله عز وجل « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم في وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار^(٢١٤) » .

وليس شيء من هذا فيما بأيدي اليهود والنصارى مما يدعون أنه التوراة والإنجيل ، فلا بدّ هؤلاء الجهال من تصديق ربه عز وجل أن اليهود والنصارى : بدلوا التوراة والإنجيل ، وألا^(٢١٥) يرجعوا إلى الحق ويكذبوا ربه عز وجل ، ويصدقوا اليهود والنصارى فيلحقوا بهم ، ويكون السؤال عليهم كلهم حينئذ واحداً فيما أوضحناه من تبديل الكتابين وما أوردناه مما فيهما من الكذب المشاهد عياناً مما لم يأت نص بأنهم بدلوهما لعلنا بتبديلهما يقيناً ، كما نعلم ما نشهده بخواسنا مما لا نص فيه فكيف^(٢١٦) قد اجتمعت المشاهدة والنص ؟ !

حدثنا أبو سعيد الجعفرى ، حدثنا أبو بكر الأذفوى ، محمد بن على المصرى حدثنا

(٢٠٩) آل عمران : ٧١ .

(٢١٠) البقرة : ١٤٦ .

(٢١١) آل عمران : ٧٨ .

(٢١٢) المائدة : ١٣ .

(٢١٣) في (أ ، ب) [القائلون] .

(٢١٤) سورة الفتح : ٢٩ .

(٢١٥) في (ب) [فيرجعون] .

(٢١٦) في (أ ، ب) سقطت كلمة (فكيف) .

أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس . حدثنا أحمد بن شعيب^(٢١٧) عن محمد ابن المثنى^(٢١٨) عن عثمان بن عمر^(٢١٩) . حدثنا علي هو ابن^(٢٢٠) المبارك . حدثنا يحيى بن أبي كثير^(٢٢١) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن^(٢٢٢) بن عوف عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٢٢٣) قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها لأهل الإسلام بالعربية ، فقال رسول الله ﷺ : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا آمناً بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلهنا وإلهكم واحد^(٢٢٤) » .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذا نص قولنا ، والحمد لله رب العالمين .

ما نزل القرآن والسنة عن النبي ﷺ بتصديقه^(٢٢٥) صدقنا به . وما نزل النص بتكذيبه ، أو ظهر كذبه كذبنا به ، وما لم ينزل نص بتصديقه أو تكذيبه وأمکن أن يكون حقاً أو كذباً لم نصدقهم ولم نكذبهم ، وقلنا ما أمرنا رسول الله ﷺ أن نقوله كما قلنا في نبوة من لم يأتنا باسمه نص ، والحمد لله رب العالمين .

حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن^(٢٢٦) بن خالد . حدثنا إبراهيم بن أحمد البلخي . حدثنا

(٢١٧) هو أحمد بن شعيب بن علي بن سنان النسائي ، القاضى الحافظ صاحب كتاب السنن ، قال عنه ابن حبان : ثبت ثقة ، سمع من خلّاق لا يحصون ، توفى سنة ٣٠٣ هـ بفلسطين (تهذيب التهذيب : لابن حجر العسقلاني ح ١ ص ٣٨ ، ٣٩) .

(٢١٨) هو : ابن عبيد بن قيس أبو موسى ، البصرى ، الحافظ المعروف بالزّمين ، روى عن عبد الله بن إدريس ، وأبي معاوية ، وعثمان ابن عمر بن فارس ، ذكره ابن حبان فى الثقات ، ولد سنة ١٦٧ هـ وتوفى سنة ٢٥٢ هـ ، روى عنه مسلم ٧٧٢ حديثاً . (تهذيب التهذيب : ح ٩ ص ٤٢٥) .

(٢١٩) هو عثمان بن عمر بن فارس ، البصرى ، قيل أصله من بخارى ، روى عن ابن عوف ، وعلى بن المبارك ، ومالك بن أنس وطائفة ، قال أحمد وابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم صدوق ، مات سنة ٢٠٩ هـ . (تهذيب التهذيب ح ٧ ص ١٤٢) .

(٢٢٠) هو : علي بن المبارك الهنأى البصرى ، روى عن عبد العزيز بن صهيب ، وأيوب وهشام بن عروة ، ويحيى بن كثير ، قال النسائي : ليس به بأس ، وذكره ابن حبان فى الثقات (تهذيب التهذيب : ح ٧ ص ٣٧٦) .

(٢٢١) هو يحيى بن أبى كثير الطائى ، مولاهم ، روى عن أنس وإلى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، وهلال بن أبى ميمونة ، قال عمرو بن علي مات سنة ١٢٩ هـ ، قال ابن حبان : كان يدلّس ، لم يسمع من أنس ، ولا من صحابى . (المرجع السابق : ح ١١ - ص ٢٦٨) .

(٢٢٢) هو : أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ، الزهرى ، المدنى ، قيل اسمه عبد الله ، وقيل إسماعيل ، روى عن أبيه ، وعن عثمان ابن عفان ، وطلحة ، وعباد بن الصامت ، ذكره ابن سعد فى الطبقة الثانية من المدنيين ، وقال : كان ثقة فقيها ، كثير الحديث (المرجع السابق : ح ١١ - ١١٥) .

ول (أ ، ب ، ج) [سلمة] بدلاً من [أبو سلمة] .

(٢٢٣) أبو هريرة الدوسى البنى ، صاحب رسول الله ﷺ هو : عبد الرحمن بن صخر ، وكان اسمه فى الجاهلية عبد شمس ، قال : كنانى أبى بأبى هريرة لأبى كنت أرى غنماً فوجدت أولاد هرة وحشية ، فلما أبصرهن وسمع أصواتهن أخبرته فقال : أنت أبو هر ، قدم مهاجراً ليالى فتح خير ، وحفظ عن النبي ﷺ ، وعن أبى بكر وعمر ، وكان من أصحاب الصفة ولى أمر المدينة ، وناب عن مروان فى إمرتها ، وتوفى سنة ٥٨ هـ (تذكرة الحفاظ : للذهبي ح ١ ص ٣٢ - ٣٦) .

(٢٢٤) العنكبوت : ٤٦ .

(٢٢٥) فى (ب) [بتصديق صدقابه] .

(٢٢٦) هو عبد الرحمن بن خالد : الهذلى أحد شيوخ ابن حزم ، روى عنه صحيح البخارى .

الفريري . حدثنا البخاري^(٢٢٧) . حدثنا إبراهيم^(٢٢٨) بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . حدثنا ابن شهاب عن عبيد الله^(٢٢٩) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال ابن عباس^(٢٣٠) : « كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء ، وكتابكم الذي أنزل على رسوله ﷺ حَدَّثُ تَقْرَؤُهُ مُحْضًا لَمْ يُشَبَّ ، وقد حَدَّثَكُمْ أن أهل الكتاب بدلوا كتاب الله تعالى وغيروه ، وكتبوا بأيديهم الكتاب ، وقد قالوا : هو من عند الله ليشتروا به ثمنًا قليلًا .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هذا أصح إسناد عن ابن عباس رضى الله عنه ، وهو نفس قولنا ، وما له في ذلك من الصحابة مخالف .

وقد روينا أيضاً عن عمر رضى الله عنه : أنه أتاه « كعب الحبر » بسفر وقال له : هذه التوراة أفأقرؤها ؟ فقال له عمر بن الخطاب : إن كنت تعلم أنها التي أنزل الله على « موسى » فأقرأها آناء الليل والنهار . فهذا عمر لم يحققها .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ونحن إن شاء الله تعالى نذكر طرفاً يسيراً من كثير جداً من كلام أبحارهم الذين أخذوا كتابهم ودينهم ، وإليهم يرجعون في نقلهم لتوراتهم ، وكتب الأنبياء ، وجميع شرائعهم ، ليرى كل ذى فهم مقدارهم من الفسق والكذب ، فيلوح له^(٢٣١) أنهم كانوا كذابين مستخفين بالدين . وبالله تعالى التوفيق . ولقد كان يكفى من هذا إقرارهم بأنهم عملوا هذه الصلوات شريعة^(٢٣٢) عوضاً مما أمر الله تعالى به من القرابين ، وهذا تبديل الدين جهاراً .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : ذكر أبحارهم وهو في كتبهم مشهور لا ينكرونه عند من يعرف كتبهم : أن إخوة يوسف إذا باعوا أخاهم طرحوا اللعنة على كل من بلغ إلى أبيهم حياة

(٢٢٧) البخاري : هو شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري ، صاحب الصحيح ، ولد سنة ١٩٤ هـ ، وحفظ تصانيف ابن المبارك وهو صبي ، ونشأ يتيمًا ، ورحل إلى عهيد من البلدان ، قال : كتبت عن أكثر من ألف رجل ، وقال محمد ابن بحيريه : سمعت البخاري يقول : أحفظ مائة ألف حديث صحيح ، وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح . مات سنة ٢٥٦ هـ رحمه الله (تذكرة الحفاظ : للذهبي ج ٢ - ص ٥٥٥ ، ٥٥٦) .

(٢٢٨) هو : الزهري نزيل بغداد ، روى عن أبيه ، وصالح بن كيسان ، والزهري قال أبو داود : ولي بيت المال ببغداد ، وقال : عبد الله ابن أحمد : ولد سنة ١٠٨ هـ ومات سنة ١٨٣ هـ . (تهذيب التهذيب : لابن حجر ج ١ ص ١٢٢) .

(٢٢٩) هو : عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود المحدث : روى عن أبيه وأرسل عن عم أبيه عبد الله بن مسعود ، وعمار بن ياسر ، وعن أبي هريرة وعائشة ، قال الواقدي : كان ثقة ، وقال العجلي : كان أعمى ، وكان أحد فقهاء المدينة مات سنة ٩٩ هـ . (تهذيب التهذيب : لابن حجر : ج ٧ ص ٢٣) .

(٢٣٠) ابن عباس : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ ، كان يقال له : الحبر والبحر لكثرة علمه ، روى عن النبي ﷺ ، وعن أبيه ، وأمه أم الفضل ، وخالته ميمونة ، مات سنة ٦٨ هـ وصلى عليه محمد بن الحنفية ، وكان موته بالطائف . (تهذيب التهذيب : ج ٥ ، ص ٢٧٧) .

(٢٣١) في (ب) [فيلوح أنهم له] .

(٢٣٢) في (أ ، ب) سقطت كلمة [شريعة] .

ابنه يوسف ، ولذلك لم يخبره الله عز وجل بذلك ، ولا أحد من الملائكة . فاعجبوا لجنون أمة تعتقد أن الله خاف أن يقع عليه لعنة قوم باعوا النبي أخاهم ، وعقوا النبي أباهم أشد العقوق ، وكذبوا أعظم الكذب ، فوالله لو لم يكن في كتبهم إلا هذا الكذب ، وهذا الحمق ، وهذا الكفر لكانوا به أحق الأمم ، وأكفرهم ، وأكذبهم ، فكيف ولهم ما قد ذكرنا ونذكر إن شاء الله تعالى ؟ وفي بعض كتبهم أن « هارون » عليه السلام قال لله تعالى إذا أراد أن يسخط على بنى إسرائيل : يارب لا تفعل ، فلنا عليك ذمامٌ وحق لأن أخى وأنا أقمنا لك مملكة عظيمة .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : وهذه طامة أخرى حاش لهارون عليه السلام ، أن يقول هذا الجنون . أين هذا الهوس وهذه الرُّعونة من الحق النير إذ يقول الله تعالى : « يمينون عليك أن أسلموا ، قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمين عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين^(٢٣٣) » .

وفي بعض كتبهم أن الصورتين اللتين أمر الله تعالى « موسى » أن يصورها على التابوت خلف الحجلة في السرداق^(٢٣٤) إنما كانتا صورة الله وصورة « موسى » عليه السلام معه تعالى الله عن كفرهم علواً كبيراً .

وفي بعض كتبهم : أن الله تعالى قال لبنى إسرائيل : من تعرض لكم فقد تعرض حذقة عينية .

وفي بعض كتبهم : أن علة تردد بنى إسرائيل مع « موسى » في التيه أربعين سنة حتى ماتوا كلهم ، إنما كانت لأن فرعون كان بنى على طريق مصر إلى الشام صنما سَمَاه « باعل صفون » وجعله طلسماً لكل من هرب من مصر يخبره ولا يقدر على النفاذ^(٢٣٥) .

فاعجبوا لمن يجيز أن يكون طلسم فرعون يغلب الله تعالى !! ويخبر نبيه^(٢٣٦) « موسى » ومن معه حتى يموتوا !! فأين كان فرعون من^(٢٣٧) هذه القوة إذ غرق في البحر . ؟

وفي بعض كتبهم : أن « دينه » بنت يعقوب عليها السلام إذ غصبها « شكيم بن حمور » وزنى بها حملت وولدت ابنة ، وأن عقاباً خطف تلك الفرخة من^(٢٣٨) الزنى ، وحملها إلى مصر ،

(٢٣٣) الحجرات : ١٧ .

(٢٣٤) ل (أ) [السرداق] .

(٢٣٥) في (ب) [النفاذ] بالبدال المهملة .

(٢٣٦) في (أ ، ب) [ويخبر بنيه موسى] وهو تحريف ظاهر .

(٢٣٧) في (أ ، ب) [عن] .

(٢٣٨) سقطت (من) في (ب) .

ووقعت في حجر « يوسف » فربّاهما وتزوجها ، وهذه تشبه الخرافات التي يتحدث بها النساء بالليل إذا غزلن .

وفي بعض كتبهم : أن « يعقوب » إنما قال في ابنه « نفتال^(٢٣٩) » : « أيل مطلق » لأنه قطع من قرية « إبراهيم » عليه السلام التي بقرب بيت المقدس إلى « منف » التي بمصر ، ورجع إلى قرية الخليل في ساعة من النهار لشدة سرعته^(٢٤٠) لا لأن الأرض طويّت له . ومقدار ذلك مسيرة نيف وعشرين يوماً .

وفي بعض كتبهم ممّا لا يختلفون في صحته : أن السحرة يخيون الموتى على الحقيقة . وأن ها هنا أسماء لله تعالى ودعاء وكلاماً ومن عرفه من صالح أو فاسق أحال الطبائع ، وأتى بالمعجزات وأحيا الموتى وأن عجوزاً ساحرة أحييت لشاول الملك وهو « طالوت » شموأل النبي بعد موته ، فليت شعري إذا كان هذا حقاً !! فما يؤمنهم : أن « موسى » وسائر من يقرون بنبوته كانوا من أهل هذه الصفة . ولا سبيل إلى فرق بين شيء من هذا أبداً .

وفي بعض كتبهم : أن بعض أحبارهم المعظمين عندهم ذكر لهم أنه رأى طائراً يطير في الهواء ، وأنه باض بيضة وقعت على ثلاث عشرة مدينة فهدمتها كلها .

وفي بعض كتبهم : أن المرأة المدنية التي ذكر في التوراة التي زنى بها زمرى بن خالوا من سبط « شمعون » طعنه « فينحاس^(٢٤١) » بن العزار بن هارون « برحمه فنفضه ، ونفذ المرأة تحته ثم رفعهما في رمحهما إلى السماء كأنهما طائران في سفود ، وقال هكذا نفعل بمن عصاك .

قال كبير من أحبارهم ، معظم عندهم : إنه كان تكسير عَجَزِ تلك المرأة مقدار مزرعة مُدَى خردل^(٢٤٢) .

وفي كتبهم : أن طول لحية فرعون كان سبعمائة ذراع ، وهذه والله مضحكة تسلي الشكالي ، وترد^(٢٤٣) الأحزان .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : عن مثل هؤلاء فلينقل الدين !! وتبّاً لقوم أخذوا كتبهم ودينهم عن مثل هذا الرقيع الكذاب وأشباهه .

(٢٣٩) في (أ) [نفتال] بالناء المثناة .

(٢٤٠) في (ب) [سرعة] .

(٢٤١) في (ب) [فنحاس] بالخاء الموحدة .

(٢٤٢) الخردل : فارسي : نبات بمصر يعرف بحشيشة السلطان .

(٢٤٣) في (خ) [وتطرد] .

وفى بعض كتبهم المعظمة : أن جباية سليمان عليه السلام فى كل سنة كانت ستمائة ألف قنطار ، وستة وثلاثين ألف قنطار من ذهب ، وهم مقرون أنه لم يملك قط إلا فلسطين والأردن ، والغور فقط . وأنه لم يملك قط « رفح »^(٢٤٤) ولا « غزة » ولا « عسقلان » ولا « صور » ولا « صيدا » ، ولا « دمشق » ، ولا « عمان » ، ولا « البلقاء »^(٢٤٥) ولا « مواب » ، ولا جبال « الشراة » . فهذه الجباية التى لم يجمع كل الذهب الذى بأيدي الناس لم يبلغها ، من أين خرجت ؟ .

وقد قلنا : إن الأحبار الذين علموا لهم هذه الخرافات كانوا ثقلاً فى الحساب ، وكان الحياء فى وجوههم قليلاً جداً .

وذكروا أنه كان لمائة سليمان عليه السلام فى كل سنة أحد عشر ألف ثور ، وخمسمائة ثور وزيادة ، وستة وثلاثين ألف شاه سوى الإبل والصيد ، فانظروا ماذا يكفى لحوم من ذكرنا من الخبز ؟ وقد ذكروا عدداً مبلغه ستة آلاف مدى^(٢٤٦) فى العام لمائدته خاصة .

واعلموا أن بلاد بنى إسرائيل تضيق عن هذه النفقات . هذا مع قوله : إنه عليه السلام كان يهدى كل سنة ثلثى هذا العدد من بُرٍّ ، ومثله من زيت إلى ملك « صنور » . فليت شعرى !! لأى شيء كان يهاديه بذلك ؟ هل ذلك إلا لأنه كفؤه ونظيره فى الملك ؟ ! وهذه كلمات كذبات ، ورعونة لا خفاء بها ، وأخبار متناقضة .

وذكروا : أنه كانت توضع فى قصر « سليمان » عليه السلام كل يوم مائة مائدة ذهب ، على كل مائدة مائة صفحة ذهب ، وثلاثمائة طبق ذهب ، على كل طبق ثلاثمائة كأس ذهب ، فاعجبوا لهذه الكذبات الباردة ، واعلموا أن الذى عملها كان ثقیل الذهن فى الحساب مقصراً فى علم المساحة ، لأنه لا يمكن أن يكون قطر دائرة الصفحة أقل من شبر ، وإن لم تكن كذلك فهى صحيفة لا صحيفة طعام ملك ، فوجب ضرورة أن تكون مساحة كل مائدة من تلك الموائد عشرة أشبار فى مثلها لا أقل سوى حاشيتها وأرجلها .

صحيفة لا صحيفة طعام ملك ، فوجب ضرورة أن تكون مساحة كل مائدة من تلك الموائد عشرة أشبار فى مثلها لا أقل سوى حاشيتها وأرجلها .

واعلموا أن مائدة من ذهب هذه صفتها لا يمكن ألبتة أن يحركها إلا فيل ، لأن الذهب أوزن الأجسام وأثقلها ، ولا يمكن ألبتة أن يكون فى كل مائدة من تلك الموائد أقل من ثلاثة آلاف رطل

(٢٤٤) ل (ب) [رفح] بالجيم .

(٢٤٥) ل (ب) [البلقاء] بغير همز .

(٢٤٦) المدى : بالضم مكىال للشام ومصر ، وهو غير النذ .

ذهب ، فمن يرفعها ؟ ومن يضعها ؟ ومن يغسلها ؟ ومن يمسخها ؟ ومن يديرها ؟ فهذا الذهب كله ، وهذه^(٢٤٧) الأطباق من أين ؟

فإن قيل : أنتم تصدقون بأن الله تعالى آتاه مُلكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وأن الله سخر له الريح والجن والطير ، وعلمه منطق الطير والتمل ، وأن الريح تجري بأمره ، وأن الجن كانوا يعلمون^(٢٤٨) له المحاريب والتمائيل ، والجفان ، والقصور . قلنا : نعم ونكفر من لم يؤمن بذلك ، وبين الأمرين فرق واضح ، وهو أن الذى ذكرت مما نصّدق به نحن هو من المعجزات التى تأتى بمثلها الأنبياء عليهم السلام داخل كله تحت الممكن فى بنية العالم ، والذى ذكره هو خارج^(٢٤٩) عن هذا الباب داخل فى حدّ الكذب والامتناع فى بنية العالم .

وفى بعض كتبهم المعظمة عندهم أن « زارح » ملك السودان غزا بيت المقدس فى ألف ألف مقاتل ، وأن « أسابن » ابن الملك^(٢٥٠) خرج إليه فى ثلاثمائة ألف مقاتل من « بنى يهوذا » وخمسين ألف مقاتل من « بنى بنيامين » فهزم ملك^(٢٥١) السودان . وهذا كذب فاحش ممتنع ، لأن من أقرب موضع من بلد السودان ، وهو^(٢٥٢) النوبة إلى « مسقط » النيل فى البحر نحو مسيرة ثلاثين يوماً ، ومن مسقط النيل إلى بيت المقدس نحو عشرة أيام صحارى ومفاوز ، وألف ألف مقاتل لا تحملهم إلا البلاد المعمورة الواسعة ، وأما الصحارى الجرد فلا ، ثم فى مصر جميع أعمال مصر فكيف يخطوها إلى بيت المقدس هذا ممتنع فى رتبة الجيوش وسيرة الممالك ، ومن البعيد أن يكون عند ملك السودان حيث يتسع بلدهم ، ويكثر عددهم اسم بيت المقدس ، فكيف أن يتكفؤوا غزوها لبعد تلك البلاد عن النوبة ، وأما بلد النوبة والحبشة والبجاة فصغير الخط^(٢٥٣) قليل العدد . وإنما هى خرافات مكذوبة باردة .

وفى كتاب لهم يسمى « شعر توما » من كتاب « التلمود » ، والتلمود هو معولهم وعمدتهم فى فقههم وأحكام دينهم وشريعتهم . وهو من أقوال أحبارهم بلا خلاف من أحد منهم ، ففى الكتاب المذكور أن تكسير جبهة خالقهم من أعلاها إلى أنفه خمسة آلاف ذراع حاش لله من الصور والمساحات والحدود والنهايات .

(٢٤٧) ل (ب) [وذا] .

(٢٤٨) ل (ب) [يعلمون] .

(٢٤٩) ل (أ) [وهم] .

(٢٥٠) ل (أ ، ب) [ابنا] .

(٢٥١) سقطت كلمة [ملك] فى (ب) .

(٢٥٢) ل (أ ، ب) [وهم] .

(٢٥٣) ل (خ) [الخطب] .

وفي كتاب آخر من التلمود يقال له « سادر ناشيم » ومعناه تفسير أحكام الحيض أن في رأس خالقهم تاجاً فيه ألف قنطار من ذهب ، وفي إصبعه خاتم له فص^(٢٥٤) تضيء منه الشمس والكواكب ، وأن الملك الذى يخدم ذلك التاج اسمه « صندلفون^(٢٥٥) » تعالى الله عن هذه الحماقات .

ومما أجمع عليه أحبارهم - لعنهم الله - أن من شتم الله تعالى وشتم الأنبياء يؤدب ، ومن شتم الأحبار يموت أى يقتل . فاعجبوا لهذا ، واعلموا أنهم ملحدون لا دين لهم ، يفضلون أنفسهم على الانبياء عليهم السلام ، وعلى الله عز وجل : [ومن الأحبار^(٢٥٦)] فعليهم ما يخرج من أسافلهم ، وفيما سمعنا علماءهم يذكرونه ، ولا يتناكرونه ، معنى أن أحبارهم الذين أخذوا عنهم دينهم ، والتوراة ، وكتب الأنبياء عليهم السلام . اتفقوا على أن رشوا « بولس » البنيامينى - لعنه الله - وأمره بإظهار دين « عيسى » عليه السلام ، وأن يضل أتباعهم ، ويدخلهم إلى القول باللاهية ، وقالوا له : نحن نتحمل إثمك فى هذا ، ففعل وبلغ من ذلك حيث قد ظهر .

واعلموا يقيناً أن هذا عمل لا يستسهله ذو دين أصلاً ، ولا يخلو أتباع المسيح عليه السلام عند^(٢٥٧) أولئك الأحبار - لعنهم الله - من أن يكونوا على حق أو على باطل ، لا بد من أحدهما . فإن كانوا عندهم على حق فكيف استحلوا ضلال قوم محقين . وإخراجهم عن الهدى والدين إلى الضلال المبين . هذا والله لا يفعله مؤمن بالله تعالى أصلاً ، وإن كانوا عندهم على ضلال وكفر فحسبهم ذلك منهم . وإنما يسعى المؤمن ليهدى الكافر والضال^(٢٥٨) . وإما أن يقوى بصيرته فى الكفر ويفتح له فيه أبواباً أشد وأفحش مما هو عليه فهذا لا يفعله أيضاً من يؤمن بالله تعالى قطعاً ، ولا يفعله إلا ملحد يريد أن^(٢٥٩) يسخر بمن سواه ، فعن هؤلاء أخذوا دينهم وكتب أنبيائهم بإقرارهم ، فاعجبوا لهذا ، وهذا أمر لا نبعده عنهم لأنهم قد راموا ذلك فينا وفى ديننا ، فبعد عليهم بلوغ أربهم من ذلك ، وذلك بإسلام « عبد الله بن سبأ »^(٢٦٠) المعروف بابن السوداء اليهودى

(٢٥٤) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [له فص] .

(٢٥٥) فى (ب) [صندلفوت] بالهاء المثناة .

(٢٥٦) فى (خ) بزيادة [ومن الأحبار] والكلام معها لا ينسجم .

(٢٥٧) فى (أ) [منه] .

(٢٥٨) فى (أ) [أو] .

(٢٥٩) سقطت [أن] فى (ب) .

(٢٦٠) هو رأس الطائفة السبئية التى كانت تقول بالوهية على رضى الله عنه ، أصله من اليمن كان يهودياً قبل الإسلام رحل إلى الحجاز والبصرة والكوفة ، ودخل دمشق فى أيام عثمان بن عفان فأخرجه أهلها فانصرف إلى مصر وجهر ببدعته ، وقال للإمام على : أنت خلقت الأرض ، وبسطت الرزق فنفاه إلى « ساباط » وكان يقال له « ابن السوداء » لسواد أمه ، ويقال للطائفة السبئية : الطيارة لأنهم يعتقدون أنهم لا يموتون ولكنهم يطبرون ، ويقولون بالتناسخ والرجعة (الاعلام ٤ / ٢٢٠) .

الحميرى لعنه الله ليضل من أمكنه من المسلمين . فنهج لطائفة رذلة كانوا يتشيّعون في على رضى الله عنه أن يقولوا بالإلهية على ، كما^(٢٦١) نهج « بولس » لأتباع المسيح عليه السلام أن يقولوا بإلهيته ، وهم الباطنية ، والغالية إلى اليوم ، وأخفهم كفرة الإمامية^(٢٦٢) - على جميعهم لعائن الله تترى - .

وأشنع من هذا كله نقلهم الذى لا تمانع بينهم^(٢٦٣) فيه عن كثير من أحبارهم المتقدمين الذين عنه وعن أصحابه^(٢٦٤) أخذوا دينهم ، ونقلوا^(٢٦٥) توارثهم ، وكتب الأنبياء - بأن رجلاً اسمه « اسماعيل » كان إثر خراب البيت إذ خربه طيطش فيذكرون عنه أنه أخبرهم عن نفسه أنه كان ماشياً في خراب بيت^(٢٦٦) المقدس فسمع الله تعالى يثنى كما تثنى الحمامة ، ويبكى وهو يقول : « الويل لمن أخرج بيته ، وضعضع ركنه ، وهدم قصره ، وفوض سكينته ، ويلى على ما أخرجت من بيتى ويلى على ما فرقت من بنى ويناقى ، قامتى^(٢٦٧) منكثسة ، حتى أبنى بيتى وأرد^(٢٦٨) إليه بنى ويناقى » .

قال هذا النذل الموصغ ابن الأنذال إسماعيل : فأخذ الله تعالى بشيأى ، وقال لى : أسمعنى يا بنى يا إسماعيل ؟ قلت : لا يارب . فقال لى : يا بنى يا إسماعيل ، بارك على ، قال هذا الكلب^(٢٦٩) والجيفة المنتنة فباركت عليه ومضيت .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : « لقد هان من بالت عليه الثعالب » والله ما فى الموجودات أرذل ولا أثنى ممن احتاج إلى بركة هذا الكلب الوضر ، فاعجبوا لعظيم ما انتظمت هذه القصة عليه من وجوه الكفر الشنيع .

فمنها : إخباره عن الله تعالى أن يدعو على نفسه بالويل مرة بعد مرة ، الويل حقا على من يصدق بهذه القصة ، وعلى الملعون الذى أتى بها .

(٢٦١) فى (ب) [ونهج] وسقطت [كما] منها ، ولـ (خ) [كالذى] .

(٢٦٢) الباطنية والإمامية والغلاة : مختلطة بعضها ببعض ، نشأ مذهبهم فى منتصف القرن الثالث ، من دعائهم : ميمون بن ديسان القداح الثوى ، وظاهر مذهبهم فروع الشريعة ، ولكن عقيدتهم عقيدة الفلاسفة والملاحدة ، وكان ميمون يسر اليهودية ويظهر الإسلام ، وكان يخدم إسماعيل بن جعفر ، وظهر أيام قرمط فاجتمعوا ، وأخذوا ناموسا يدعون إليه ، فسبوا بالقرامطة ، وألقابهم : الاسماعيلية الباطنية الإباحية ، القرامطة الملاحدة ، الزنادقة ، نادوا بإلهين قديمين : العقل والنفس ، وذهبوا إلى أنه لا بد من إمام معصوم يرجع إليه ، وهو كالنبي فى عصمته إلا أنه لا ينزل عليه الوحي ، أباحوا جملة اللذات والشهوات ، وأباحوا لهم نكاح البنات والأخوات ، وأسقطوا فرائض العبادات . (الملل والنحل : للشهرستانى ج ١ ص ٣٣٣) .

(٢٦٣) سقطت كلمة [بينهم] فى (أ) .

(٢٦٤) فى (أ ، ب) [عنهم] وسقط [وعن أصحابه] .

(٢٦٥) فى (ب) [ونعل] .

(٢٦٦) سقط الكلام من [إذ خربه إلى خراب بيت] فى (أ ، ب) .

(٢٦٧) فى (أ ، ب) [فأمضى] وهو .

(٢٦٨) فى (ب) [وأردد] .

(٢٦٩) سقطت كلمة [الكلب] فى (ب) .

ومنها : وصفه الله تعالى بالندامة على ما فعل !! وما الذى دعاه إلى الندامة ؟ أترأه كان عاجزاً عن أن يردّهم^(٢٧٠)؟ هذا عجب آخر ، وإذا كان نادماً على ذلك - فلم تبادى على تبديدهم ، وإلقاء النجس عليهم حتى يبلغ ذلك إلى إلقاء الحكمة في أدبارهم ، كما نص في آخر توارثهم ؟

ما في العالم صفة أحق من صفة من يتبادى على من يندم عليه هذه الندامة .

ومنها : وصفه الله تعالى - بالبكاء والأين .

ومنها : وصفه لربه تعالى بأنه لم يدر هل سمعه أم لا ؟ حتى سأله عن ذلك .

ثم أظرف شيء إخباره عن نفسه بأنه أجاب بالكذب ، وأن الله تعالى قنع بكذبه ، وجاز عنده ولم يدر أنه كاذب .

ومنها : كونه بين الحرب ، وهى مأوى المجانين من الناس وخساس الحيوان كالشعالب والقطط^(٢٧١) البرية ونحوهما .

ومنها : وصفه الله تعالى بتنكيس القامة .

ومنها : طلبه البركة من ذلك المتن ابن المتن والمتن .

وبالله الذى لا إله إلا هو ما بلغ قط ملحد ولا مستخف هذه المبالغ التى يبلغها هذا اللعين ، ومن يعظمه . وبالله تعالى نتأيد .

ولو ما وصفه الله تعالى من كفرهم وقولهم : « يد الله مغلولة^(٢٧٢) » و« الله فقير ونحن أغنياء^(٢٧٣) » . ما انطلق لنا لسان بشيء مما أوردنا . ولكن سهّل علينا حكاية كفرهم ما ذكره الله تعالى لنا من ذلك . ولا أعجب من أخبار هذا الكلب - لعنة الله - عن نفسه بهذا الخبر ، فإن اليهود كلهم يعنى الربانيين منهم مجمعون على الغضب على الله ، وعلى تعييبه^(٢٧٤) وتهوين أمره عز وجل فإنهم يقولون ليلة « عيد الكبود^(٢٧٥) » وهى العاشرة من تشرين الأول وهو أكتوبر يقوم « الميطرون » ومعنى هذه اللفظة عندهم « الرب الصغير » - تعالى الله عن كفرهم .

قال : ويقول وهو قائم ينتف شعره ويكى قليلا قليلا : « ويلى إذ خرّيت بيتى ، وأيتمت

(٢٧٠) فى (أ ، ب) سقطت كلمة [عن أن يردّهم] .

(٢٧١) وفى (خ) [والقطاط] .

(٢٧٢) جزء من آية فى سورة المائدة : ٦٤ .

(٢٧٣) جزء آية فى سورة آل عمران : ١٨١ .

(٢٧٤) فى (ب) [تلعيه] .

(٢٧٥) فى (ب) [الكبور] بالراء . وفى (خ) [الكبير] .

بَنَى وبناتى ، قامتى^(٢٧٦) منكسة لا أرفعها حتى أبنى بيتى ، وأرد^(٢٧٧) إليه بَنَى وبناتى . ويردّ هذا الكلام .

واعلموا أنهم أفرادوا عشرة أيام من أول « أكتوبر » يعبدون فيه رباً آخر غير الله عزّ وجل . فحصلوا على الشرك المجرد .

واعلموا أن الربّ الصغير الذى أفردوا له الأيام المذكورة يعبدونه فيها من دون الله عزّ وجل هو عندهم « صندلفون » الملك خادم التاج الذى فى رأس معبودهم ، وهذا أعظم من شرك النصارى ، ولقد أوقفت بعضهم على هذا فقال لى : « ميظرون » مَلَكٌ من الملائكة . فقلت : وكيف يقول ذلك الملك ؟ ويُلّى على ما خربت من بيتى ، وفرت بنى وبناتى !! وهل فعل هذا إلا الله عزّ وجل ؟

فإن قالوا : تولّى ذلك الملك ذلك الفعل بأمر الله تعالى .

قلنا : فمن المحال الممتنع ندامة الملك على ما فعله بأمر الله تعالى ، هذا كفر من الملك لو فعله . فكيف أن يحمد ذلك منه ؟ وكل هذا إنما هو تحيّل منهم عند صكّ وجوههم بذلك . وإلا فهم فيه قسمان : قسم يقول : إنه الله^(٢٧٨) تعالى نفسه فيصغرونه ويحقرونه ، ويعيبونه ، وقسم يقول : إنه ربّ آخر دون الله تعالى .

واعلموا أن اليهود يقومون فى كنائسهم أربعين ليلة متصلة من « أيلول » و« تشرين الأول » وهما : « سبتمبر ، وأكتوبر » فيصيحون ويولولون بمصائب ، منها قولهم : « لأى شىء تسلمنا يا الله هكذا ، ولنا الدين القيم ، والأثر الأول ؟ لم يا الله تتصمّم عنا وأنت تسمع ؟! وتعمى وأنت مبصر ؟! هذا جزاء من تقدم إلى عبوديتك ، وبدر إلى الإقرار بك ؟! لم يا الله : لا تعاقب من يكفر النعم ؟ ولا تجازى بالإحسان ثم تبخسنا حظنا ، وتسلمنا لكل معتد ، وتقول : إن أحكامك عدلة .

فاعجبوا لوغادة هؤلاء الأوباش !! ولذالة هؤلاء الأنذال الممتنين على ربهم عزّ وجلّ ، المستخفين به وبملائكته وبرسله .

وتالله ما يخسهم ربهم حظهم ، وما حقهم^(٢٧٩) إلا الخزى فى الدنيا ، والخلود فى النار فى الآخرة ، وهو تعالى موفيههم نصيبهم غير منقوص .

(٢٧٦) لى (ب) [قامتى] بالفاء الموحدة .

(٢٧٧) لى (ب) [وأرد] بك الإدغام .

(٢٧٨) لى (أ) سقطت كلمة [الله] .

(٢٧٩) لى (أ) [وما حظهم] .

واحمدوا الله على عظيم منته علينا بالإسلام الملة الزهراء^(٢٨٠) التي صحتها العقول ،
وبالكتاب المنزل من عنده تعالى بالنور المبين ، والحقائق الباهرة ، نسأل الله تثبيتنا على ما منحنا من
ذلك بمنه إلى أن نلقاه مؤمنين غير مغضوب علينا ولا ضالين .

قال « أبو محمد » (رضى الله عنه) : هنا انتهى ما أخرجناه من توراة اليهود وكتبهم من
الكذب الظاهر ، والمناقضات اللائحة التي لا شك معه في أنها كتب مبدلة محرّفة مكذوبة ،
وشريعة موضوعة مستعملة من أكابرهم ، ولم يبق بأيديهم بعد هذا شيء أصلاً ، ولا بقى في فساد
دينهم شبهة بوجه من الوجوه والحمد لله رب العالمين . وإياكم أن يجوز عليكم تمويه من يعارضكم
بخرافة أو كذبة ، فإننا لا نصدّق في ديننا بشيء أصلاً ، إلا ما جاء في القرآن ، أو ما صح بإسناد
الثقات ثقة عن ثقة حتى يبلغ إلى رسول الله ﷺ فقط وما عدا هذا فنحن نشهد أنه باطل
لا نلتفت إليه^(٢٨١).

واعلموا أننا لم نكتب من فضائحهم إلا قليلا من كثير ، ولكن فيما كتبنا كفاية قاطعة في
بيان فساد كلّ ما هم عليه ..
وبالله تعالى التوفيق .

تمّ الجزء الأول من كتاب « الفصل في الملل والأهواء والنحل » للإمام « أبو محمد على
ابن حزم الظاهري المتوفى ٤٥٦ هـ » في اليوم الثاني والعشرين من صفر ١٣٩٧ هـ الموافق ١٠ من
فبراير سنة ١٩٧٧ م . بالرياض . والله الموفق والهادى سواء السبيل .

(٢٨٠) في (خ) [البيضاء] .

(٢٨١) سقطت في (أ ، ب) [لا نلتفت إليه] .

فهرس الآيات القرانية

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١	ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا	البقرة	٢٨٦	١
٢	ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك غفور رحيم	الحشر	١٠	١
٣	والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا	النحل	٧٨	١٢
٤	وكل شيء عنده بمقدار	الرعد	٨	٤٩
٥	وأحصى كل شيء عدد	الجن	٢٨	٥٣
٦	فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله	النساء	١٧٣	٥٦
٧	إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب	الزمر	١٠	٥٦
٨	للذين أحسنوا الحسنى وزيادة	يونس	٢٦	٥٦
٩	ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم	المجادلة	٧	٧١
١٠	لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم	المائدة	١٧	١٠١
١١	إن الله ثالث ثلاثة	المائدة	٧٣	١٠٢
١٢	أأنت قلت لنساء اتخذي وأمي إهين من دون الله	المائدة	١١٦	١٠٢
١٣	ولكن شبه ضم	النساء	١٥٧	١١٤
١٤	وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم	النساء	١٥٧	١١٥
١٥	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب	الشورى	١١٥	١١٩
١٦	واحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك إلا من سبق عليه القول	هود	٤٠	١٢٥
١٧	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء	الأنعام	٢٨	١٣٩

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١٨	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	فاطر	٢٤	١٣٩
١٩	لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل	النساء	١٦٥	١٣٩
٢٠	لا يكلف الله نفساً إلا وسعها	البقرة	٢٨٦	١٤٠
٢١	علمنا منطق الطير	الثلث	٦٦	١٤١
٢٢	يا أيها الثمل ادخلوا مساكنكم	الثلث	١٨	١٤١
٢٣	وإن من شيء إلا يسبح بحمده	الأنعام	٤٤	١٤٢
٢٤	ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض	الحج	١٨	١٤٢
٢٥	أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن			
	يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان	الأنعام	٧٢	١٤٢
٢٦	أئنيأ طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين	فصلت	١١	١٤٢
٢٧	ولكن لا تفقهون تسبيحهم	الأنعام	٤٤	١٤٤
٢٨	وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم	الأنعام	٤٤	١٤٤
٢٩	والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً	الرعد	١٥	١٤٤
٣٠	واسجدوا لله الذي خلقهم إن كنتم إياه تعبدون فإن			
	استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم			
	لا يسأمون	فصلت	٣٧	١٤٤
٣١	والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً	الرعد	١٥	١٤٤
٣٢	وظلالهم بالغدو والآصال	الرعد	١٥	١٤٥
٣٣	أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين			
	والشمائل سجداً لله وهم داحرون	النحل	٤٨	١٤٥
٣٤	ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم	الكهف	٥١	١٤٥
٣٥	وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هيناً وهو			
	عند الله عظيم	النور	٤٨	١٤٥
٣٦	وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق			
	فيخرج منه الماء ، وإن منها لما يهبط من خشية الله	البقرة	٧٤	١٤٦
٣٧	وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا	الأنعام	١٥	١٤٦
٣٨	ففضاهن سبع سماوات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها	فصلت	١٢	١٤٧
٣٩	ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء			
	ونداء	البقرة	١٧١	١٤٧
٤٠	وإذ يمكر بك الذين كفروا	الأنفال	٣٠	١٤٧
٤١	يا أبت لما تعبد ما لا يسمع ولا يبصر	مريم	٤٢	١٤٧

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٤٢	أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون	الزمر	٤٣	١٤٧
٤٣	جداراً يريد أن ينقض فأقامه	الكهف	٧٧	١٤٨
٤٤	وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه إلا أُمّ أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون	الأنعام	٣٨	١٤٩
٤٥	وإذا الوحوش حشرت	التكوير	٥	١٤٩
٤٦	ورسلاً قد قصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك	النساء	١٦٤	١٥٣
٤٧	يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم	المائدة	١٠٩	١٥٣
٤٨	وحىء بالنبين والشهداء	الزمر	٦٩	١٥٣
٤٩	يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شاء ركبك	الانفطار	٦ - ٨	١٥٦
٥٠	جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ومن الأنعام أزواجاً يذكركم فيه	الشورى	١١	١٥٦
٥١	لا يسأل عما يفعل وهم يسألون	الأنبياء	٢٣	١٧٠
٥٢	ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون	العنكبوت	٤٦	١٧٢
٥٣	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	فاطر	٢٤	١٧٤
٥٤	منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك	غافر	٧٨	١٧٤
٥٥	وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى	الأنفال	١٧	١٧٥
٥٦	اقتربت الساعة وانشق القمر وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر	القمر	٤	١٧٥
٥٧	فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم	الجمعة	٦ ، ٧	١٧٦
٥٨	وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون	الإسراء	٥٩	١٨٣
٥٩	وإن من أمة إلا خلا فيها نذير	فاطر	٢٤	١٨٦
٦٠	ورسلاً قد فصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك	النساء	١٦٤	١٨٦
٦١	يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً	الأعراف	١٥٨	١٨٨
٦٢	ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين	آل عمران	٨٥	١٨٨
٦٣	قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر : إلى قوله : حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون	التوبة	٢٩	١٨٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٦٤	رب أرني كيف تعمى الموقى	البقرة	٢٦٠	٢٠٩
٦٥	رب اجعل لى آية	آل عمران	٤١	٢٠٩
٦٦	أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبى	البقرة	٢٦٠	٢٠٩
٦٧	ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاماً ، قال سلام فمالئت أن جاء بعجل حنيذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط	هود	٧٠	٢١١
٦٨	يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم	البقرة	٩	٢١٨
٦٩	يد الله مغلولة	المائدة	٦٤	٢٢٢
٧٠	إن الله فقير ونحن أغنياء	آل عمران	١٨١	٢٢٢
٧١	إنما صنعوا كيد ساحر	طه	٦٩	٢٣٨
٧٢	وجاء السحرة فرعون قالوا أئن لنا أجراً إن كنا نحن الغالبين ، قال : نعم وإنكم لمن المقربين قالوا إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين قال : ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واستربوهم وجاءوا بسحر عظيم ، وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فإذا هى تلقف ما يأفكون فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون ، فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ، فألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهارون .	الأعراف	١١٢ ، ١١٣	٢٣٨
٧٣	فإذا حباهم وعصيتهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى	طه	٦٦	٢٣٨
٧٤	فإذا هى ثعبان مبين	الأعراف	١٠٧	٢٣٨
٧٥	الله نور السموات والأرض	النور	٣٥	٢٤٤
٧٦	مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة إلى قوله : لم تمسسه نار	النور	٣٥	٢٤٤
٧٧	نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء	النور	٣٥	٢٤٤
٧٨	وجاء ربك والملك صفًا صفًا	الفجر	٢٢	٢٤٥
٧٩	إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة	البقرة	٢١٠	٢٤٥
٨٠	يد الله فوق أيديهم	الفتح	١٠	٢٤٦
٨١	ويبقى وجه ربك	الرحمن	٢٧	٢٤٦
٨٢	واتخذ قوم موسى من بعده من حلوهم عجلًا جسداً له خوار ، ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً اتخذوه وكانوا ظالمين .	الأعراف	١٤٨	٢٤٧

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٨٣	فكذلك ألقى السامري فأخرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى فنسى أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا ولا يملك لهم ضرراً ولا نفعاً ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به ، وإن ربيكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا أمرى ، قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى قال « يا هارون » ما منعك إذ رأيتهم ضلوا ألا تتبعن أف عصيت أمرى قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ، إلى خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي يا ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى	طه	٨٨ ، ٩٤	٢٤٨
٨٤	يا ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى	الأعراف	١٥٠	٢٤٨
٨٥	إن هؤلاء لشذمة قليلون	الشعراء	٥٤	٢٥٣
٨٦	إنا نبشرك بغلام اسمه يخفى	مريم	٧	٢٦٩
٨٧	أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين .	مريم	٩	٢٦٩
٨٨	قال رب اجعل لى آية قال آتيك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا .	مريم	١٠	٢٦٩
٨٩	أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً قالت رى أنى يكون لى غلام	مريم	١٩ ، ٢٠	٢٧٠
٩٠	قال كذلك قال ربك هو على هين	مريم	٢١	٢٧٠
٩١	ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ورسولاً إلى بنى إسرائيل	آل عمران	٤٨ ، ٤٩	٣٠٢
٩٢	يا أهل الكتاب لستم على شىء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم	المائدة	٦٨	٣٠٣
٩٣	قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين	آل عمران	٩٣	٣٠٣
٩٤	إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء	المائدة	٤٤	٣٠٤
٩٥	وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون	المائدة	٤٧	٣٠٤
٩٦	ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم	المائدة	٦٦	٣٠٤
٩٧	يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم	النساء	٤٧	٣٠٤
٩٨	وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله	المائدة	٤٣	٣٠٤

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
٩٩	صحف ابراهيم وموسى	الأعلى	١٩	٣٠٤
١٠٠	وإنه لفى زبر الأولين	الشعراء	١٩٦	٣٠٤
١٠١	يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل			
	وما أنزل إليكم من ربكم	المائدة	٦٨	٣٠٥
١٠٢	قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين	آل عمران	٩٣	٣٠٦
١٠٣	إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله	المائدة	٤٤	٣٠٦
١٠٤	وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة	المائدة	٤٨	٣٠٦
١٠٥	ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك	المائدة	٤٩	٣٠٧
١٠٦	وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه	المائدة	٤٧	٣٠٧
١٠٧	ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم	المائدة	٦٦	٣٠٧
١٠٨	يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم	النساء	٤٧	٣٠٧
١٠٩	يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون	آل عمران	٧١	٣٠٨
١١٠	وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون	البقرة	١٤٦	٣٠٨
١١١	وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله	آل عمران	٧٨	٣٠٨
١١٢	يخرفون الكلم عن مواضعه	المائدة	١٣	٣٠٨
١١٣	محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار	الفتح	٢٩	٣٠٨

رقم مسلسل	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
١١٤	يؤمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين	الحجرات	١٧	٣١١
١١٥	وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك طغياناً وكفراً وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ويسعون في الأرض فساداً والله لا يحب المفسدين	المائدة	٦٤	٣١٧
١١٦	لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق	آل عمران	١٨١	٣١٧

فهرس الأحاديث

رقم مسلسل	الحديث	الصفحة
١	يوم يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء	١٤٣ - ١٤٩
٢	إن معه نهر ماء ونهر نخبز . فقال له رسول الله ﷺ : هو أهون على الله من ذلك ...	١٨١
٣	من سمع من أمتي الدجال فليناً عنه فإن الرجل يأتيه وهو يحسبه مؤمن فيتبعه بما يرى	
	من الشبهات	١٨٢
٤	ما من الأنبياء إلا من قد أوتى على مثله آمن البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى	
	إليّ وإلى لأرجوا أن أكون أكثرهم تبعاً يوم القيامة	١٨٤
٥	النيل والفرات وسيحان وجيحان من أنهار الجنة	١٩٥
٦	ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة	١٩٥
٧	مقبري ومنبري روضة من رياض الجنة	١٩٥
٨	هل رأيتم ربك ؟.. فقال : نور أنى أراه	٢٤٤
٩	ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة في ثلث الليل الباقي إلى سماء الدنيا	٢٤٥
١٠	روى أن النبي - ﷺ - أخذ التوراة وقال : آمنت بما فيك ، وفي كتابكم	٣٠٣
١١	كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها لأهل الإسلام بالعربية . فقال رسول الله - ﷺ - : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي	
	أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد	٣٠٩
١٢	قال ابن عباس : كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل على رسوله	
	- ﷺ - تقرؤنه محضاً لم يشب ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا كتاب الله	
	تعالى وغيروه ، وكتبوا بأيديهم الكتاب وقد قالوا : هو من عند الله ليشتروا به ثمناً	
	قليلاً	٣١٠
١٣	روى أن عمر - رضي الله عنه - قد أتاه كعب المحبر بسفر وقال له : هذه التوراة	
	فاقرأوها ؟ فقال له عمر بن الخطاب : إن كنت تعلم أنها التي أنزل الله على موسى	
	فاقرأها آتاء الليل والنهار	٣١٠

فهرس الفرق والملل والمذاهب

الأزارقة	: ١١
الإسماعيلية	: ٧٧ ، ١٥٥
الأشعرية	: ٢ ، ١١٢ ، ١٥١ ، ١٧٨
الباطنية	: ١١ ، ٣١٦
البربرانية	: ١٠٠
البراهمة	: ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٥٨ ، ٢٩٤
الخرمية	: ٧٧
الخوارج	: ١٢ ، ١٧٩ ، ١٨٠
الدهرية	: ٣٧ ، ١٤٣ ، ١٥٦ ، ٢٩٧
الديصانية	: ٨٠ ، ٨٣ ، ٩٢
الرافضة	: ١٥٥ ، ١٧٩ ، ٢١٨ ، ٢١٩
الريانية	: ١٦٨
السامرية	: ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٩٢ ، ٢٨٧
السمنية	: ٢٩٤
السبائية	: ١٥٥
السوفسطائية	: ٩ ، ١٠ ، ١٤ ، ٢٦ ، ٣٣ ، ١٤٣
الشيعة	: ١٢
الصائبة	: ٧٨ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ٩٤ ، ١٢٤ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٨٩ ، ٢١٩ ، ٢٩٤
الصديقية	: ١٦٨
العنانية	: ١٦٨
العميسوية	: ١٦٩
القرامطة	: ٧٧ ، ١٥٥
المرجئة	: ١١ ، ١٢
المعتزلة	: ١١ ، ١٢ ، ١٥٨ ، ١٧٨
الممانية	: ١٧ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ١٢٨ ، ١٣٩ ، ١٥٩ ، ٢٩٤
المحمدية	: ١٥٥
المجوس	: ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ٩٤ ، ١٢٤ ، ١٦٧ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢١٩ ، ٢٩٤
المزدكية	: ٧٧ ، ٨١ ، ٨٣ ، ٩٤
الملكانية	: ١٠٠ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٨٦

١٥٥ :	النضيرية
١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٨٦ :	اليقونية
١١٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٣٦ ، ١٦٧ ،	اليهودية
١٦٩ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٦ ، ١٩٠ ، ١٩٢ ، ١٩٦ ،	
١٩٧ ، ٢٣٩ ، ٢٧٥ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ،	
٥ ، ١٠١ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٨٦ :	النسطورية
٩٤ ، ٩٩ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٥ ، ١١٦ ،	النصرانية
١٢٤ ، ١٤٣ ، ١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ، ١٩٠ ، ١٩١ ،	
٢١٠ ، ٢١٩ ، ٢٣٧ ، ٢٧٥ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ،	
٢٩٧ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ،	
٢٧٥ :	الربانيون
٢٧٥ :	العانانيون
٢٧٥ :	العيسويون
٢٧٥ :	الصدوقيون

فهرس الأشعار

رقم مسلسل	صفحة
١	شكى إلى جملى طول السرى صبر جميل فكلانا مبتلى
٢	فقلت لى العينان سمعا وطاعة وإن كنت قد حملت ما لم أحمل
٣	فى مهمة قلقت به هاماتها قلق الفئوس إذا أردن نصولا
٤	أضر به ضاح فنبطأ أسالو فمر فأعلى جوزها فحصورها
٥	قد حصلتم على الصغار قديما والأمانى بضائع السخفاء
٦	أترجوا ربيع أن يجىء صغارها بخير وقد أعيأ ربيعاً كبارها
٧	كان ربيعاً فى عماية مسفر أن دعاما للسفاد حمارها
٨	تمنّ يلى المستهام بمثلـه وإن كان لا يغنى فتيلاً ولا يجدى وغىظ على الأيام كالنار فى الحشا ولكنه غىظ الأسير على القد
٩	ذكرته الزمن الماضى بقرطبة بين الأحبة فى هو وإنياس

فهرس البلدان والأماكن

حرف الألف

الأردن	: ١٧١ ، ١٩٢ ، ٢٠٧ ، ٢٢٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٧٧ ، ٢٩٧ ، ٣١٣
أرمينية	: ١٩٤ ، ٢٠٧
أذربيجان	: ٢٠٧
اسكندرية	: ١٩٤
افريقية	: ١٠١ ، ٢٤٢
آمد	: ١٩٤ ، ٢٨٣ ، ٢٨٧
الأندلس	: ٦ ، ١٠١ ، ١٦٨ ، ١٧٩ ، ٢٠٧
انطاكية	: ٢٨٨

حرف الباء

بابل	: ٢٠٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٣٠٢
البحيرة المنتنة	: ٢٠٧
البصرة	: ١٣٩ ، ١٩٤
بلاد البربر	: ٢٠٧
بلاد الروم	: ١٩٤ ، ٢٦٢
بغداد	: ٢٣٩
بلنسية	: ٢
بيسان	: ٢٥٣
بيت لحم	: ٢٦٣
بيت المقدس	: ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٦ ، ٣١٥
بلاد الجزيرة	: ٢٨٣

بلقاء

: ٣١٣

حرف التاء

تنيس

: ٢٠٧ ، ١٩٤

بلاد الترك

: ٢٦٢

حرف الجيم

جبال الشراة

: ٣١٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧

جبال فاران

: ١٨٤

جبال أفرام

: ٢٥١

حرف الحاء

الحبشة

: ٢٠٢ ، ١٩٥ ، ١٩٤ ، ١٩٣ ، ١٠١

الحديدية

: ١٧٥

حران

: ٧٩

حمص

: ٢٠٧

حرف الخاء

خراسان

: ١٥١ ، ١٠١

حرف الدال

دمشق

: ٣١٣ ، ٢٨٦ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧

حرف الزاء

رفع

: ٣١٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧

الرملة

: ٢٥٣

حرف الزاى

: ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥

زويلة

حرف السين

: ١٨٤

ساعير

: ١٩٦

سد ياجوج ومأجوج

: ١٨٤

سيناء

: ٧١ ، ١٧٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٧

السند

: ٧٨ ، ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٨٥ ، ٢٤٢ ؟ ٢٦٢ ،

السودان

٣١٤

حرف الشين

: ٢

شاطبه

: ٦ ، ١٠١ ، ١٦٨ ، ١٩٣ ، ٢٠٣ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ،

الشام

٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٤٢ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ،

٢٦٩ ، ٣١١

حرف الصاد

: ١٠١

صقليه

: ٢٠٧ ، ٢٥٢ ، ٢٧٨ ، ٢٨٥ ، ٣١٣

صيدا

: ٢٠٧ ، ٢٥٢ ، ٢٧٨ ، ٣١٣

صور

: ٧١ ، ١٩٥ ، ٢٩٤

الصين

حرف الطاء

: ١٦٨

طلييرة

: ١٦٨

طليطلة

: ٢٥٢

طبرية

: ٢٥٢

الطور

: ٢٦٣

طرابلس

حرف العين

٣١٣ ، ٢٥٣ :	عمان
١٩٤ ، ١٦٨ ، ١٠١ ، ٦ :	العراق
١٩٧ ، ١٩٥ ، ١٩٣ :	عدن
٣١٣ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧ :	عسقلان
٢٥٢ :	علمين

حرف الغين

٣١٣ ، ٢٥٢ ، ٢٠٧ :	غزة
٣١٣ ، ٢٨٦ ، ٢٧٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥١ :	الغور

حرف الفاء

١٠١ :	فا س
١٧١ ، ١٩٢ ، ٢٢٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٩ ، ٢٧٧ ، ٣١٣ :	فلسطين

حرف القاف

١٩٤ :	قال قلا
١٦٧ :	القدس
٢٣٩ ، ٢ :	قرطبة
١١٤ ، ١٠٢ ، ١٠٠ :	القسطنطينية
٢٠٧ :	قنسرين
١٠٣ :	قونية
٢٦٤ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ :	قوص

حرف الكاف

٧٨ :	الكعبة
١٨٩ :	كنكدر

كفر بيا
كابل

: ١٩٤
: ٢٠٧

حرف اللام

لبلة
اللجون

: ٢
: ٢٥٢

حرف الميم

المرية
مدريد
مصر

: ٢
: ٢٣
: ٦ ، ١٩ ، ١٦٨ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ،
: ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ،
: ٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ،
: ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ،
: ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٦ ، ٣١١ ،
: ١٨٤ ، ٧٨
: ٢
: ٢
: ٢٨٣

مكة
منت ليشم
ميروقه
الموصل

حرف النون

: ١٠١ ، ١٩٥ ، ٢٠١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٩٤

النوبة

حرف الياء

: ١٥٣ ، ١٦٨ ، ٢٠٧ ، ٢٦٣

اليمن

فهرس الكتب

١	الآثار الباقية عن القرون الخالية	٦ :
٢	إرشاد الأريب	٢٢ :
٣	الأمثال	٣٠٠ :
٤	الإنجيل	٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٤ ، ١٩ ، ٢٢ ، ١٠٣ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٩ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٩٢ ، ١٩٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٤٣ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ :
٥	الأناجيل الأربعة	١٠ ، ٥ :
٦	الايصال	١٨٧ :
٧	تحفة الأريب	٨ :
٨	التلمود	٣١٤ ، ٣١٥ :
٩	تحقيق ما للهند من مقولة	:
	مقبولة في العقل أو مردولة	٥ :
١٠	تذكرة الحفاظ	٢٢ :
١١	التوراة	٦ ، ٧ ، ٩ ، ١٤ ، ١٩ ، ٢٢ ، ١٠٣ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٩ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٩٢ ، ١٩٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٣ ، ٢٤٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٨٤ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣١٥ :
١٢	كتاب « جغرافيا »	١٩٦ :
١٣	كتاب « الحيوان »	١٩٦ :
١٤	كتاب « خرقيا »	٣٠١ :
١٥	كتاب « خذاي نامة »	١٨٩ :
١٦	الدراسات المقارنة للأديان	٧ :
١٧	كتاب الذبائح	١٨٨ :

٨ :	الرد على أهل الصليب	١٨
٦ :	الرد على النصارى	١٩
٦ :	الرد على اليهود	٢٠
٣٠٤ ، ٢٩٧ ، ١١٠ :	الزبور	٢١
٢٣٤ :	سفطيم	٢٢
٣٠٠ :	شعر الأشعار	٢٣
٣٠١ :	كتاب شعيا	٢٤
٣١٤ :	شعر توما	٢٥
٢٢ :	طرق الحمامة	٢٦
١٥٥ ، ٧٧ ، ٢٨ :	العلم الإلهي	٢٧
١٤ ، ٥ :	العهد القديم والعهد الجديد	٢٨
٦ ، ٥ :	كتاب الفهرست للنديم	٢٩
٣٠٠ :	فوهلت أو « جمع الجوامع »	٣٠
٢٢ :	كشف الظنون	٣١
٥ :	مروج الذهب	٣٢
٥ :	المقالات في أصول الديانات	٣٣
٦ :	مقاصد الفلاسفة	٣٤
٦ :	مقالات الإسلاميين	٣٥
٢٣٤ :	« ملاخيم » أحد كتب اليهود	٣٦
٢٩٧ ، ٢٩٦ :	كتاب يوشع	٣٧

فهرس الأعلام

حرف الألف

١	ابراهيم عليه السلام	: ٧٨ ، ١٤٧ ، ١٧٢ ، ١٨٤ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٦٤ ، ٢٧٨ ، ٣٠٤ ، ٣١٢
٢	ابراهيم بن سيار النظام	: ١٢ ، ١٣٩ ، ١٥٥
٣	ابراهيم بن تارح	: ٢٠٠ ، ٢٠٢
٤	ابراهيم بن أحمد البلخي	: ٣٠٩
٥	ابراهيم بن سعد بن ابراهيم	: ٣١٠
٦	أحمد بن خابط	: ١٣٩ ، ١٥٥ ، ١٥٦
٧	أحمد بن شدياق	: ٢
٨	أحمد بن عبد الله بن سلام	: ٥
٩	أحمد أبو الطيب المتنبي	: ١٣
١٠	أحمد بن نانوس	: ١٥٥ ، ١٥٦
١١	أحمد بن عبد الرحيم	: ٢٨٢
١٢	أحمد بن الطيب السرخسي	: ١٩٦
١٣	أحمد بن شعيب	: ٣٠٩
١٤	أحمد بن محمد بن اسماعيل	: ٣٠٩
١٥	احسان عباس	: ٢٣
١٦	أنخريا بن بورام	: ٢٣٦
١٧	أنخيرع بن عيين	: ٢٥٩
١٨	آدم عليه السلام	: ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣
١٩	ادريس عليه السلام	: ٨٠ ، ١٨٩

٢٠	أريوس	: ٩٩
٢١	أرميا	: ١٦٧
٢٢	أرفخشاذ بن سام	: ١٩٩
٢٣	ارسطاطاليس	: ٢٢ ، ٢٣ ، ١٩٦
٢٤	ازرهاز بن ماركس فند	: ٨١
٢٥	اسماعيل عليه السلام	: ٨٠ ، ١٦٩ ، ١٨٤ ، ٢٠٠ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٢٠ ، ٢٩٤
٢٦	اسماعيل بن يوسف المعروف بابن النغرالى	: ٢١٥
٢٧	اسرائيل عليه السلام	: ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣١١
٢٨	الإسكندر الأكبر	: ١٨٧ ، ١٨٩
٢٩	إسحاق عليه السلام	: ٨٠ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٧٨
٣٠	اسقلانيوس	: ٨٠
٣١	اسابن « بن » ملك بيت المقدس	: ٣١٤
٣٢	أشعيا عليه السلام	: ١٦٧ ، ١٧١
٣٣	اشموال بن يوسف اللاوى	: ٢٣٥
٣٤	أفرايم	: ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٦٣ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠
٣٥	أنس بن مالك - رضى الله عنه -	: ٢٦١
٣٦	اليسع عليه السلام	: ١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٩٤
٣٧	الياس عليه السلام	: ١١٠ ، ١٦٧ ، ١٧٤ ، ٢٧٧ ، ٢٨٥ ، ٢٩٤
٣٨	أنيس بن جنادة الغفارى	: ١٧٨
٣٩	أيوب عليه السلام	: ١٦٩

حرف الباء

١	بابك الحرمى	: ٧٧
---	-------------	------

٢١٣ :	باين بن جلعاد	٢
٢٨٨ ، ٢٨٤ ، ٢٣٥ :	بخت نصر	٣
٦ :	برونو باور	٤
١٨٦ :	بزيف الحائك	٥
١٢ :	بشر بن المعتمر	٦
١٨٧ :	بشور الناسك	٧
٣٠٢ :	باطرة	٨
٢٧٤ ، ١٦٩ :	بلعام	٩
١٨٦ :	بنان بن سمعان	١٠
٣١٤ ، ٣٠٢ ، ٢٩٠ ، ٢٨٧ ، ٢٧٨ ، ٢٥٤ :	بنيامين	١١
٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣٠٣ :	بولس البنياميني	١٢
١١٧ ، ١٠٣ ، ٩٩ :	بولس الشمشاطي	١٣
٨١ :	بهرام بن بهرام	١٤
٢١٩ ، ١٨٩ :	بهرام بن همانود	١٥
٥ :	البيروني	١٦

حرف التاء

١٩٩ :	تارح بن ناحور	١
٢٦٣ :	تامرت مولى المعتصم	٢
٢٨٦ :	تباشر ملك الجزيرة	٣
٢٨٥ :	تبنى بن جينه	٤
٢٦٣ :	تميم بن زيد بن يزيد	٥

حرف اللاء

٥١ :	ثابت بن محمد الجرجاني	١
------	-----------------------	---

حرف الجيم

١٧٥ :	جابر بن عبد الله - رضى الله عنه -	١
٢٥٧ :	جاد بن يعقوب	٢
٢١٨ ، ١١٦ :	جبريل عليه السلام	٣
٢٥٨ :	جدعونسى	٤

٢٦٣ :	٥	جدعون بن بواش
٢٦٤ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ :	٦	جرشون
٢٦٣ :	٧	جعفر بن سليمان بن علي
٢٥٨ :	٨	جمليل بن فدهصور
١١ :	٩	جهنم بن صفوان

حرف الحاء

٢ :	١	الحاجب المنصور
٢٠٢ :	٢	حام بن نوح عليه السلام
٢٥٦ :	٣	جبرون
٢٩٤ ، ١٧٤ ، ١٦٧ :	٤	حبقوق
١٨٧ :	٥	حذيفة بن اليمان
٣٠١ ، ٢٨٨ ، ٢٨٣ :	٦	حزقيا بن أحاز
١٨٢ ، ١٨٠ ، ١٣٦ :	٧	الحسين بن منصور الخلاج
١٨٢ :	٨	حميد بن هلال
٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ١٩ :	٩	حوشيم بن دان

حرف الخاء

٢٦٢ :	١	خليفة بن أبي السعدى
١٤٢ :	٢	خوير منداد المالكي

حرف الدال

١١٦ ، ١٦٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٥١ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٧ ، ٢٩٤ ، ٢٩٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٤	١	داود عليه السلام
١٨٩ ، ١٨٧ :	٢	دار بن دار
٧ :	٣	دافيد شتراويل
٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٥٧ ، ٢٥٤ :	٤	دان
١٨٢ ، ١٨١ ، ١٨٠ :	٥	الدجال

١١٩ :	دحية الكلبي	٦
٣٠٢ :	دنيال	٧
٧ :	دى لابولييه	٨
٨١ :	ديصان	٩

حرف الراء

١٩٩ :	راعو بن فالغ	١
٢٥٤ :	رعوين	٢
٢٨٨ ، ٢٨١ :	رجبام بن سليمان	٣
٢١٦ :	رفقه بنت شوال بن تارح	٤
٢٢٣ :	ركامة بن عبد يزيد	٥
٧ :	رهان	٦

حرف الزاى

٢٥٨ :	زارح بن يهوذا	١
٣١٤ :	زارح ملك السودان	٢
٢٥٤ :	زابلون	٣
٣٠٢ ، ٢٣٦ :	زربائيل	٤
١٨٦ ، ١٧٢ ، ٩٠ ، ٨١ ، ٨٠ ، ٧٧ :	زرادشت	٥
١٨٩ ، ١٨٧ :		
٣٠٢ ، ٢٨٢ ، ٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢٠٩ ، ١٦٧ :	زكريا عليه السلام	٦

حرف السين

١١٦ ، ١٤٢ ، ١٦٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٥١ ، ٢٧٤ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ :	سليمان عليه السلام	١
٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٥ :	سارة	٢
١٩٩ :	ساروغ بن راغو	٣
١٩٩ ، ٢٠٢ ، ٢٧٧ :	سام بن نوح	٤
١١٦ :	السامري	٥

٦	سعيد الأفغاني	: ٢٤
٧	سعيد بن المسيب	: ١٨٧
٨	سلام الترجمان	: ١٩٦
٩	سلمة بن عبد الرحمن بن عوف	: ٣٠٩
١٠	سليمان بن خلف الباجي	: ٢ ، ١٥١
١١	سمعان بن غاث	: ٢٧٨

حرف الشين

١	شالح بن أرفخشاذ	: ١٩٩
٢	شاول الدباغ	: ٢٨٠
٣	شأول	: ٢٧٤ ، ٢٥٥
٤	شعيب عليه السلام	: ٢٩٤ ، ٨٠
٥	شعياء عليه السلام	: ٢٨٣ ، ١١٠
٦	شلو ميثيل	: ٢٥٥
٧	شمعون الصفا	: ٣١٢ ، ٢٥٧ ، ٢٥٥ ، ١١٤
٨	شمشون الدابي	: ٢٧٤
٩	شمشون بن مانوح	: ٢٧٩
١٠	شموال	: ٢٩٤
١١	شيلة بن يهوذا	: ٢٥٨

حرف الصاد

١	صالح عليه السلام	: ٢٩٥ ، ٨٠
٢	صافان بن غريزيل	: ٢٥٦
٣	صافينا	: ٢٩٤
٤	صحر	: ٢٥٥
٥	صدقياء بن يوشيا	: ٣٠٢ ، ٢٣٦
٦	صوغر بن يساكر	: ٢٥٨
٧	صور بشداي	: ٢٥٥
٨	صيلقال	: ٣٠٢

حرف الضاد

١	ضرار بن عمرو	: ١١٦
---	--------------	-------

حرف الطاء

١	طالوت	: ١٦٩ ، ٢٨٠ ، ٣١٢
٢	طاطيوس	: ١٦٩
٣	طيّطش	: ٣١٦

حرف العين

١	عابر بن شالح	: ١٩٩
٢	عازار بن هارون	: ٢٥٧ ، ٢٦٥ ، ٢٧٧
٣	عاموص	: ١٦٧ ، ٢٨٢ ، ٢٩٤
٤	عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة	: ٣٠٩
٥	عبد الرحمن بن الحكم بن هشام	: ٢٦٣
٦	عبد الرحمن الرابع	: ٢
٧	عبد الرحمن الخامس	: ٢
٨	عبد السلام هارون	: ٢٣
٩	عبد الكريم الشهرستاني	: ٦
١٠	عبد الله الترجمان	: ٨
١١	عبد الله بن خلف	: ٢٧
١٢	عبد الله بن سبأ	: ٣١٥
١٣	عبد الله بن سلام	: ٣٠٣ ، ٣٠٥
١٤	عبد الله بن سوريا	: ٣٠٣ ، ٣٠٥
١٥	عبد الله بن عباس	: ١١٦ ، ٣١٠
١٦	عبد الله بن عبد الله بن شنيف	: ٥٣ ، ٥٤
١٧	عبد الله بن عبد الرحمن بن خالد	: ٣٠٩
١٨	عبد الله بن محمد السلمى	: ٢٧
١٩	عبد الله بن هارون الرشيد	: ١٣٤
٢٠	عبدون بن هلال	: ٢٦٣ ، ٢٧٩
٢١	عبيد الله بن عتبة بن مسعود	: ٣١٠
٢٢	عثمان بن عفان رضى الله عنه	: ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٧٩
٢٣	عثمان بن عمر	: ٣٠٩
٢٤	عزرا الوراق	: ١٩٢ ، ٢٦٥ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٣٠٢ ، ٣١٢
٢٥	على بن أبى طالب	: ١٢ ، ١٣٤ ، ١٥٥ ، ١٧٩ ، ١٨٧ ، ٢١٨
٢٦	على بن اسماعيل الأشعرى	: ٦ ، ١١
٢٧	على بن الحسين بن على المسعودى	: ٥
٢٨	على بن المبارك	: ٣٠٩

٢٤ :	عماد الدين الأصفهاني	٢٩
٣١٠ ، ١٧٩ ، ١٥٥ ، ١٥٤ :	عمر بن الخطاب	٣٠
٢٦٣ :	عمر بن عبد الملك	٣١
١٨٢ :	عمران بن حصين	٣٢
٢٠٠ :	عمران بن فهث	٣٣
٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٧ ، ١١٧ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٩ ، ١٢٦ ، ١٤٨ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣٠٨ :	عيسى عليه السلام	٣٤

حرف الفاء

٢٥٨ :	فارص بن يهوذا	١
١٩٩ :	فالح بن عابر	٢
٢٥٩ :	فجعثيل بن عكران	٣
٣٠٩ :	الفربري	٤
١٨١ ، ٢٠٥ ، ٢١٥ ، ٢٣١ ، ٢٣٦ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٠ ، ٢٣٨ ، ٢٣٧ ، ٢٥٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٥ ، ٣٠٥ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٢٦٦ ، ٢٦٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٠٠ ، ٣١٢ ، ٢٧٨ ، ٢٧٧ :	فرعون	٥
	فهث بن لاوي	٦
	فيحاس بن عازار	٧

حرف القاف

١٠٨ :	قاطيوش بلاطش	١
١٨٢ :	قتادة بن دغامة	٢
١٩٦ :	قدامة بن جعفر	٣
٩٩ :	قسطنطين	٤
٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ :	قهاث بن لاوي	٥
١١٤ :	قيقان الكاهن	٦

حرف الكاف

٨ :	« الأسقف » كولونوا	١
-----	--------------------	---

١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠ :	٢	« الكوهن الأكبر الماروني »
٣١٠ :	٣	كعب الأحبار

حرف اللام

١٩٨ :	١	لامك بن موتوشائيل
٢٠٠ :	٢	لاوى بن يعقوب
١٧٤ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٦٤ ، ٢٥٢ ، ٢٢٠ :	٣	لوط عليه السلام
١١٠ :	٤	لوقا الرسول
٣٢ :	٥	لوقا الطبيب الانطاكى

حرف الميم

٩٩ :	١	ماقذنيوس
٩٠ ، ٨١ :	٢	مانسى
٣٠٢ ، ١١٧ :	٣	متى الرسول
٧٨ ، ٨٠ ، ١١٢ ، ١٢٧ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ٢١٨ ، ٢٢٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٩ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ :	٤	محمد عليه الصلاة والسلام
٦ ، ٥ :	٥	محمد بن اسحاق البغدادى
٣١٠ :	٦	محمد بن اسماعيل البخارى
١٨٢ :	٧	محمد بن بشار بن بندار
٥ :	٨	محمد بن جرير الطبرى
١٥١ :	٩	محمد بن حسن بن فورك
٢٨ ، ٧٧ ، ١١٥ :	١٠	محمد بن زكريا الرازى الطبيب
١٥ :	١١	محمد بن سعود « الامام »
٥٣ :	١٢	محمد بن عبد الرحمن بن عقبة
١٨٢ :	١٣	محمد بن عبد السلام الحشنى

١٤	محمد بن عبد الله الكاتب	: ١٨٣
١٥	محمد بن علي الأصبحي	: ٢٧
١٦	محمد بن علي المصري	: ٣٠٨
١٧	محمد بن عيسى الأصبهاني	: ١٦٩
١٨	محمد بن المثنى	: ٨
١٩	محمد محفوظ	: ٨
٢٠	محمد بن هارون الرشيد المعتصم	: ١٣٤
٢١	محمود بن سبتككين	: ١٥١
٢٢	مدين بن ابراهيم عليه السلام	: ٢٧٠
٢٣	مرطبيوس	: ٧
٢٤	مرزوق بن أشكر بن الثغرى	:
٢٥	مرقس الهاروني	: ٣٠٣
٢٦	مريم عليها السلام	: ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٩ ، ٢٠٠ ، ٢٧٠ ، ٢٦٠
٢٧	مريم المجدلانية	: ١١٤
٢٨	مزدك	: ٧٧
٢٩	مسليمة بن حبيب الحنفى	: ١٧٧
٣٠	المغيرة بن سعيد	: ١٨٦
٣١	المغيرة بن شعبة	: ١٨١
٣٢	ملكيسيد بن فالع بن عامر	: ٢٧٧
٣٣	منسى بن حزقيا	: ٢٧٤
٣٤	موتا شالح بن حنوك	: ٢٠١ ، ٢٠٠
٣٥	موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر	: ٢٦٣
٣٦	موسى عليه السلام	: ٨ ، ١١ ، ١١٠ ، ١١٦ ، ١٤٢ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣١١

حرف النون

١١٩ :	١	ناحور بن سروع
٢٩٤ :	٢	ناحوم
٢٤٥ :	٣	نأداب
٢٨٥ :	٤	نادان بن برهام
٢٥٩ ، ٢٥٨ :	٥	نحشون بن عميناذاب
١٠١ :	٦	نطور
٢٥٧ ، ٢٥٤ :	٧	نفتالى
٣٢١ ، ٢٠٢ ، ٢٠١ ، ٢٠٠ ، ١٢٥ ، ٨٠ ، ٣٠٥ :	٨	نوح عليه السلام

حروف الهاء

١٩٨ :	١	هابيل بن آدم
١١٦ ، ٨ ، ٥ :	٢	هارون الرشيد
٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٢٩ ، ٢٢١ ، ٢٠٠ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٤٧ ، ٢٤٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٥ ، ٢٧٠ ، ٢٩٤ ، ٢٨٧ ، ٢٨٠ ، ٢٧٤ ، ٢٧١ ، ٣١١ ، ٣٠٦ :	٣	هارون بن عمران عليه السلام
١٦٩ :	٤	هردوس بن هردوس
١٨٢ :	٥	هشام بن حسان الفردوس
١١٤ ، ٤٩ :	٦	هشام بن محمد بن عبد الملك
٢٩٤ ، ٨٠ :	٧	هود عليه السلام
٢٧١ :	٨	هوشع بن نون
٢٨٧ :	٩	هويبع بن إيل

حرف الواو

١٣٤ :	١	الواثق بالله بن محمد المعتصم
٢٦٣ :	٢	وصيف مولى المعتصم

حرف الياء

٢٠٢ :	١	يافث بن نوح
٢٥٥ :	٢	ياكين
٢٥٥ :	٣	يامين
٣٠٩ :	٤	يحيى بن ابي كثير
٣٠٢ ، ١٦٩ :	٥	يحيى بن زكريا عليه السلام
١٨٢ :	٦	يحيى بن سعيد القطان
٢٨٤ :	٧	يربعام بن ناباط
٢٨٥ :	٨	اليسع عليه السلام
٢٥٦ :	٩	يصهار
٢٥٥ :	١٠	البصور بن شديثور
١٠٢ :	١١	يعقوب البرزغاني
٨٠ ، ١٧١ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ،	١٢	يعقوب عليه السلام
٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ،		
٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ،		
٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،		
٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٩ ،		
٢٦١ ، ٢٩١ ، ٢٩٦ ، ٣٠٢ ، ٣١١ ، ٣١٢ ،		
٢٥٥ :	١٣	يموييل
١٩ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ،	١٤	يهودا
٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤ ،		
٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ،		
٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ،		
٢٨٣ ، ٢٨٦ :	١٥	يهويا حوز بن يوشيا
٢٨٤ :	١٦	يهوياكين بن يهويقيم
١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ٣٠٢ :	١٧	يوحنا الرسول
٨٠ :	١٨	يوداسف
٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ،	١٩	يوسف عليه السلام
٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٤٣ ،		
٢٥٣ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ،		
٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٨ ، ٣٠٣ ،		
٣١٠ ، ٣١٢ ،		
١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٣ ،	٢٠	يوشع
٢٣٤ ، ٢٥٤ ، ٢٥٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ،		
٢٨٩ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣١٠ ، ٣١١ ،		
٢٨٣ ، ٢٨٨ :	٢١	يوشيا بن آمون

١٨٢ :	يولى بن عبد الله بن مغيث	٢٢
١٧٤ :	يولى عليه السلام	٢٣

الكنى

١٧٩ ، ١٥٥ :	أبو بكر الصديق	١
٣٠٨ :	أبو بكر الادفوى	٢
٢٦٢ :	أبو بكرة	٣
٧ :	أبو حيان التوحيدى	٤
١٨٢ :	أبو الدهماء	٥
١٧٨ :	أبو ذر الغفارى	٦
٣٠٨ :	أبو سعيد الجعفرى	٧
١٧٨ :	أبو عامر أحمد بن عبد الملك بن شهيد	٨
١٨٦ :	أبو عيسى الأصبهانى	٩
١٥٥ :	أبو مسلم الخراسانى	١٠
٢٦٣ :	أبو النهار بن زيرى بن منكار	١١
١٢ :	أبو الهزىل العلاف	١٢

ثبت بالمراجع

اسم المرجع	المؤلف والطبعة
١ القرآن الكريم	كتاب الله جل من أنزل
٢ فتح الباري بشرح صحيح البخارى	رقم كتبه وأبوابه محمد فؤاد عبد الباقي ومحب الدين الخطيب من المكتبة السلفية
٣ صحيح مسلم	حقق نصوصه ورقم أبوابه محمد فؤاد عبد الباقي
٤ سنن الترمذى	نشر إدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد السعودية حققه وصححه عبد الوهاب عبد اللطيف [دار الفكر ١٣٨٤ هـ]
٥ سنن ابن ماجه	حقق نصوصه محمد فؤاد عبد الباقي [عيسى الباقى الحلبي وشركاه]
٦ سنن الدارمى	أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى [دار الفكر ش سليمان الحلبي القاهرة ١٣٩٨ هـ]
٧ سنن أبى داود	راجع على عدة نسخ محمد محيى الدين عبد الحميد [دار إحياء السنة النبوية]
٨ جامع الأصول فى أحاديث الرسول	حقق نصوصه عبد القادر الأرناؤطى [مكتبة دار لبنان ١٣٩٢ هـ]
٩ كشف الخفا ومزيل الألباس	أحمد القلاس [مكتبة التراث الإسلامى - حلب]
١٠ المسند للإمام أحمد بن حنبل	شرحه - أحمد محمد شاكر [دار المعارف بمصر ١٣٧٤ هـ]
١١ الموطأ للإمام مالك	صححه ورقمه محمد فؤاد عبد الباقي [دار إحياء الكتب العربية]
١٢ سنن النسائى	بشرح الحافظ السيوطى [المكتبة التجارية ١٣٤٨ هـ]
١٣ الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة	الشوكانى - تحقيق عبد الرحمن بن يحيى [مطبعة جدة ١٣٨٠ هـ]
١٤ مفتاح كنوز السنة د . ا . ي فنسلك	نقله إلى العربية محمد فؤاد عبد الباقي ادارة ترجمان السنة - لاهور ١٣٩٧ هـ

- ١٥ المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي
ابتداءً ترتيب وتنظيمه ونشره [أ. ي. ونسك و. ي. ب.]
منسخ [مطبعة بريل لندن ١٩٦٧]
الطبعة الثانية ١٩٧٧ مكتبة المعارف بيروت
أصدرها بالإنجليزية والفرنسية والألمانية جماعة من المستشرقين
النسخة العربية إعداد إبراهيم زكي خورشيد [دار الشعب
بالقاهرة]
تحقيق على محمد البيجاوي [مكتبة نهضة مصر بالقاهرة]
- ١٦ ابداية والنهاية لابن كثير
١٧ اثره المعارف الإسلامية
- ١٨ الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن
عبد البر
١٩ الطبقات الكبرى لابن سعد
٢٠ وفيات الأعيان لابن خلكان
- ٢١ تهذيب التهذيب للإمام ابن حجر العسقلاني
المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد
الإعلام للزركلي
٢٢ جمهرة أنساب العرب لابن حزم
٢٣ جوامع السيرة لابن حزم
٢٤ طوق الحمامة في الألفة والآلاف
٢٥ المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
٢٦ نقط العروس لابن حزم
٢٧ أعلام النساء لعمر كحالة
٢٨ الإحاطة في أخبار غرناطة
٢٩ بغية الملتبس
٣٠ تراجم إسلامية
٣١ تذكرة الحفاظ
٣٢ تاريخ بغداد
٣٣ تاريخ الفكر الأندلسي
٣٤ تاريخ الشعوب الإسلامية
٣٥ ابن حزم - حياته وعصره وآراؤه وفقهه
٣٦ ابن حزم الأندلسي
٣٧ دولة الإسلام في الأندلس
٣٨ طبقات الشافعية للأسنوي
٣٩ عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي
اصبيحه
٤٠ معجم الأدباء لياقوت الحموي
٤١ مروج الذهب للمسعودي
٤٢ المعجب في تلخيص أخبار المغرب للمراكشي
- للإمام ابن حجر العسقلاني
حققه محمد محيي الدين عبد الحميد [مطبعة المدنى بالقاهرة]
الطبعة الثالثة
تحقيق الأستاذ عبد السلام هارون [دار المعارف ١٩٦٢ م]
تحقيق الدكتور إحسان عباس [دار المعارف بمصر]
سحق الدكتور الطاهر مكى [دار المعارف بمصر]
تحقيق الأستاذ سعيد الأفغانى [بيروت سنة ١٩٤٠ م]
تحقيق الدكتور شوقي ضيف القاهرة سنة ١٩٥١ م
الطبعة الهاشمية بدمشق ١٣٧٨ هـ
لسان الدين الخطيب تحقيق عبد الله عنان القاهرة ١٩٥٥ م
أحمد بن يحيى العتبي دار الكتاب العربى ١٩٦٧ م
محمد عبد الله عنان [مكتبة الخانجي]
الذهبي [طبعة حيدر أباد الهند]
الخطيب البغدادي دار الكتاب العربى بيروت
ترجمة الدكتور حسين مؤنس [القاهرة ١٩٥٥ م]
بركلمان الطبعة السابعة دار العلم للملايين
الشيخ محمد أبو زهرة [دار الفكر العربى]
الدكتور زكريا إبراهيم - القاهرة سنة ١٩٦٦ م اعلام العرب
الأستاذ محمد عبد الله عنان الطبعة الرابعة ١٣٨٩ هـ
تحقيق عبد الله الجابورى بغداد ١٣٩١ هـ
دار مكتبة الحياة بيروت
طبعة دار المأمون
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - كتاب التحرير
سنة ١٣٨٦ هـ
تحقيق محمد العريان - القاهرة - سنة ١٣٦٨ هـ

- ٤٤ تفسير الطبري : لابن جعفر محمد بن جرير الطبري
- ٤٥ تفسير القرآن العظيم : لأبي الفداء اسماعيل ابن كثير
- ٤٦ التفسير الكبير : للإمام محمد الرازي الدر المنثور في التفسير بالمأثور : للإمام جلال الدين السيوطي
- ٤٧ الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل
- ٤٩ الجامع لأحكام القرآن : لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي
- ٥٠ زاد المسير في علم التفسير - عبد الرحمن ابن الجوزي
- ٥١ في ظلال القرآن
- ٥٢ تفسير القرآن الحكيم
- ٥٣ تفسير النسفي
- ٥٤ بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز
- ٥٥ التفسير والمفسرون
- ٥٦ معترك الأقران في أعجاز القرآن
- ٥٧ تأويل مشكل القرآن
- ٥٨ فتح القدير : الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير
- حققه محمود محمد شاكر : دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م
- طبع دار احياء الكتب العربية المطبعة العامة الشرقية ١٣٠٨ هـ
- دار المعرفة للطباعة - بيروت - لبنان
- للإمام محمود بن عمر الرمحشري - ط مصطفى حسين أحمد مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٣ هـ
- ط . دار الكتب العربية - القاهرة ١٣٨٧ هـ
- المكتب الإسلامي - على نفقه الشيخ خليفة بن حمد آل ثاني - أمير دولة قطر المعظم
- سيد قطب دار الشروق ١٣٩٤ هـ بيروت
- محمد عبد المنعم خفاجي - مكتبة النجاح الطبعة الأولى
- للإمام عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي : مكتبة محمد على صبيح ١٣٨٥ هـ
- محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادي - تحقيق محمد على النجار القاهرة ١٣٨٩ هـ
- د . محمد حسين الذهبي - دار الكتب الحديثة - القاهرة ١٣٨١ هـ
- للدحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي - تحقيق : علي محمد البجاوي - دار الفكر العربي
- شرحه ونشره : السيد أحمد صقر - الطبعة الثانية - دار نثرث - القاهرة ١٣٩٣ هـ
- تأليف : محمد بن علي الشوكاني : دار الفكر ١٣٩٣ هـ

كتب العقيدة

- ٥٩ للمقاضي : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الأيجي . الطبعة الأولى : مطبعة السعادة بمصر - ١٣٢٥ هـ
- ٦٠ سعد الدين التفتازاني . نسخة مخطوطة بمكتبة الأزهر تحمل رقم ٥٣٣١٣ علم الكلام
- المواقف
- المقاصد

- ٦١ التقريب لحد المنطق والمدخل إليه
٦٢ الرد على ابن النفريلة اليهودي لابن حزم
٦٣ رسالة في ابطال القياس والرأى والاستحسان لابن حزم
٦٤ أصول الفكر الفلسفى عند الرازى
٦٥ الأسفار المقدسة
٦٦ آراء ابن العربى الكلامية
٦٧ إغائة اللفهان
٦٨ أصول الدين
٦٩ تحقيق ما للهند من مقولة
٧٠ تبين كذب المفتري
٧١ التلمود
٧٢ التوراه السامرية
٧٣ تنهافت الفلاسفة
٧٤ جذوة المقتبس
٧٥ رسائل فلسفية
٧٦ الرد الجميل
٧٧ الإشارات لابن سينا
٧٨ الفكر الدينى الإسرائيلى
٧٩ الفرق بين الفرق
٨٠ ابن القيم وموقفه من التفكير الإسلامى
٨١ مناهج الجدل فى القرآن الكريم
٨٢ المعجم الفلسفى
٨٣ محاضرات فى النصرانية
٨٤ الملل والنحل
٨٥ المسيحية
٨٦ مقالات الإسلاميين
٨٧ المغنى
- نشر وتحقيق الدكتور إحسان عباس - بيروت ١٩٥٩ م
تحقيق الدكتور إحسان عباس . دار العروبة - ١٣٨٠ هـ
تحقيق الاستاذ سعيد الأفغانى سنة ١٩٦٠ دمشق
د . عبد اللطيف محمد العبد - مكتبة الأنجلو سنة ١٩٧٧ م
د . على عبد الواحد وافي - دار نهضة مصر سنة ١٩٧١ م .
عمار طالبي : الشركة الوطنية - الجزائر
لابن القيم الجوزيه - تحقيق محمد حامد الفقى
للبغدادى : الطبعة الأولى - استنبول - مطبعة الدولة
١٣٤٦ هـ
للبيرونى ط حيدر أباد بالهند ، ١٣٧٧ هـ
لابن عساكر : ط دار الكتاب العربى : بيروت ١٣٩٩ هـ
ظفر الإسلام خان ط . الثالثة - دار النفائس
ترجمة الكاهن السامرى - تحقيق الدكتور أحمد حجازى السقا
- دار الأنصار : الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨ هـ
لحجة الإسلام الغزالى - طبعة دار المعارف تحقيق الدكتور
سليمان دنيا
للحميدى : الدار القومية - ١٩٦٦ م
للرازى : منشورات دار الإنسان الجديد : بيروت ١٣٩٣ هـ
للغزالى : ط مجمع البحوث الإسلامية سنة ١٣٩٣ هـ تقديم
و تحقيق الأستاذ : عبد العزيز عبد الحق .
ط دار المعارف . تحقيق د . سليمان دنيا
د . حسن ظاظا : ط . معهد البحوث سنة ١٩٧١ هـ
للبغدادى - تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد - مكتبة
ومطبعة محمد على صبيخ - القاهرة
د . عوض الله حجازى : سنة ١٣٨٠ هـ
د . زاهر عواض الألعى : مطابع الفرزدق التجارية - الرياض
د . جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى - بيروت
للشيخ محمد أبو زهرة - دار الفكر العربى
لشهرستانى : تخريج الدكتور محمد بن فتح الله بدران مكتبة
الأنجلو - القاهرة - ١٣٦٦ هـ
للدكتور أحمد شلبى : الطبعة الخامسة سنة ١٩٧٧ م مكتبة
النهضة
لأبى الحسن الأشعرى : تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد
- مكتبة النهضة المصرية - ط ثانية ١٣٨٩ هـ
للقاضى عبد الجبار - الدار المصرية للتأليف والترجمة
- بإشراف د . طه حسين

- ٨٨ نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام د. علي سامي النشار . دار المعارف الطبعة السابعة - ١٩٧٧ م
- ٨٩ مذاهب الإسلاميين د. عبد الرحمن بدوي . دار العلم للملايين بيروت ط الثانية - ١٩٧٩ م
- ٩٠ معارج القبول لشرح سلم الوصول في التوحيد للشيخ حافظ بن أحمد الحكمي من مطبوعا الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - المملكة العربية السعودية
- ٩١ الحقيقة في نظر الغزالي د. سليمان دنيا : دار المعارف بمصر ط الثالثة
- ٩٢ الحكيم الترمذى ونظريته في الولاية د. عبد الفتاح عبد الله بركة . من مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية
- ٩٣ فتح المجيد - شرح كتاب التوحيد للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ - محمد حامد الفقي - دار الكتب العلمية بيروت
- ٩٤ المقارنات العلمية والكتابية بين الكتب السماوية للاستاذ الدكتور محمد الصادق - دار التراث الإسلامي - بيروت
- ٩٥ في التوحيد ، ديوان الأصول لأبي رشيد سعيد بن محمد النيسابوري : تحقيق محمد عبد الهادي أبو ريذة . مطبعة دار الكتب ١٩٦٩ م
- ٩٦ الصلة بين التصوف والتشيع د. كامل مصطفى الشبيبي - دار المعارف مصر ط ثانية
- ٩٧ الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي د. محمد البهي - دار الكتاب العربي للطباعة والنشر
- ٩٨ الابانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري . تقديم وتحقيق د. فؤية حسين محمود - دار الأنصار - مصر
- ٩٩ شرح العقيدة الطحاوية حققها جماعة من العلماء : المكتب الإسلامي ط : الرابعة ١٣٩٩ هـ
- ١٠٠ صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان محمد بشير السهسواني الهندي - مطابع نجد التجارية - الرياض

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع	رقم مسلسل
٣ مقدمة	١
٣ ابن حزم نسبه وحياته	٢
٧ شيوخ ابن حزم	٣
٩ آثاره العلمية	٤
١٣ عناية المسلمين بدراسة الأديان	٥
١٧ كتاب الفصل	٦
٢١ رأى العلماء فى كتاب الفصل	٧
٢٣ لماذا حرصنا على تحقيق كتاب الفصل	٨
٢٥ الخطوات التى اتبعناها فى التحقيق	٩
٢٦ أمثلة لما وقع فى النسخ المطبوعة من قصور	١٠
٢٩ طريقة ابن حزم فى المناقشة	١١
٣٠ النسخ التى اعتمدنا عليها	١٢
٣٣ خاتمة المقدمة	١٣
٣٥ كتاب الفصل	١٤
٣٥ تقديم	١٥
٣٨ البراهين الجامعة الموصلة إلى معرفة الحق	١٦
٤٣ القسم الأول : السوفسطائية	١٧
٤٧ القسم الثانى : القائلون بأن العالم لم يزل وأنه لا مدبر له	١٨
٤٨ الاعتراض الأول	١٩
٤٨ الاعتراض الثانى	٢٠
٤٩ الاعتراض الثالث	٢١

٢٢	الاعتراض الرابع	٤٩
٢٣	الاعتراض الخامس	٥٠
٢٤	افساد الاعتراض الأول	٥٠
٢٥	افساد الاعتراض الثاني	٥١
٢٦	افساد الاعتراض الثالث	٥٢
٢٧	افساد الاعتراض الرابع	٥٣
٢٨	افساد الاعتراض الخامس	٥٤
٢٩	البراهين الضرورية على اثبات حدوث العالم	٥٧
٣٠	برهان أول	٥٧
٣١	برهان ثان	٥٨
٣٢	برهان ثالث	٥٩
٣٣	برهان رابع	٦٢
٣٤	برهان خامس	٦٣
٣٥	أدلة أخرى على حدوث العالم	٦٨
٣٦	القسم الثالث : القائلون بأن العالم لم يزل وأن له فاعلاً لم يزل	٧١
٣٧	القسم الرابع : الكلام على من قال إن للعالم خالقاً لم يزل ، وإن النفس والمكان المطلق الذى هو الخلاء والزمان المطلق الذى هو المدة لم تزل موجودة وأنها غير محدثة	٧٣
٣٨	الفرقة القائلة بتعدد فاعل العالم ومدبره	٨٦
٣٩	حجج القائلين بأن الفاعل أكثر من واحد	٩٣
٤٠	الكلام على النصارى	١٠٩
٤١	الملكانية	١١٠
٤٢	اليقونية	١١١
٤٣	طبيعة المسيح	١٢٨
٤٤	الكلام على من يقول إن البارئ خلق العالم جملة كما هو بجميع أحواله بلا زمان	١٣٣
٤٥	الكلام على من ينكر النبوة والملائكة	١٣٧
٤٦	البراهمة وابطال آرائهم	١٣٧
٤٧	ضرورة النبوة	١٣٩
٤٨	النبوة في نظر ابن حزم	١٤٠
٤٩	البراهين الدالة على صدق النبوة	١٤٢
٥٠	الفرق بين المعجزة والسحر	١٤٥
٥١	الكلام على من قال إن في البهائم رسلاً	١٤٩
٥٢	الرد على من زعم أن الأنبياء عليهم السلام ليسوا أنبياء اليوم ولا الرسل اليوم رسلاً	١٦١
٥٣	الكلام على من قال بتناسخ الأرواح	١٦٥
٥٤	الكلام على من أنكر الشرائع من المنتسبين إلى الفلسفة يزعمهم وهم أبعد الناس عن العلم بها جملة	١٧١
٥٥	الكلام على اليهود وعلى من أنكر التثليث من النصارى ومذهب الصابئين وعلى من أقر بنبوة زرادشت من المجوس وأنكر من سواه من الأنبياء عليهم السلام	١٧٧

٥٦	فصل من مناقضات ظاهرة وتكاذيب واضحة في الكتاب الذى تسمية اليهود التوراة وفى سائر كتبهم وفى الأناجيل الأربعة يتيقن بذلك تحريفها وتبديلها وأنها غير الذى أنزل الله عز وجل ..
٥٧	التوراة السامرية
٥٨	عدم الاختلاف فى توراة اليهود
٥٩	الكلام عن الأنهر فى التوراة
٦٠	ادعاء التوراة أن آدم إله من الآلهة
٦١	فصل
٦٢	فصل عن قاتل قابيل
٦٣	كلام التوراة عن هابيل
٦٤	ادعاء التوراة أن أولاد الله اتخذوا نساء
٦٥	فصل
٦٦	اضطراب التوراة فى أعمار البشر
٦٧	مباركة نوح لابنه سام
٦٨	اضطراب التوراة فى تحديد أعمار أبناء نوح والطوفان
٦٩	قول التوراة بتشريد نسل ابراهيم عليه السلام
٧٠	ادعاء التوراة بأن نسل ابراهيم يملكون من النيل إلى الفرات
٧١	اخراج ابراهيم من أتون الكردانيين إلى بلد آمن
٧٢	التقاء ابراهيم بالملائكة عليهم السلام
٧٣	بشرى ابراهيم بانجاب ولد
٧٤	فصل
٧٥	طلب ابراهيم من ربه عدم هلاك قوم لوط جميعا
٧٦	ادعاء التوراه على لوط عليه السلام بمضاجعة ابنتيه
٧٧	فرعون يأسر سارة زوجة ابراهيم عليه السلام
٧٨	إدعاء التوراة أن لابراهيم عليه السلام أكثر من زوجة
٧٩	فصل
٨٠	طلب اسحاق من ابنه عيسو أن يصيد صيداً
٨١	ذكر خدمة يعقوب لخاله لابان وتزويجه رحيل
٨٢	عودة يعقوب من رحلته ومع زوجاته
٨٣	فصل
٨٤	فصل
٨٥	فصل
٨٦	حبة يعقوب لابنه يوسف عليهما السلام
٨٧	ذكر بيع يوسف عليه السلام
٨٨	أولاد يعقوب المولودين بالشام
٨٩	فصل

٢٤٣	بركة يعقوب عليه السلام لأولاده	٩٠
٢٤٥	فصل	٩١
٢٤٥	تنبأ التوراة باعطاء أولاد يهوذا القيادة	٩٢
٢٤٦	ارسل موسى عليه السلام لفرعون	٩٣
٢٤٧	معجزات موسى أمام فرعون	٩٤
٢٥٠	فصل	٩٥
٢٥٠	ذكر بعض المعجزات لموسى	٩٦
٢٥٢	اضطراب التوراة في ذكر مدة بقاء بني اسرائيل بمصر	٩٧
٢٥٣	التوراة المحرفة تصف الآله بألفاظ لا تليق	٩٨
٢٥٤	وصف التوراة للجن النازل من السماء	٩٩
٢٥٥	تجسيم التوراة للإله ووصفه بصفات البشر	١٠٠
٢٥٦	التوراة تتهم هارون عليه السلام بصناعة العجل	١٠١
٢٥٨	الإله يستجيب لتضرع موسى عليه السلام في العفو عن بني اسرائيل	١٠٢
٢٥٩	طلب الإله أن يذهب موسى وقومه إلى فلسطين	١٠٣
٢٦٠	إدعاء التوراة أن الله وعد موسى أن يراه من ظهره لا من وجهه	١٠٤
٢٦١	تخطيط كتب اليهود في عددهم حين خروجهم من مصر	١٠٥
٢٦١	ذكر التوراة لقبائل بني اسرائيل الخارجين من مصر	١٠٦
٢٦٥	فصل	١٠٧
٢٧٧	شوق بني اسرائيل إلى حضرات الأرض	١٠٨
٢٨٠	معاندة هارون ومريم لموسى عليهم السلام	١٠٩
٢٨١	طلب موسى من الأسباط أن يخرجوا للأرض المقدسة	١١٠
٢٨٢	طلب موسى من قومه عدم السماع لأدعياء النبوة	١١١
٢٨٤	فصل	١١٢
٢٨٧	كيف حرفت التوراة	١١٣
٢٩١	ملوك الأسباط العشرة	١١٤
٣٢٣	فهرس الآيات القرآنية	١١٥
٣٣٩	فهرس الأحاديث	١١٦
٣٤١	فهرس الفرق والملل والمذاهب	١١٧
٣٤٣	فهرس الأشعار	١١٨
٣٤٥	فهرس البلدان والأماكن	١١٩
٣٥١	فهرس الكتب	١٢٠
٣٥٣	فهرس الأعلام	١٢١
٣٦٧	ثبت المراجع	١٢٢
٣٧٣	فهرس الموضوعات	١٢٣

الخطأ والصواب

لفهارس : « الآيات » و « الأحاديث » و « الفرق » و « البلدان » و « الكتب » و « الأعلام »

رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب	رقم الصفحة	الصواب
١	٣	١٠٤	١١٤	١٧١	١٨١	٢٢٠	٢٣٠	٢٦٩	٢٧٩
٢	٣ و ٤ و ٥	١٠٧	١١٧	١٧٢	١٨٢	٢٢١	٢٣١	٢٧٠	٢٨٠
٣	٣	١٠٨	١١٨	١٧٣	١٨٣	٢٢٢	٢٣٢	٢٧١	٢٨١
٥	١٣ و ١٤	١٠٩	١١٩	١٧٤	١٨٤	٢٢٣	٢٣٣	٢٧٢	٢٨٢
٦	١٤ و ١٥	١١٠	١٢٠	١٧٥	١٨٥	٢٢٤	٢٣٤	٢٧٣	٢٨٣
٧	٢١ و ٢٢	١١١	١٢١	١٧٦	١٨٦	٢٢٥	٢٣٥	٢٧٤	٢٨٤
٨	٢٢	١١٣	١٢٣	١٧٧	١٨٧	٢٢٦	٢٣٦	٢٧٥	٢٨٥
٩	١٨ و ١٩	١١٤	١٢٤	١٧٨	١٨٨	٢٢٧	٢٣٧	٢٧٧	٢٨٧
١٠	١٩	١١٥	١٢٥	١٧٩	١٨٩	٢٢٨	٢٣٨	٢٧٨	٢٨٨
١١	١٩ و ٢٠	١١٦	١٢٦	١٨٠	١٩٠	٢٢٩	٢٣٩	٢٧٩	٢٨٩
١٢	٢٠	١١٧	١٢٧	١٨١	١٩١	٢٣٠	٢٤٠	٢٨٠	٢٩٠
١٣	٢٣	١١٨	١٢٨	١٨٢	١٩٢	٢٣١	٢٤١	٢٨١	٢٩١
١٤	٢٤	١١٩	١٢٩	١٨٣	١٩٣	٢٣٢	٢٤٢	٢٨٢	٢٩٢
١٥	٢٥	١٢٠	١٣٠	١٨٤	١٩٣ و ١٩٤	٢٣٣	٢٤٣	٢٨٣	٢٩٣
١٧	٢٧	١٢٤	١٣٤	١٨٥	١٩٥	٢٣٤	٢٤٤	٢٨٤	٢٩٤
١٩	٢٩	١٢٥	١٣٥	١٨٦	١٩٦	٢٣٥	٢٤٥	٢٨٥	٢٩٥
٢٢	١٠	١٢٦	١٣٦	١٨٧	١٩٧	٢٣٦	٢٤٦	٢٨٦	٢٩٦
٢٣	١١	١٢٧	١٣٧	١٨٨	١٩٨	٢٣٧	٢٤٧	٢٨٧	٢٩٧
٢٤	١٢	١٢٨	١٣٨	١٨٩	١٩٩	٢٣٨	٢٤٨	٢٨٨	٢٩٨
٢٧	٣٧	١٣١	١٤١	١٩٠	٢٠٠	٢٣٩	٢٤٩	٢٨٩	٢٩٩
٢٨	٢٨	١٣٣	١٤٣	١٩١	٢٠١	٢٤٠	٢٥٠	٢٩٠	٣٠٠
٣٣	٤٣	١٣٤	١٤٤	١٩٢	٢٠٢	٢٤١	٢٥١	٢٩١	٣٠١
٣٧	٤٧	١٣٥	١٤٥	١٩٣	٢٠٣	٢٤٢	٢٥٢	٢٩٢	٣٠٢
٤٩	٥٩	١٣٦	١٤٦	١٩٤	٢٠٤	٢٤٣	٢٥٣	٢٩٣	٣٠٣
٥١	٦١	١٣٧	١٤٧	١٩٥	٢٠٥	٢٤٤	٢٥٤	٢٩٤	٣٠٤
٥٤	٦٤	١٣٩	١٤٩	١٩٦	٢٠٦	٢٤٥	٢٥٥	٢٩٥	٣٠٥
٥٦	٦٦	١٤٠	١٥٠	١٩٧	٢٠٧	٢٤٦	٢٥٦	٢٩٦	٣٠٦
٦٣	٧٣	١٤١	١٥١	١٩٨	٢٠٨	٢٤٧	٢٥٧	٢٩٧	٣٠٧
٧١	٨١	١٤٢	١٥٢	١٩٩	٢٠٩	٢٤٨	٢٥٨ و ٢٥٨	٢٩٩	٣٠٩
٧٦	٨٦	١٤٣	١٥٣	٢٠٠	٢١٠	٢٤٩	٢٥٩	٣٠٠	٣١٠
٧٧	٨٧	١٤٤	١٥٤	٢٠١	٢١١	٢٥٠	٢٦٠	٣٠١	٣١١
٧٨	٨٨	١٤٥	١٥٥	٢٠٢	٢١٢	٢٥١	٢٦١ و ٢٦٢	٣٠٢	٣١٢
٧٩	٨٩	١٤٦	١٥٦	٢٠٣	٢١٣	٢٥٢	٢٦٢	٣٠٣	٣١٣ و ٣١٥
٨٠	٩٠	١٤٧	١٥٧	٢٠٤	٢١٤	٢٥٣	٢٦٣	٣٠٤	٣١٤ و ٣١٣
٨١	٩١	١٤٨	١٥٨	٢٠٥	٢١٥	٢٥٤	٢٦٤	٣٠٥	٣١٥
٨٣	٩٣	١٤٩	١٥٩	٢٠٦	٢١٦	٢٥٥	٢٦٥	٣٠٦	٣١٦
٨٤	٩٤	١٥١	١٦١	٢٠٧	٢١٧ و ٢١٨	٢٥٦	٢٦٦	٣٠٧	٣١٧
٨٧	٩٧	١٥٢	١٦٢	٢٠٨	٢١٨	٢٥٧	٢٦٧	٣٠٨	٣١٨
٨٨	٩٨	١٥٣	١٦٣	٢٠٩	٢١٩	٢٥٨	٢٦٨	٣٠٩	٣١٩
٩٠	١٠٠	١٥٤	١٦٤	٢١٠	٢٢٠	٢٥٩	٢٦٩	٣١٠	٣٢٠
٩١	١٠١	١٥٥	١٦٥	٢١١	٢٢١	٢٦٠	٢٧٠	٣١١	٣٢١
٩٢	١٠٢	١٥٦	١٦٦	٢١٢	٢٢٢	٢٦١	٢٧١	٣١٢	٣٢٢
٩٣	١٠٣	١٥٨	١٦٨	٢١٣	٢٢٣	٢٦٢	٢٧٢	٣١٣	٣٢٣
٩٤	١٠٤	١٥٩	١٦٩	٢١٤	٢٢٤	٢٦٣	٢٧٣	٣١٤	٣٢٤
٩٩	١٠٩	١٦٥	١٧٥	٢١٥	٢٢٥	٢٦٤	٢٧٤	٣١٥	٣٢٥
١٠٠	١١٠	١٦٧	١٧٧	٢١٦	٢٢٦	٢٦٥	٢٧٥	٣١٦	٣٢٦
١٠١	١١١	١٦٨	١٧٨	٢١٧	٢٢٧	٢٦٦	٢٧٦	٣١٧	٣٢٧
١٠٢	١١٢	١٦٩	١٧٩	٢١٨	٢٢٨	٢٦٧	٢٧٧	٣١٨	٣٢٨
١٠٣	١١٣ و ١١٤	١٧٠	١٨٠	٢١٩	٢٢٩	٢٦٨	٢٧٨	٣١٩	٣٢٩